中華律藏

中華律藏

第三十卷

歷代大藏經律部文獻·中國撰述（二十一）

國家圖書馆出版社

佛說梵網經菩薩心地品玄義

明　菩薩沙彌古吳　智旭　述
菩薩比丘溫陵　道昉　訂

夫道窮覺海必稱性以垂慈教被羣機必攝末而歸本是以界內界外混之弗齊行布圓融類之不隔梵網經心地品者其衆生之本源諸佛之慧命乎本源自性清淨故稱爲梵慧命徧傳塵刹故稱爲網萬法之所集起故稱爲心凡聖之所依持故稱爲地約身則舍那爲本釋迦爲迹約土則華藏爲本此界爲迹本迹雖殊皆不離於梵網約法則九處所說爲別四禪今說爲總約義則次第行位爲別初心木又爲總總別雖殊皆不出於心地故機緣初熟乃接衆以覩本源心地既敷仍秉法而傳異界示成正覺即廣演總中之別遐至菩提受先敷別內之總至哉斯教尤返迷歸悟之要津行菩薩道之根本也拈一品而知一部指歸即一部而通一代儀法觀一佛而徧知十方三世楷模庶紹先哲之芳規補前賢之未備將釋經文先陳五義一釋名二顯體三明宗四辨用五教相

釋名爲二初釋佛說梵網經名次釋菩薩心地品名

初中爲三初釋佛說次釋梵網第三釋經

初言佛說者乃大聖慈尊四辯宣揚也梵語具云佛陀此翻覺者自覺覺他覺行圓滿故名爲佛原始要終具六即義謂一切衆生本具覺性名爲理佛聞此理性圓解初開是名字佛念念觀心伏五住惑名觀行佛功深垢落淨於六根名相似佛分破無明分見法性名分證佛無明斷盡理性圓顯名究竟佛佛有三身謂法報化法即本覺性體報乃始覺智圓化則慈悲應現有處云法身名毗盧遮那此翻光明徧照報身名盧舍那此翻淨滿化身名釋迦牟尼此翻能仁寂默然晉譯華嚴皆稱爲盧舍那唐譯皆稱毗盧遮那只是梵音楚夏未必專以此分法報又華嚴或名釋迦或名遮那本無異體惟此經舍那自坐華臺釋迦據百億界當知三身非一非異機緣不同見一異耳又三身皆具單複二義法身單者惟指本來清淨理體報身

單者惟指無上功德智慧化身單者惟指應現如水中月法身復者一本性清淨法身即衆生本源自性天眞佛也二離垢妙極法身即諸佛所證究竟法界理也報身復者一自受用報身即諸佛智斷二德究竟實果二他受用報身即地上菩薩隨其心量所見刹塵相好一一相好皆無分劑者也化身復者一應現身示成八相二變化身無而倏有又化身亦名應身應物示現如月印水故也示八相者復有三種一勝應身謂地上大士所見相好無量及一類大根衆生雖未登地緣善根力亦能見之此亦名爲他受用報二帶劣勝應身即通教三乘所見接入別圓故勝猶依事識故劣三劣應身即界內鈍根所見丈六老比丘相惟依事識不達相海無邊之致故名爲劣此三應身復須約橫竪以辨其相約橫辨者只一丈六境本定身界內鈍根見其在木樹下坐生草座以老比丘身轉生滅四諦法輪界內利根即見在寶樹下坐天衣座以帶劣勝應身轉無生四諦法輪界外鈍根又

即見其在華藏界坐華王座以圓滿報身轉無量四諦法輪乃至界外利根又即見其居寂光土坐虛空座以清淨法身轉無作四諦法輪此則佛身不動機見自殊故名橫辨也約竪辨者如此經中千百億釋迦自坐菩提樹下義當劣應應藏教機千華上佛自居四禪宮中義當帶劣勝應應通教機故起信論云菩薩功德成滿於色究竟處示一切世間最高大身謂以一念相應慧無明頓盡名一切種智自然而有不思議業能現十方利益衆生即其證也盧舍那佛自據蓮華臺藏世界義當他受用報亦名勝應應別教機此則佛身不同處所亦異若藏教機轉而爲通則離於樹下得見四禪中佛若通教機接入別教則從於四禪還至華藏世界惟圓人根利於一切身若橫若竪了知皆即法身影現故不別明身相處所此名竪辨也問起信爲圓頓大乘胡得判作通教佛相答文中旣言示世間最高大身知是應化非指法報而通教爲大乘初門前通三藏令不滯於化城後通則圓

令同歸於寶所。故功德成滿菩薩。示現此身最切機宜。彙與今經宛合。以三千大千世界。統一色究竟天。故亦統一佛身。即所謂周匝千華上之千釋迦也。於同居土中最為高大。故名勝應。對方便土中猶屬分段。故名帶劣。言一念相應慧者。明是應通教機。言無明頓盡。名一切種智者。約權則斷盡色心無知習氣。亦稱佛眼一切種智。約實則是從法報而垂應化。言不思議業能現十方者。即所謂一華百億國。一國一釋迦。千百億釋迦。是千釋迦化身也。無而倏有。又有二種。一示現佛相。二示九界相。如妙音觀音等。隨類現身。來時不知。去時不覺。佛佛道同。總以慈悲感應成玆妙用也。如此三身。發意無量。總非異體。法身如珠體。圓報身如珠光。淨化身如珠影。互涉融體。無光離光無影。繇影知光。繇光見體。三身理明。梵網幾顯矣。又此三身即是三德。法身即法身德。除中道外無別體。故報身即般若德。證理繇實智。故化身即解脫德。處處應現往。故三德秘藏。諸佛非增。眾生非減。三身亦爾。但迷時為理即三身。乃至成佛時為究竟三身耳。說者悅其所懷。謂諸佛久修久證一體三身。了知一切眾生同具此德。大悲熏心每思濟度。今機緣初熟。適接歸本源世界。親覲本尊。秉受心地法門。次復示成樹下。普為凡夫結重輕戒。俾受者頓入佛位。成真佛子。度生本懷。於玆暢悅。據文則上卷是舍那所說。下卷是釋迦所說。然經傳此界。必繇釋迦之所覆述。迺稱佛說。當指釋迦。亦以三身不異故也。問三身既是不異。何故釋迦擎接大眾還至蓮華臺藏世界同禮舍那。答三身不異亦非定一。以不異而異。故約豎辨。如此經中釋迦億國。舍那華臺。以不一而一。故約橫辨。如華嚴中不動寂場。徧於塵剎。又以一而不一。故華嚴明或見釋迦。或無量壽。或復阿閦。或寶首等。令人不作定一之見。以異而不異。故此經云如是千百億。盧舍那本身。令人不作定異之見。佛身一異既不可思議。說法傳受亦不可思議。謂初一番舍那傳法千釋迦受之。次一番千釋迦傳法。千百億釋迦受之。第

三番千百億釋迦傳法。一切衆生受之。乃至現在衆生展轉傳法。後世衆生次第受之。以言其異。則同者亦異。舍那尚非千佛。千佛尚非百億。況千百億。豈即一切衆生。是名爲迹。是隨情說。以言其同。則異者亦同。千百億既即千佛化身。千佛又即舍那化身。彼一切衆生。何獨非舍那同體。故曰若人受佛戒。即入諸佛位。汝是當成佛。我是已成佛。是名爲本。是隨智說。爲本施迹。躡迹顯本。此擧接大衆還遂華藏意也。舍那爲本。千釋迦爲迹。千佛又爲本。千百億釋迦爲迹。千百億又爲本。一切衆生爲迹。乃至展轉傳法者。復爲本。受法者。復爲迹。本迹重重。不可思議。而離本無迹。迹是本家之迹。故云諸佛心內衆生。離迹無本。本是迹家之本。故云衆生心內諸佛。法華本迹。豎約塵劫。此經本迹。橫約億界。豎則古今不離當念。橫則自他不隔毫端。爲本施迹。妙智隨情。開迹顯本。融情歸智。豈不巧哉。又此釋不惟橫開本迹。知自他之不隔。亦復豎開本迹。顯今古之常然。如下卷初云。吾今來此世界八千返。爲此娑婆世界坐金剛華光王座。乃至摩醯首羅天王宮。爲是中一切大衆略開心地法門竟。豈非開顯數數示成正覺之事。故法華經云。我實成佛已來久遠若斯。但以方便教化衆生。令入佛道。作如是說也。若謂概論受生行菩薩道。則觀此大地。無有一微塵許非是菩薩捨身命處。又何止八千返耶。聞開近顯遠。惟在法華。餘部之所不共。今方初示成道。胡得便約發本爲解。若此經既已發本。又何須法華更搨答。法華兩番開顯。皆點示界內權機。令歸佛道。今經與華嚴同部。自被界外兩機。縱令二乘在座。猶然若啞如聾。況未與法席。那知絕唱。故須直至法華。方得開會。不可謂根已熟者。亦至法華方開會也。問佛三身中。的是何身說法。答三身既非一異。自不容偏執何身說法。但爲對治有異。故使諸經所說不同。或云報化非眞佛。亦非說法者。此則恐人執相迷理。故惟示法性本覺。以爲眞佛也。或云法佛者自覺聖境。無言無說。說法現儀。皆化佛耳。此則恐人以法身豎

在情量故惟指化佛示三輪也實則說法度生非法身亦不離法身非報化身亦不離報化身若得四悉檀意謂惟法身說法亦可如云報化非說法者謂惟報化說法亦可如云法身無言無說謂三身合乃說法亦可如云功德和法身處處應現往謂三身各各說法亦可法報佛為地上菩薩說法勝應佛為地前及聲聞緣覺說法劣應佛為一切凡夫說法謂三身總無所說亦可如云四十九年不說一字若不解四悉因緣隨執一句皆名謗佛也次釋梵網為二初約喻次約法初約喻者經云時佛觀諸大梵天王網羅幢因為說無量世界猶如網孔一一世界各各不同別異無量佛教門亦復如是故知以喻為名也能喻惟一謂梵王珠幢所喻有二謂世界及佛教門世界即所被之機教門即能被之法法性平等理非種種緣機異故教門亦殊約明所被之機不言眾生而言世界者舉依報以該正報所謂佛世界乃至地獄世界以此種種世界皆是眾生同別二妄所成同中有別別中

有同同別互緣安立剎網淨穢差別非言可窮略而明之有四種土一常寂光土二實報無障礙土三方便有餘土四凡聖同居土以四土攝十界者寂光是佛世界實報是菩薩世界方便是聲聞緣覺世界同居是六凡世界也於此四土又各分淨穢及具橫論豎論二義今先明四土初常寂光土者常即法身寂即解脫光即般若又三德皆常性無遷故三德皆寂離塵勞故三德皆光極明淨故如此三法不縱不橫名祕密藏乃清淨法身所遊居處約智名身約理名土身土一如非二相也此無各各別異之致而實徧周別異界中以別異世界離此別無安立處故實報無障礙土者純於全性起修稱性所感圓實果報色心自在塵剎互含性勝妙莊嚴具如華嚴所明法界安立海也方便地上大士之所遊居身能現土土亦現身不違法有餘土者出三界外三乘聖眾修方便道之所遊居但離分段未免變易但盡見思未除別惑故名有餘謂有九人生於此土藏教二人聲聞緣覺通

教三人。聲聞。緣覺。及六地以上菩薩。別教三十住十行及十迴向。圓教一人。即是十信也。凡聖同居土者。三界九地二十五有。本是凡夫有漏善不善不動業之所招感。而聖人亦復同居。其同居者有二種聖。一實二權。實者謂此聖人。始是凡夫。本繇夙業牽生此界。生此界後。因修道力證三乘果。權者。謂此聖人。或是寂光實報方便土人。繇大悲願力。哀愍衆生。示生此界。非是業牽。以此二種聖人與凡雜處。故名凡聖同居土。問。同居土中聖有權實。上三土中。惟聖無凡。亦各有權實否。答。方便土中二權一實。若從同居土中斷見思惑。離分段生。乃於方便土中受法性身。如前所明九人。總名一實。若寂光實報佛及菩薩。爲誘定性二乘及地前菩薩。令入正位。示居方便。是名二權。實報土中一權一實。若別地圓住分破無明而得生者。名之爲實。若寂光法佛現他受用報身。教諸菩薩。令盡無明源者。名之爲權。寂光土中惟實無權。以是諸佛所遊居故。次明四土各分淨穢者。同居土中。

五濁輕者則淨。如極樂世界。妙喜世界等。五濁重者則穢。如今娑婆世界等。又或純淨無穢。或純穢無淨。或淨雜穢。或穢雜淨。或淨轉穢。或穢轉淨。各各不同。別業無量。皆繇衆生業感致斯差降。具如諸經廣明。方便土中。析空拙度者穢。體空巧度者淨。細論則九人所見。從後轉勝。亦得展轉論於淨穢。實報土中。次第三觀證入者穢。一心三觀證入者淨。寂光土中。分證名穢。究竟名淨。問。同居繇業所牽。可分淨穢。上之三土。皆是聖居。那復有穢。答。譬如孫陀羅色。比於天女。不啻瞎獼猴。上味酥酡。諸天視之。不啻膿血。色界妙身。四空視之。逾於癰疽。小乘三昧。法眼觀之。猶如癡聾。以此爲例。淨穢何窮。未登妙覺。穢終未盡。淨終未極。故曰一一世界各各不同。別異無量也。次明橫論豎論者。豎則出於同居。乃入方便。出於方便。乃入實報。出於實報。乃入寂光。斷惑既淺深不同。住處亦高下迥別。橫則不移當處。所見自殊。於同居土。橫超三土。謂見思斷盡。即見方便。塵沙斷盡。分破無明。即見實報

亦得分見寂光。無明斷盡。即得了了見於寂光。於方便土。橫超二土。謂實報寂光。於實報土。橫超一土。謂常寂光。常寂光土。無復可超。亦無橫豎。又約諸佛菩薩。三乘聖人。隨於已土。橫豎自在。謂常寂光土。能為眾生現下三土。實報土中。能為眾生現下二土。方便土中。能為眾生現同居土。又同居土中。能為眾生示上三土。方便土中。能為眾生示上二土。實報土中。能為眾生示寂光土。故曰無量世界。猶如網孔。互相涉入也　次明能被之法。法貴當機。機既萬殊。法亦千變。概而為語。有四種教。良以眾生流轉二死。止因迷真迷中二種無明。迷真故有分段生死。須設界內教以度之。迷中故有變易生死。須設界外教以度之。而真中二迷。復各有輕重不同。故界內外人。又各有利鈍根異。迷真重者為界內鈍根。非析空觀莫生其解。故有藏教法起。迷真輕者為界內利根。非體空觀不逗其宜。故有通教法起。迷中重者為界外鈍根。非次第三觀莫治其惑。故有別教法起。迷中輕者為界外利根。

非一心三觀。莫開其悟。故有圓教法起。就此四教。復各四門。謂有門。空門。亦有亦空門。非有非空門。凡四四一十六門。就十六門。又各具四種悉檀。謂諸眾生。聞一一門。或得歡喜益。是世界悉檀。或得生善益。是為人悉檀。或得滅惡益。是對治悉檀。或得入理益。是第一義悉檀。故曰佛教門亦復如是。猶如世界各各不同。別異無量也。又說此四教。更有四種化儀不同。或頓說。或漸說。或秘密說。或不定說。頓說者。頓示圓宗。或雜兼別。總被大機。如華嚴及此經等。漸說者。曲為小機。引籠入實。如阿含為漸初。但說藏教。方等為漸中。並談四教。而二乘經得藏益。般若為漸末。帶通別正談圓教。而二乘祇得別益。秘密說者。為此說頓。為彼說漸。一座一音。各自異解。互不相知。不定說者。頓說中得漸益。漸說中得頓益。以小助大。以大助小。如此儀法。融攝難思。故曰佛教門亦復如是。猶如無量世界喻以網孔互相涉入也。約四教對四土三佛者。寂光法佛說圓教。實報報佛說別教。方便勝應佛說通

教。同居劣應佛說藏教。又法佛能具說四教。報佛能說三教。謂藏通別。勝應能說二教。謂藏與通。劣應能說一教。謂惟三藏。又同居中樹下劣應須具說四教。衆生根性雜故。色究竟天帶劣勝應惟說三教。藏教之機不能見故。方便土中勝應身佛止說別圓二教。令見中道。界內二機皆絕分。故實報土中他受用報惟說圓教。令諸菩薩永盡無明源。故。自受用報冥於法性。惟受真樂。等覺以下所不能見。無所說法。其諸菩薩所可見者。皆即他受用報耳。寂光法身惟是諸佛自覺聖智境界。無復可說。又報智冥法性身。離一切相。徧一切身。非說非不說。雙炤說與不說。謂自受用報冥法身而寂然。是不說義。種種應身依法報而起用。即是說義。又不惟法身非說非默。雙炤說之與默。即報化等身亦各具說默二用。四辯宣揚名之爲說。三昧正受。名之爲默。有云。說法則利益衆生。默然則自受法樂。一往語耳。自有衆生聞佛說法而得歡喜生善滅惡入理者。復有衆生見佛默然而得歡喜生善

滅惡入理者。是故如來一說一默皆攝四悉因緣。又說能詮表四教一十六門。門門令得四益。默亦能顯示四教一十六門。門門亦得四益。若從說法薦取者。一往判是信行。若從默然薦取者。一往判是法行。又自有從說法而起隨法行者。自有從默然而起隨信行者。事非一概。又從默然處薦取者。一往判是利根。從說法處薦取者。一往判是鈍根。又自有利根則一聞便悟。鈍根乃須入定示相者。亦非一概。今更約機感總述其意。樹下千百億劣應正爲應藏教機而博地凡夫有夙具通別圓根者。即於此劣應而獲後之三教。色究竟天帶劣勝應身。正爲應通教機。而諸天世人有夙具別圓根者。即於此帶劣勝應身而獲後之二教。方便勝應身。正爲接通入於別圓。故鈍者但聞別教。利者兼聞圓法。實報土中華臺報身。正應別圓二機。故華嚴圓而兼別。此經別而兼圓。蓋諸佛現身說法本爲一實而施三權。必引三權而歸一實。既以說法而引。亦以示相而引。說法而引。復有二義。一豎引

二橫引。豎引者先說阿含以除凡情。次說方等以彈訶解。次說般若以會其法。後說法華以會其人。如前所明。於三番中僅得三益。直至法華方得圓益。此約最鈍根人。必須備歷五味而豎入也。橫引者。即秘密不定二種化儀。隨其根性。或於阿含便悟圓常。或於方等。或於般若便悟圓常。不必歷盡諸味。隨於何味。皆得超入。所謂置毒乳中。乳即殺人。酪及二酥乃至醍醐。隨其毒發。皆即殺人也。示相而引。亦有二義。一豎引。二橫引。豎引者。樹下機熟。得見色究竟身。四天機熟。接歸華藏世界。華藏機熟。證入平等法性也。橫引者。只此丈六劣應生身。通教機熟。即見其為高大勝應。別教機熟。即見其為剎塵相海。圓教機熟。即見其為淨妙法身也。此橫豎二引。復各二意。若彼眾生未曾伏斷見思塵沙無明。而得見勝應他報及法身者。即是夙因將熟。故佛以神力加被。令見。見已方得惑斷理彰。若彼眾生既已伏斷三惑而得見三身者。即是現在功熟。故佛隨機應之。如水清則月自現。然佛力

亦因自力。自力亦緣佛力。感應道交。機法相關。尤見別異。無盡而互相涉入也。約喻釋竟。 次約法者。梵網即是眾生心性。乃諸佛之本源。行菩薩道之根本。是大眾諸佛子之根本也。自性本淨名梵。塵介含識名網。緣此心性。建立無盡世界眾生之法及設無盡教門。諸佛之法。故曰心佛及眾生。是三無差別。而此心性。體絕染淨。徧能出生染淨諸法。正染淨時。仍非染淨。染亦法界。淨亦法界。染淨俱不思議。乃名為梵。所謂佛界清淨。乃至地獄清淨。即此心性。體非同異。徧能示現同異諸相。正同異時。仍非同異。異亦法界。同亦法界。同異俱不思議。乃名為網。所謂佛為法界。一切法趣佛。乃至地獄為法界。一切法趣地獄。略而言之。夫心者不起而已。介爾有心。三千具足。謂一念心中。必具十界。於一一界。必各互含。便成百界。如此百界各具相性乃至本末究竟等十如。共有千如。復次實法一千。假名一千。國土一千。則成三千。實法者。地獄五陰乃至佛界五陰。假名者。地獄假名乃至佛界假

名國土者地獄依報乃至佛界依報隨指一法隨舉一名隨拈一塵無非法界理事頓足無欠無餘如一法一切諸法亦復如是如一名一切諸名亦復如是如一塵一切諸塵亦復如是而但云介爾有心三千具足者以衆生太廣佛法太高故且令觀心庶易悟入只此介爾極微劣心三千性相炳然頓具非前非後不減不增何以故一念體圓名為理具隨起念時即名事造良繇介爾所起之心於十界中必落一界一界既現九界同彰故地獄現時一切法趣地獄十界無非獄界又獄界亦能徧起十界乃至佛界現時一切法咸趣佛界十界無非佛界又佛界亦能徧起十界法性自爾非關強造只因此介爾一念之心必全攬法界以為其體而此法界從來無有分劑不可斷裂安得謂此介爾之心止是少許法界理耶又此介爾之心既全具法界之理必全具法界之事以此法界從來攝一切事盡無不攝詎無一事如微塵許能出法界外者倘謂介爾心中但具法界全理不具法界

全事不離有理外之事耶所以念體念用同名為心念體則冥乎理具而理具還包事造念用則廣乎事造而事造還含理具故此事理兩重三千皆即一念心中圓具如帝網珠光光融攝重重無盡難議難思昏迷倒惑此理常如梵網理也迷此理心紛然五住妄受二死不契妙心是成世界種種差別諸佛愍之隨機設教為圓為別為通為藏教設四門門兼四悉或頓或漸或秘或顯廣化衆生令歸本際梵網教也背塵趣覺秉教修行小大隨其夙根鈍利仍其慣習或權或接或借或會從無量門通一實境梵網行也繇理起教因教發行藉行契理理非心外教行亦然理即法身教即般若行即解脫迷成三障悟顯三身自悟名佛悟他名說自他不二名為梵網約法釋竟

第二釋經者先正釋次示通別三明具義互含先正釋者梵語修多羅此翻契經上契妙理下契羣機故名為契為法為則今古常然故名為經從來譯師皆略去契字直稱為經經乃此方之言稱法

謂。常法者軌持義軌生物。解任持自性。常者不變不壞義。軌持即契。橫常即契。理字雖從。略義亦無。滅而此經。法具有教行理。三言教經者。大聖垂慈。隨類開示。所有訓誥。法界同。理故名為。經言行經。者一。行五。行萬。行微塵數。行三乘聖衆之所共。緣決無異。趣故名為。經言理經。者有佛無。佛性相常。住魔外不能令其。壞大聖不能有所。作豎窮橫。徧體極眞。如故名為。經又文字即教。經契機即成行。經契理即是理。經又此方以文字為教。體故指卷軼為。經於卷軼。中具足三。經能令衆生解其所。詮即是教。依此生善。滅惡即是行。依此證入法。性即是。理當知卷。軼只是色。法於色塵中既具三。經餘塵亦爾如佛在。世時以音聲為教。體或隨聞歡。喜隨聞生善滅惡。隨聞入。證於一音中。三經圓具或從善知。識及說法人。聲聞言得。益亦復如。是隨法行人歷法觀。察以法塵為教。體香積佛國以香飯作佛。事是味為教。體或有佛國以天衣作佛。事是觸為教。體以要言之。六塵體是。法界故一一無非。教經亦無非行。經亦無非理。經但隨根有利。鈍故使迷悟不同耳　次示通。別者梵網是。別名別餘。經故經是。通名同名經。故教行理三。皆論通。則具如台宗廣。明有釋經為。能詮佛說梵網為所詮。者茲所不。用以佛等五。字皆是。能詮字下之。義皆是所詮。若以能所判。釋豈佛說梵網四字便非文。字而經之一字便無義。耶故惟得論通別也　三明具義互含。者先明具。義謂佛等五字各具教行理三。義佛即是。教生物。解故亦即是。行是心作故。又即。是理究竟性。故說即是教。四辯宣。故亦即是。行如說。行故又即。是理如理說。故梵即是。教顯淨法。故亦即是。行具梵行。故又即是。理清淨性。故網即是。教示差別。故亦即是。行徧布列。故又即是。理相常住。故經即是。教善詮顯。故亦即是。行共遵循。故又即是。理不可壞故　次明互。含謂佛等。五字各含諸字之。義佛即是。說令他悟。故亦即是。梵極清淨。故亦即是。網三輪普覆法界海。故亦即是。經為天人師。極眞常。故說即是。佛覺悟他。故亦即是。梵

言音淨故亦即是網具足四悉一十六門攝諸衆生出生死故亦即是經堪秉受故梵即是佛清淨覺故亦即是說顯示理故亦即是網互炤無窮故亦即是經清淨之性不可壞故網即是佛覆護衆生故亦即是說昭示衆生故亦即是梵莊嚴清淨故亦即是經豎窮橫徧故經即是佛法身舍利故亦即是說永傳慧命故亦即是梵離過絕非故亦即是網義門無量故更約品名互顯者佛即菩薩不捨衆生故菩薩即佛不違法界故佛即是心心外無佛故心即是佛佛性之外無別心故佛即是地荷負衆生故地即是佛平等持載故梵網即菩薩自覺覺他故菩薩即梵網差別莊嚴故梵網即心地經心所現故心地即梵網王所相應故人即是法實法所成故法即是人假名所顯故乃至人法即喻假施設故喻即人法依理智故經即是品離別無總故品即是經離總無別故一一互含義理無際盡一品文盡一部教盡一代法盡十方三世諸佛所說隨拈一經隨拈一品隨拈一句隨拈一字亦各互含無限無剎故云一即是多多即一文隨於義義隨文又云一中解無量無量中解一一字法門海墨書而不盡若不作此解釋者安覽梵網法喩之旨耶

次釋菩薩心地品名者爲四初釋菩薩人名次釋心地法名三就人法對釋四釋品字 先釋菩薩者梵語具云摩訶菩提質帝薩埵此翻大道心成就衆生或翻覺有情或云大士或云開士以其依四諦境發四弘誓擐大甲冑能爲難事上弘佛法下化衆生悲智雙運故獲此名今略去六字但稱菩薩明此行位須約四教 一明藏教菩薩創聞生滅四諦及事六度法愍己愍他大悲增上發菩提心誓度一切歷三阿僧祇劫熾然修行六波羅蜜初僧祇中離三惡道及邊地根缺女身亦能常識宿命但心猶未知作佛與不作佛二僧祇中心知作佛口未能言第三僧祇功德漸備了知作佛口亦能言三僧祇滿更住百劫修相好因積百福成一相治大千盲人悉瘥爲一福等如經廣明至

最後生住兜率天宮。待衆生緣熟。示現降神母胎。乃至出家。坐菩提樹。降伏魔軍。齊此以前。總名菩薩。發眞無漏三十四心。頓斷見思習氣。乃名爲佛。此藏教中說菩薩於三阿僧祇劫。久受生死。求大菩提。但自專精修行六度。而見思二惑。伏而不斷。以見思若斷。即證聲聞辟支佛地。永入涅槃。不復能行菩薩道。故何以須作此說。謂此教門。本爲界內鈍根而設。正化二乘。傍化菩薩。正化二乘者。懲其久在火宅。了無出意。自非權不生滅四諦法門。尙不免被三界火燒。何能得解佛之智慧。故須爲說斷見思惑。出分段苦。且入化城。以蘇息之。旣爲二乘說此法門。何得更說菩薩斷惑相生。所以三祇止言伏惑。直至樹下方乃頓發無漏三十四心也。然從見思果在。則二生三生尙難保其不迷不退。況歷三祇。故知此說。權中之權。已爲通教所破。經云。安有毒器堪貯醍醐。此之謂也　二明通教菩薩有九地。第十名佛。一乾慧地。體陰界入如幻如化。總破見愛八倒。名身念處。受心法亦如是。住此觀中。修正勤如意根力覺道。雖未得相似理水。而總相智慧深利。故稱乾慧。第二性地。從乾慧增進。得成煖法。乃至頂法忍法世第一法。相似得無漏性水。故言性地。三八人地。人者忍也。體見假發眞斷惑。在無間三昧中。八忍具足。智少一分。名八人地。四見地者。見第一義無生四諦之理。斷見惑八十八使皆盡。五薄地者。體愛假發眞。斷欲界思惑前六品盡。除三品在。煩惱薄也。六離欲地。體愛假即眞。斷欲界思惑盡。故名離欲。七已辦地。體色無色愛即眞。發無漏。斷上八地思惑七十二品俱盡。故言已辦。此前七地。與聲聞人共。八辟支佛地。旣斷正使。兼侵習氣。此地與緣覺人共。九菩薩地。從空入假。道觀雙流。深觀二諦。進斷習氣色心無知。遊戲神通。淨佛國土。成就衆生。學佛十力四無所畏也。第十地名爲佛者。大功德力以資智慧。一念相應慧觀眞諦。究竟習亦無餘。如劫火燒木無復灰炭。香象渡河。到於邊底也。此教亦名三乘共十地。以七地之前。與二乘共。八地之前。與支佛共。

又此教名為通者三人雖各不同通觀無生同法同證無學同出分段同到化城故稱為通又通前藏教通後別圓故稱為通也　三明別教菩薩此教專被界外之機機不一故說亦不同華嚴明十住十行十迴向為三賢十地為聖此經明三十心十地義意頗同而名字迥異至後釋文中當辨金光明但出十地佛果勝天王明十地涅槃明五行如是增減不同皆不出四悉檀意而瓔珞明五十二位位次最為周足至若唯識明資糧加行二位頗似藏教而兼通達位後明修習十地乃是別教地名楞嚴於十信前更加乾慧十迴向後明四加行并取最初三漸次行以為能歷五十七位是其所歷能所合稱共名六十聖位若單約所歷復除乾慧非真妙覺非路則名五十五位真菩提路若據乾慧名同通教四種加行復殊藏名而義理迥別此意多途未易卒舉今且約瓔珞明其階次一外凡十信位一信二念三精進四慧五定六不退七迴向八護法九戒十願此十位伏三界見思煩惱

次內凡十住位一發心二治地三修行四生貴五方便具足六正心七不退八童真九法王子十灌頂初住斷見惑七住斷思惑盡證位不退與藏通二佛齊八住以上斷界內塵沙伏界外塵沙此十住名習種性用從假入空觀見真諦理開慧眼成一切智行三百由旬三內凡十行位一歡喜二饒益三無瞋逆四無屈撓五無癡亂六善現七無著八難得九善法十真實此十行斷界外塵沙名性種性用從空入假觀見俗諦理開法眼成道種智四內凡十迴向位一救護眾生離眾生相二不壞三等一切佛四至一切處五無盡功德藏六隨順一切平等善根七等隨順一切眾生八真如相九無縛無著解脫十入法界無量此十迴向伏無明習中觀名道種性行四百由旬從八住至此名行不退又此三十位亦名三賢也五明十地聖位一歡喜二離垢三發光四燄慧五難勝六現前七遠行八不動九善慧十法雲初地用中道觀破一分無明顯一分三德證念不退開佛眼成一切種智

行至百由旬。初到寶所。百界作佛。八相成道。利益衆生。二地以上。地地各斷一品無明。證一分中道。六明等覺位。從法雲地更斷一品無明。入一生補處。此十一位。俱名聖種性。齊此名爲菩薩。更破一品無明。入第七妙覺位。了了見性。證大菩提。名之爲佛　四明圓教菩薩。圓教位次。名與別同。但別教次第漸修。圓教一心頓具。別教位位各不相收。圓教位位互相融攝。是爲不同。今亦用瓔珞五十二位。復依法華。於十信前。更明五品觀位。一隨喜品。若人夙植深厚。或從善知識。或從經卷。圓聞妙理。謂心佛衆生。三無差別。此心卽空卽假卽中。全體法界。頓具百界千如。種種性相。聞已信解。慶已慶人。欲關此心而修圓行。圓行者。一行一切行。略言爲十。一者識知一念平等具足不可思議。二者愍已昏迷。慈及一切。三者又知此心常寂常照。四者用寂照心。破一切法。卽空卽假卽中。五者善識一心諸心。若通若塞。六者能於此心具足道品。向菩提路。七者又解此心正助之法。八者善識已心及凡聖心。九者安心不動不墮不退不散。十者雖識一心。無量功德。不生染著。十心成就。其心念念悉與諸波羅蜜相應。名隨喜品。二讀誦品。內則勤修理觀。外則讀誦大乘。聞有助觀之力。如膏助火。十心轉明。三說法品。內解轉勝。弘誓熏心。導利前人。化功歸己。隨說法淨則智慧淨。十心倍明也。四兼行六度品。正觀增明。傍兼利物。能以少施與虛空等。使一切法趣檀。檀爲法界。事相雖少。運懷甚大。戒等亦爾。理觀爲正。事行爲傍。故言兼行。事福資理。十心彌盛也。五正行六度品。圓觀淳熟。事理欲融。事不妨理。理不隔事。權實二智。究了通達。治世語言。資生產業。皆與實相不相違背。十心光猛。如火益薪也。此五品位。用圓三觀。圓伏五住煩惱。名爲外凡。次入內凡十信。緣修圓行善巧增益。五倍深明。得入圓位。善修平等法界。卽入信心。善修慈悲。卽入念心。善修寂照。入精進心。善修破法。卽入慧心。善修通塞。卽入定心。善修道品。入不退心。善修正助。入迴向心。善修凡聖位次。卽入護心。善

修安忍即入戒心善修離著即入願心此是六根清淨位初心任運先斷見惑證位不退七心任運思惑斷盡八心九心十心任運斷盡界內界外塵沙證行不退與別教十迴向齊次明聖位初住以圓觀力分破一品無明三心圓發謂緣因善心發即解脫德了因慧心發即般若德正因理心發即法身德如此三德不縱不橫圓在一心發得本有故名初發心住從二住去乃至等覺凡四十位位位各破一品無明各顯一分三德乃至妙覺永別無明父母究竟登中道山頂成大菩提證大涅槃一切大理大誓願大莊嚴大智斷大徧知大道大用大權實大利益大無住即是十觀成乘圓極覺在於佛盧舍那名淨滿一切皆滿也然圓教行人亦名菩薩亦名為佛以創開圓理能生圓解是名字即佛外凡五品是觀行即佛內凡十信是相似即佛住行向地乃至等覺皆名分證即佛妙覺極果究竟即佛而等覺以下五品以上已背塵緣未極覺海亦名菩薩又佛既有六即菩薩亦然乃至十界皆明六即妙覺即是究竟菩薩亦是究竟緣覺聲聞究竟天人修羅究竟地獄鬼畜生也

次釋心地法名者據天台師但疏下卷戒品則云亦是譬名以品內所明大士要用如人身之有心能總萬事能生勝果為大士所依義之如地今據上品具明菩薩三十心十地法門當是指法之稱然三十心無非菩薩之所遊履一一皆能生勝妙果何獨非地而體性十地一一皆能總攝諸法一一何非菩薩妙心但以相似位中未證真實故地亦名心分證位中堪任荷持故心亦名地則知心地二字假別還通約法約喻皆無不可且下卷重輕戒品若云初發心中常所誦一戒似向發心一位別別拈此塵許法門若云乃至十發趣十長養十金剛十地諸菩薩亦誦我今亦如是誦是誠一切菩薩之要用一切大士之所依喻以心地愈覺融通矣　三就人法對釋者問菩薩階位既有四教不同今此心地的屬何教答正屬別圓二教非屬藏通藏通菩薩法門雖亦從此心地流出而機

不相關說別圓有接通之義既已被接不復名通今就上下二卷須作兩番對釋次更合釋會經先就上卷三十心十地對釋者若心心別歷地地漸證即是別教菩薩若一心一切心一切心一心一地一切地一切地一地即是圓教菩薩又一往對位解釋則發趣十心同於十住長養十心同於十行金剛十心同於十向體性十地同於歡喜乃至法雲若再往研覈則住行向位念念皆應修習此三十心歡喜等地位位皆應遊履此體性地具諸菩薩行位功德難思若欲具說衆必驚疑次第略明人復偏執故此經與華嚴部味雖同特示出入如華嚴十地明十波羅蜜此則以十度爲發趣十心華嚴所明菩薩四攝此經收在十長養中此經所明十金剛心大似圓教內凡十信又第六不退心中即具明三種不退華嚴以十度分屬十地此則初地便具十力十號及不共法而五地復專明十力七地專明十八不共十地專明十號功德是以達宗者便謂相違得旨者知其互映雖次第漸階而一地中非不具足一切諸地功德雖位位圓攝而分證法身亦自宛然成其高下若不位位具德則圓頓之義不成若不宛然高下則四十二位徒設如月雖漸圓月體非漸月雖不異光必漸增可以悟性修交成義矣　次就下卷十重四十八輕戒對釋者藏教在家菩薩但秉優婆塞戒或兼秉善生經中六重二十八輕出家菩薩但秉沙彌比丘二種律儀若急於自度唯持遮戒即名二乘若爲衆生故善識開遮即名菩薩不別秉此重輕戒也通教菩薩與藏教同別圓二教菩薩正秉此戒名子位中從師受得或千里無師像前求受若善修五悔者不惟發得攝律儀戒亦能發得定共道共乃至證入五品十心及登正位當此戒已極至佛身於其中間戒體常在設隔世不憶數數重受亦非新得推退失大心及毀犯十重便失戒體失此戒者如人壞心如地崩陷不復堪能修習善法增長菩提故知此戒即心地也此心地戒從名字菩薩直至等覺位位修習堅固成就入妙覺

位戒體圓極諸惡永淨萬善悉滿是故名爲盧舍那佛若藏教菩薩轉入別圓者未得定道須從師受巳得定道隨發律儀通教初心亦復如是若通教被別圓接者既入通似二位隨應發得勝妙律儀不須受得或爲物作則示現秉受亦彌善也問下卷經云一切有心者皆應攝佛戒又云國王王子乃至畜生變化人等但解法師語盡受得戒今明藏通菩薩不秉此戒義云何通答此經不又云衆生受佛戒即入諸佛位乎國王乃至畜生但秉此戒即爲別圓不得名藏通也且據即入佛位位同大覺之言則別教初心尚非其分何況藏通次更合釋會經者夫以本源心地出生一切菩薩行位各各不同於此菩薩位中位位修行心地法門亦復無量非依心地之法孰成菩薩之名非因菩薩之人孰秉心地之法人即是法法即是人緣人故有大菩提緣法故有大涅槃菩提是智涅槃是理無理外之智能照於理無智外之理爲智所照理智雙絕理智圓彰智無窮故理亦無窮理難

思故智亦難思交融互攝橫徧豎窮信如帝網明珠光光相映一珠中現一切珠一切珠中一珠影一切珠中一切珠一珠各住一珠位題稱梵網妙極於斯又本源心地不惟出生一切菩薩行位亦復徧出一切諸法所謂地獄心乃至佛心地獄地乃至佛地而茲但云菩薩心地者以菩薩上同慈力下同悲仰徧攝十界之義尤爲明顯且菩薩既論六即六即便包十界十界無非心地法門又菩薩位中不惟修此三十心十地亦復徧修一切心地所謂修於地獄心地獄地知即法界乃至修於佛心佛地知即法界而茲但云菩薩者以界界既各明六即則十名即一切名一義即一切義也如此義理無盡無邊自非梵網孰爲其喻故名梵網經菩薩心地也　四釋品字者梵語跋渠此翻爲品品者類也義類相從故名爲品此經有一百一十二卷六十一品今惟第十菩薩心地品上下兩卷什師誦出然上卷明三十心十地爲入佛果之根源下卷明十重四十八輕戒又爲行菩薩道之

根本性修因果義理皆周飲一滴而知大海總一
丸而具衆香惟貴精修不俟多也

二顯體者略爲三義初明須顯體二正出體三會
異　初明須顯體者體是主質乃名下之所詮種
種名言意欲令人尋名得體如因筌得魚因指得
月若逐名迷體如捉蛇尾反遭其螫世尊所以常
爲比丘說筏喩也即如此經從梵網題名心地品
名乃至上下二卷全文一一無非能詮之名就茲
名下一一皆顯所詮之體得此體已方能全性起
修以修合性又釋名總詮三法體章別在法身宗
章別在般若用章別在解脫教相分別總別故釋
名之後須先顯體體雖法身必具二德雖具二德
還屬法身具二德故非縱屬法身故非橫不縱不
橫故成妙體妙體者極諸法中尊一切萬行之所
歸趣無窮功德之所莊嚴種種言辯之所詮顯如
衆星拱辰衆流歸海故以虛釋體明是實極之法
法身德也悟此體者窮法界源到實相底故以底
釋體明是透徹之宗般若德也得此體者會萬殊
而不二徧衆法而無遺故以遮釋體明是無礙之
用解脫德也如此三義爲一妙體迷之則歷劫長
淪悟之則當下具足經云大衆心諦信汝是當成
佛我是已成佛又盧舍那佛先現虛空光體性本
源成佛常住法身三昧示諸大衆後開心地法品
意在於斯　二正出體者此經以諸佛本源心地
爲體言心地則當體即是更無他求言本源則法
爾性德非關修證言諸佛則出障圓明非同在纏
以盧舍那佛及一切世尊所證最極淸淨常住法
身全是衆生心性之理更無少許別法可得此理
即名爲體亦爲一切教體亦爲一切行體此即眞
正魔外所不能壞權小所不能識也　三會異又
二先會諸經次會義疏無作戒體　先會諸經者
此經與華嚴同一部珠當以法界爲體法界與諸
佛本源心地同體異名更無別體又諸大乘經皆
以實相　印爲經正體實相亦即諸佛本源心地
異名以其離一切相即一切法超諸戲論不可破
壞無相不相故名實相以其萬法之所從出萬法

之所歸趣故各法界以其在凡不減在聖不增迷悟宛然體性常住故名諸佛本源心地乃至或名法住或名法位或名一切種智或名一實境界或名中道第一義諦等無量異名無量異義究竟總無別體也　次會義疏無作戒體者問此品既以諸佛本源心地爲體何故智者大師義疏三重玄義之中第二出體乃明無作戒體答大師但疏重輕戒相以便行持故僅列三重玄義謂第一釋名第二出體第三料簡蓋戒法惟貴專修故理體姑置不辨若辨理體則自性清淨無犯無持亦無得失於弘揚戒法似非所急故獨明無作戒體用彰修證之門庶如實修自能合性又大部教觀既已廣開稱性圓解今正示秉戒成修何須復談理體所以於三重中雖名出體乃是戒之當體非是所依理體以理體屬性戒體屬修理體於五重中屬體戒體於五重中屬宗晉無作者只是一作之後不俟再作所謂羯師秉受直至未來任運止惡任運行善故名無作與無作假論之義不同以此無作戒體乃是無表色法受之則得不受則無持之則堅毀之則失故屬事不屬理屬修不屬性屬宗不屬體然事理非二性修交成宗體不隔故起信論云以知法性無染離五欲過故隨順修行尸波羅蜜此經云光非青黃赤白黑非色非心非有非無非因果法而戒光從口出又云計我著相者不能生是法滅壽取證者亦非下種處菩薩戒羯磨文云先發菩提願乃堪受此戒是則無作戒體全依理體而發而本淨理體全顯戒法而顯故義疏中出體一章始則重在以修合性指宗爲體次明止行二善又屬力用中事而料簡一章宛同教相雖曰三重五義自是略五成三意在修證四依利物豈不巧哉茲復曲爲末世鈍根寡於聞見既不能向大部教觀開圓解門又不能知三十心十地是何法義徒受菩薩戒之虛名何關修證故略述教觀大綱以成合註俾稍知性修不二之旨既通釋一品經文須用五重玄義無作自歸於宗心地乃成正體古今異轍意在於斯

三明宗者。體顯於性。宗顯於修。全性起修。故不二而二。全修在性。故二而不二。如梁柱是屋之綱維。屋空是梁柱所取。今以屋空喻體。梁柱喻宗。緣有梁柱。方得受用屋空。故次體之後。須明宗也。此經以佛性因果為宗。佛性非因非果。徧能出生一切因果。經云。一切眾生。皆有佛性。此佛性者。即是諸佛本源心地。以此不生不滅為本。修因然後圓成果地。修證則因亦佛性。果亦佛性。據經文中有三重因果。一者三十心十地為因。成等正覺為果。二者初發心常所誦戒為因。分滿法身為果。三者諦信成佛為因。波羅提木叉為果。又三十心十地亦得傳傳論於因果。正覺惟果。諦信惟因。本源自性清淨為因。因常住法身為果。果如此重重因果。會入非因非果。是此經宗致。文云。應當靜觀察諸法真實相。不生亦不滅。不常復不斷。不一亦不異。不來亦不去。如是一心中。方便勤莊嚴。夫不生不滅等。即真常佛性。非因果法。亦名諸法實相。亦名一心正體經。體而方便莊嚴。即是稱性圓修。成妙因果。明此經宗也。方便莊嚴。復有二義。一者智慧莊嚴。二者功德莊嚴。上卷三十心十地。深明觀慧。屬於慧行。下卷十重四十八輕。備顯止行。二善屬於行。行此亦一往為語。若備論者。心地法門。具勝功德。無作妙戒。全緣慧明。故曰緣慧淨故戒淨。緣戒淨故慧淨。如兩手互洗。不容前後。而此無作妙戒。及發趣長養金剛等心。體性平等。諸地同以本源清淨佛性為所依體。以宗契體。體非宗外。借體成宗。宗原屬體。終說要門。孰過於此

四辨用者。用是力用。亦名功德。此經以捨凡入聖為用。上卷云。我已百阿僧祇劫。修行心地。以之為因。初捨凡夫。成等正覺。下卷云。若人受佛戒。即入諸佛位。又云。但解法師語。盡受得戒。皆名第一清淨者。今總釋其意。須知傳傳捨凡。傳傳入聖。則傳傳清淨。若云初捨凡夫。成等正覺。則惟佛名聖。惟佛第一清淨。若云受佛戒即入佛位。則但能解語便已入聖。便成清淨。故佛頂從三漸次。直至妙覺。通名六十聖位。若約教道而論。則別教三十心名

賢。十地名聖。圓教十信爲賢。初住以去名聖。賢是相似清淨。聖是分證清淨。今更約六即義釋。謂本源自性清淨。是理即佛。亦理即聖。理即清淨。此令是凡。因此經力用而捨。若解語受戒。即入佛位。是名字佛。亦名字聖。名字清淨。因此經力用。最初而入。若常作諦信。靜觀實相。是觀行佛。亦觀行聖。觀行清淨。若三十心向果。是相似佛。亦相似聖。相似清淨。若登體性十地。是分證佛。亦分證聖。分證清淨。若法身智身滿足。是究竟佛。亦究竟聖。究竟清淨。因此經力用次第而入。從前望後。一一爲聖。從後望前。一一爲凡。理即惟凡。正覺惟聖。捨凡須盡。入聖須極。又理即聖亦理即凡。究竟聖亦究竟凡。中間四即亦復如是。凡無可捨。聖無可入。無捨無入而論捨入。是名無作大功德力也。

五教相者。此經於五時中。是第一時。日炤高山。於五味中。即是乳味。於化儀中。即屬頓教。於化法中。即是別圓。然與華嚴同而不同。略有三義。一者華嚴遮那。即是釋迦。徧坐塵剎。此經舍那自坐華臺。釋迦自攝千葉。二者華嚴諸會說法。不動而周。此經復從座起。乃至跡處。三者華嚴十住多明圓義。而兼於別。十地多明別義。而兼於圓。此經三十心多明別義。亦復兼圓。十地多明圓義。亦仍兼別。一往爲論。似與華嚴爲劣。細尋厥旨。各有所歸。良以如來平等大慈。方便應現。巧具四悉。勝劣隨機。或勝法中得劣益。或劣法中得勝益。事非一致。那容定判。且如遮那即是釋迦。則三身一體之義。固爲易彰。而釋迦援見舍那。儼然有開迹顯本之致。利根者亦堪取悟。又三十心名。迴與住行向異。或一心別對一位。或位位遍修此心。兩經參合。適彰法門之妙。今但粗定其相。則華嚴圓兼別。此經別兼圓。又釋迦但表千百億者。周而千華。迺就二地菩薩所見。戒波羅蜜增上故也。只此二地所見法門。亦復全具一切事理因果。無盡中一一中無盡。因網梵網。良有以也。又周而千華。何必不表一念千法。既念念具足千法。亦法法互具無盡。聊示千百億界。以表心地法門耳。五重義竟

玄義終

梵網合註緣起

大哉梵網經心地品之爲教也指點眞性淵源確示妙修終始戒與乘而並急頓兼漸而同收約本迹則橫豎俱開兼華嚴法華之奧旨約觀行則事理俱備攝五時八教之大綱文雖僅傳一品義實統貫全經緬惟智者大師之時人根尚利故旣廣宣教觀法門乃僅疏此下卷戒法而大師精諳律藏文約義廣點示當年之明律者則易開悟今時之昧律者則難千有餘年久成秘典我蓮池和尚始從而爲之發隱此其救時苦心誠爲不可思議特以專弘淨土律學稍疎故于義疏仍多闕疑之處又下卷雖獲流通而上卷猶未開闡嗚呼四依大士于法豈有吝心直是衆生緣淺罕能遇于希有法門耳智旭幼崇理學即以千古聖賢道脈爲已任但惑障深濃往往執宋儒而謗西乾後因閱自知錄序并聞良知寂感之談始發信心繼又聞地藏本願并聽大佛頂經猶圖出世于是矢志參禪遂家行腳雖亦數發悟解奈何魅進無關賴有一點慚愧非因斷不敢錯下承當生增上慢以踏還來大妄語之殃賴愛念夙因力薄應須彙戒乘教以自熏修先從闍梨古德法師遵學戒之法于蓮老遺規次探法華玄義摩訶止觀等書私淑台家教觀而毗尼一藏細閱三番梵網一經奉爲日課遂於發隱所闕之疑渙然冰釋即上卷文古義幽昔人所稱不能句讀者亦復妙旨冷然現前因擬一爲合註以補前人之缺而此志雖發緣障多端六七年來悠悠未遂客歲藉大病爲良藥方遂入山本志適如是昉公遂從閩地攜秋來尋爲其令師肯𦂳全公請講此經以資冥福復有二三同志歡喜樂聞予緣是力疾敷演不覺心華開發義泉沸涌急秉筆而隨記之共成玄義一卷合註七卷註旣成敘厥本末以告來哲然雖不敢謂凡夫心力實能超越前賢而夙有微因今復久誦半生淹浹自不無千慮之一得故予理觀事相不惜一一指陳誠可勸開解篤行者之半臂也後之覽者尚勿以繁瑣而厭忽之俾解行雙圓庶斷諸疑悔可耳

前丁丑歲後安居第一褒灑陀日菩薩戒弟子智旭

掇于九子別峯之梵網室中
康熙丙辰歲四月八日千華菩薩戒弟子沈書準重刻

凡例

一古人經疏必各別行。一則不敢以疏混經。二則經疏文義各有血脉。不宜間斷夾襍故也。後代根鈍。對閱爲難。於是爲師匠者。每每從而會之。雖巧被初機。慈心殷厚。而割裂紛繆。亦殊不少。今欲仍古式。恐後人復加割會。乃曲殉時機。合經成註。但經文頂格書之。註與科低一字。即卷首緣起。亦低一字。所以表示尊重佛語。弗敢濫混也。

一古人既不以疏雜經。故甚至有字字句句而爲科者。以科即是疏。即能表詮經旨。故不厭其繁也。會之者亦字字句句而科之。幾使經文不成句讀。亦可慨矣。且末法根鈍。多畏繁科。今乃止設大科。其餘子科。悉皆從略。設有一二不能免者。即於疏中出之。使經文不至支離割截。

一古人著述。每多破立。如玄義懸談等。必先出諸解。方事折衷。今此經上卷。雖有一二家解。不足流通。下卷則惟義疏發隱一書。其中缺略雖多。紕繆則少。縱有一二出入。亦不復辨別是非長短。但自據理直釋而已。若欲委知古今同異。請以義疏發隱對閱。自當知之。

一戒相結罪輕重。一一本於大小經律。深思細擇。融會貫通。方敢組織成文。使其言簡意盡。並無片言隻字。敢任私臆。但不復如毗尼集要。逐節標其出某處耳。倘不相信。請徧閱大藏。極其精通。然後料簡予所不及。賜以教正。于深望焉。

一大乘律法雖是一切律之所朝宗。然既通於七衆。故於比丘五篇七聚名義。仍須隱而不說。並菩薩比丘及比丘尼。自應習學毗尼集要及律藏全書。即於彼中通曉篇聚名義。此中不必更宣。若菩薩沙彌菩薩優婆塞等。只須依此修學。而篇聚名義。尚非分內之所應知。萬萬勿求先知。致成盜法重罪。高明之士。信之愼之。

佛說梵網經菩薩心地品合註卷第一

姚秦　三藏法師　鳩摩羅什　譯
明　菩薩沙彌古吳　智旭　註
菩薩比丘溫陵　道昉　訂

△入文爲三。從品初至光爲何等相有九行經。爲放光發起分。從爾時釋迦擎接大衆至下卷心心頂戴歡喜受持。爲正示法門分。從爾時釋迦牟尼佛說上蓮華臺藏至卷終有八行經十四行偈。爲流通益世分。雖是六十二品中之一品。序及流通自在。全經而就茲一品。三分宛然　初放光發起爲三。初總標法會時處。二釋迦放光警衆。三菩薩放光集問　初總標法會時處又二。初明時處主伴。二指所說法門　今初

爾時釋迦牟尼佛在第四禪地中摩醯首羅天王宮。與無量大梵天王不可說不可說菩薩衆

諸經通序皆具六種成就。此是一品別行。略無信聞二義。文在初品。理貫全經。故但出四種。爾時二字標時成就。釋迦牟尼標主成就。第四禪地標處成就。梵王菩薩標伴成就。既主伴同時同處。必聞妙法。既聞妙法。必如理信。解文雖標四義。乃具六言。爾時者。時無實法。長短惟心。但據師資道合。機教相符。總名爾時。言釋迦牟尼佛者。乃我本師萬德嘉號。佛有無量德。應有無量名。今且就此土示生之姓。及父王所立之字。人共稱之。梵語釋迦。此翻能仁。亦翻能儒。亦翻直林。此即是姓。梵語牟尼。此翻寂默。經謂菩薩爲太子時。射臨釋種大會。釋衆咸皆默然。父王爲立此字。姓字合稱。立茲嘉號。約義釋者。寂默故不住生死。能仁故不住涅槃。悲智雙運。乃稱大覺。住第四禪地者。法身無住無不住。爲衆生故示現住處。有云暫時名在。久居名住。此偏舉耳。久亦名在。暫亦名住。在之與住。字別義同。今約住釋義。佛有四住。一者天住。二者梵住。三者聖住。四者佛住。五戒十善名爲天住。四禪八定慈悲喜捨名爲梵住。戒定慧脫名爲聖住。首楞三昧十力無畏不共等法名爲佛住。行住坐臥四威儀中。恒不離此一切法門。以天住應欲

界機。以梵住應色無色機。以聖住應三乘機。以佛住應一乘機。佛為能住。四法為所住。又四法為能住。天王宮為所住。以此四法攝眾生。故示有住處。住本無住。非似凡夫。於無住中隨業住也。第四禪名為地者。於三界九地中。即捨念清淨地。佛既在此。應同梵住。而意在散心地門。接眾見本。則是住於佛住也。摩醯首羅。此翻大自在。居於色究竟天。為大千世界尊主。亦名大梵天王。大千界內。惟有一王。今言無量。則他方雲集。眾也。菩薩義見玄義。不可說不可說者。大數極名。大梵為異生眾。菩薩為同生眾。若異若同。總是夙聞大教。成就大根。應聞此大法者。適與此大會耳。觀心釋者。介爾有心名爾時。此心與一切眾生同體。名釋迦。此心本性空寂。名牟尼。此心本自靈覺。名佛。此心本自平等清淨。名四禪地。此心本來自在。無所係屬。名摩醯首羅宮。此心具一切清淨差別功德。名無量大梵天王。此心具一切無差別智慧。不可窮盡。名不可說不可說菩薩眾

△二指所說法門

說蓮華臺藏世界盧舍那佛所說心地法門品

海眾舉攝。欲聞大法。隨機演示。意在歸源。如此心地法門。乃盧舍那佛所說。而淨滿本尊。乃居蓮華臺藏世界。今為眾當說。律知厥本。以為下文華接藏說之先容也。此華藏雖名報土。而稱法垂報體即寂光。寂光理性。藉報乃彰。如此指點。正欲令人自悟耳。觀心釋者。此心體無染汙。具妙因果。名為蓮華。此心堅實高顯。一切法之中道。名臺。此心展含諸法。名藏。此心豎窮。名世。橫遍。名界。此心離過絕非。名淨。具塵沙德。名滿。一心遍喻諸心。名說。此心眾法之所集起。名心。此心眾法之所依持。名地。此心堪作軌持。名法。此心遍通諸法。名門。略釋梗概如此。下文不復委出。可以意知

△二釋迦放光警眾

是時釋迦身放慧光。所照從此天王宮。乃至蓮華臺藏世界。其中一切世界。一切眾生。各各相視。歡喜快樂。而未能知此光。光何因何緣。皆生疑念。無量天人。

亦生疑念

前已說示華臺世界舍那本尊所說法門。恐人不信。故又放光徵焰其境。俾悟本源也。慧光者。色心不二。故身光即是慧光。說智及智處。皆名為般若也。所焰乃至華藏等者。本迹不二。故能焰窮法界海也。相視快樂者。以生佛體同。故不覺受熏之易。未知何因何緣者。未知本源心地之因開迹顯本之緣也。皆生疑念者。衆生則久在沉迷。天人則但乘權迹。故一時開悟為難也

△三菩薩放光集問

爾時衆中玄通華光主菩薩。從大莊嚴華光明三昧起。以佛神力。放金剛白雲色光。光照一切世界。是中一切菩薩。皆來集會。與共同心異口問此光。光為何等相

衆既生疑。理須發悟。非藉當機。孰為請主。而發迹顯本。乃是不思議大事因緣。故必放光警集海衆同致問也。菩薩名玄通華光主者。玄徹通徹。即該因徹果之稱。華表於行。光表於智。此行此智成佛、本源。故名為主。玄則華光皆玄。智行之性甚微妙。故通則華光皆通。智行之法徧因果。故梵網三昧。此翻正定。所住三昧名大莊嚴華光明者。此智行乃稱性所起。還莊嚴性。故名大也。以佛神力者。本住三昧。觸佛光而起定。隨承佛力而放光召衆也。所放光名金剛白雲色者。究竟堅固。故名金剛。表法身德。淨無瑕玷。名之為白。表般若德。萬德叢集。名之為雲。表解脫德。又三德皆堅固。三德皆無瑕。三德皆集。法如此光明。全是三德秘藏。一切世界菩薩之所同修同證。故蒙焰皆來集會也。同心異口問此光者。還問前來佛所放光因緣相也

△次正示法門二 初舍那說心地法 次釋迦宣菩薩戒 初中三 初問答標名 次正說義趣 三付囑弘傳 初又二 初釋迦騰問 二舍那垂答 初復二 初攝衆見本 二為衆請法 今初

是時釋迦即擎接此世界大衆。還至蓮華臺藏世界百萬億紫金剛光明宮中。見盧舍那佛坐百萬億蓮華赫赫光明座上。時釋迦及諸大衆。一時禮敬盧舍

那佛足下已

華藏是本源世界。猶如故鄉。故言還也。前雖放光照徹斯境。而大衆但承光遠見。未曾親履。今始面奉本尊。知本迹之非隔。一時轉。教正表以迹合本也

△二為衆請法

釋迦佛言。此世界中地及虛空一切衆生。為何因緣得成菩薩十地道。當成佛果。為何等相。如佛性本源品中廣問一切菩薩種子

前既兩番放光。勸其疑念。令其發問。故今代衆啓請。重問因緣深義。俾各從本佛親聞也。地及虛空一切衆生者。五趣及四王忉利二天。為地居衆生。餘四欲天及色無色界。為空居衆生。是諸衆生。皆悉當成佛果。但未知緣何因緣耳。十地為分果。佛為滿果。成之必藉因緣。而若因若果。必有其相。今直略問而已。若廣問者。具如佛性本源品也。此卽結集家語。懸指彼處。至經後皆倣此

△二舍那垂答二。初以定示答。次誠聽言答　今初

爾時盧舍那佛。卽大歡喜。現虛空光體性本原成佛常住法身三昧。示諸大衆

將演法門。先以定示者。略有三義。一者為顯法體以此法門。非語言文字之所能宣。惟是聖智所行境界。然佛既親證此法。則常時在定。那有出入。當體卽是。亦何隱現。但衆生久沉迷。稱性同體大慈能以不思議稱性方便而開曉之。故名為現也。二者為順悉檀因緣。自有衆生聞說法而得四益。亦自有衆生見入定而得四益。故須以定示之。三者為顯如來一語一默。無非妙道。所作佛事。皆悉不虛。先以定示。了知此法不滯言詮。復以語答。了知此法不壞唯證。相貌音聲。皆為教體。而此三昧名虛空光體性等者。虛空則蕩無纖塵。光則偏照法界。體性則實相眞源。亦三德秘藏之異名耳。此秘密藏。一切衆生本來具足。為成佛之眞因。諸佛如來究竟圓證。成常住之極果。今和盤托出。直使大衆當下見其若因若果之相。亦可稱直饒痛快者

矣

△次誡聽言答二。初誡修。二慧次委答所問　今初

是諸佛子諦聽善思修行

佛法雖妙。非慧莫悟。妙悟雖多。三慧收盡。聽不諦審。則聞慧不生。思不如理。則思慧不生。行不努力。則修慧不生。聞慧在名字。思慧在觀行。修慧在相似。緣聞慧。故得伏五住。緣思慧。故得淨六根。緣修慧。故得開秘藏。此稍次第爲語。若稱性者。三慧並在一心之中

△次委答所問二。初總答因果本迹。二廣示心地名相　初中又四。初明因。二明果。三從本垂迹。四攝迹歸本　今初

我已百阿僧祇劫修行心地。以之爲因

以身爲證明。是自行眞實法門也。梵語阿僧祇。此云無數。不言三阿僧祇。而言百阿僧祇者。被界外機。須知因地如斯遼曠也

△二明果

初捨凡夫。成等正覺。號爲盧舍那。住蓮華臺藏世界海

生相無明永盡。名爲初捨凡夫。果德究竟圓極。名爲成等正覺。等則雙照二邊。正則契會中道。於十號中。即是正偏知號也。盧舍那者。此云淨滿。如十五夜之月。黑相都淨。光體圓滿。從德立號。報智冥法之極稱也。住蓮華臺藏世界海者。實報無障礙土。諸佛所感稱實果報。色心不二。依正重重。又此世界。緣於衆生心性顯現。還依衆生心性安住。衆生心性名爲蓮華。在汙不染。因果同時。緣此心性妙蓮華故。乃使世界亦如蓮華。即此心性爲萬法之宗極。故名臺。含無邊之刹網。故名藏。竪無終始。故名世。橫絕方隅。故名界。深廣難思。故名海。究竟契合。故名住也

△三從本垂迹

其臺周徧有千葉。一葉一世界。爲千世界。我化爲千釋迦。據千世界。後就一葉世界。復有百億須彌山。百億日月。百億四天下。百億南閻浮提。百億菩薩釋迦

坐百億菩提樹下。各說汝所問菩提薩埵心地。其餘九百九十九釋迦。各各現千百億釋迦亦復如是

周徧千葉者。閡表千法。別應二地。略如玄義所明也。千釋迦者。正起信論所明於色究竟天示現世間最高大身。乃帶劣勝應通機所見者也。攝者統攝化導之義。百億者。千萬爲億。共是十萬萬數。乃大千世界之區域也。須彌此云妙高。四寶所成。居四洲大海之中。腹細上廣。頂爲忉利所居。腰爲日月所遶。如起世經廣明。閻浮提者。四洲之一。在須彌南。爲諸佛示生之處。此洲有一大樹名閻浮提。餘洲所無。故以爲名。亦名贍部洲也。菩薩釋迦者。初坐菩提樹下。未示成佛。猶名菩薩。化復現化。徧千百億界者。廣攝羣機。曲垂方便。正起信論所明自然而有不思議業。能現十方利益衆生。乃人間劣應藏機所見者也。各各現千百億釋迦。千字疑衍。以合計乃成千百億故

△四攝迹歸本

千葉上佛。是吾化身。千百億釋迦。是千釋迦化身。吾以爲本源。名爲盧舍那佛

從本垂迹。則不異而異。攝迹歸本。則異而不異。指兩重化歸於一眞。正欲人各悟本源覺性。元自清淨圓滿耳

△次廣示心地名相二。初正列四十法門。次結示得入果相 今初

爾時蓮華臺藏世界盧舍那佛廣答告千釋迦千百億釋迦所問心地法品。諸佛當知。堅信忍中十發趣心向果。一捨心。二戒心。三忍心。四進心。五定心。六慧心。七願心。八護心。九喜心。十頂心。諸佛當知。從是十發趣入堅法忍中十長養心向果。一慈心。二悲心。三喜心。四捨心。五施心。六好語心。七益心。八同心。九定心。十慧心。諸佛當知。從是十長養心入堅修忍中十金剛心向果。一信心。二念心。三迴向心。四達心。五直心。六不退心。七大乘心。八無相心。九慧心。十不壞心。諸佛當知。從是十金剛心入堅聖忍中十地向果。一體性平等地。二體性善慧地。三體性光明地。四體性爾燄地。五體性慧照地。六體性華光地。七體性滿足

。地八體性佛吼地。九體性華嚴地。十體性入佛界地」。堅信忍者。從外凡位。仰信中道佛性之理。修習堅固。得成於忍。乃證發趣位也。發趣心者。從假入空。開發趣向登菩提路。向果者。一一心皆向佛果。又一一心中各具向果二義。趣入名向。住位名果。如四果四向等。此十心即是十波羅蜜。亦即十住法門。深達空法而修十度。十度皆是無相法門。護即力度。喜即方便。頂即智度。次第與通途稍別者。各有取義。不可定執也。又十波羅蜜皆有長養善法金剛堅固義。皆亦體性法門。而但云發趣者。且就似解位中。即生心而本無住言之耳。堅法忍者。從發趣法修習堅固。得成於忍。乃證長養位也。長養心者。出空入假。以如幻三昧長養善法。此即四等四攝。定總於等。慧總於攝。亦即十行法門。又四等妙定。四攝妙慧。皆有開發趣向金剛堅固義。皆亦體性法門。而但云長養者。且就似解位中。即無住而常生心言之耳。堅修忍者。修長養心。堅固成忍。乃證金剛位也。金剛心者。習中觀。伏無明。猶如金剛不可沮壞。此心名義大似圓家十信。亦即十迴向法門。又信等亦皆有發趣長養義。亦皆是體性法門。而但云金剛者。且就似解位中無住即生心。即無住言之耳。堅聖忍者。金剛心中以中道觀修習聖法。發眞智。斷成堅固忍。乃證十地位也。斷十重障。證十眞如。猶如大地荷負一切。捨凡入聖。頓同佛體。灼見佛性。故一一皆名體性地也。此與通途十地。義意頗同。名字逈別。至後方釋。又十地皆有發趣長養金剛之義。而直云體性地者。前約相似解行。故地地皆名為心。此約證得履實。故心心皆名為地耳

△二結示得入果相又二。初以自身證。二轉授衆生　今初

是四十法門品。我先為菩薩時。修入佛果之根源

正覺如果。此法如根。正覺如海。此法如源。佛所先修。決定非謬也

△二轉授衆生

如是一切衆生。入發趣長養金剛十地。證當成果。無

為無相大滿常住十力十八不共行法身智身滿足入發趣等四十法門方能證當成果正顯理雖性具心藉修成不可高談理性而生邪慢也無為無相者諸漏永盡大滿者萬德圓極常住者不變不遷力不共滿足故大滿法身滿足故常住智身滿足故無為無相又無為即自在我德無相即淨德大滿即樂德常住即常德力不共亦無為無相大滿常住法身亦無為無相大滿常住智身亦無為無相大滿常住三德各具四德也

△二正說義趣二　初菩薩問義　二舍那詳答　今初

爾時蓮華臺藏世界盧舍那佛赫赫大光明座上千華上佛千百億佛一切世界佛是座中有一菩薩名華光王大智明菩薩從坐而立白盧舍那佛言世尊佛上略開十發趣十長養十金剛十地名相其一一義中未可解了唯願說之唯願說之妙極金剛寶藏一切智門如來百觀品中已明

於諸佛大會中而菩薩啓問者正屬所被之機故也華光王即華光主義大智明即玄通義前文放光集衆表示發本智而起妙行故名玄通華光主此文問義乘修表示資妙行而趣大覺故名華光王大智明

△二舍那詳答四　初明十發趣　二明十長養　三明十金剛　四明十地　初中三　初總徵　二別釋　三結指　今初

爾時盧舍那佛言千佛諦聽汝先言云何義者發趣中

但告千佛者此是如來本所修行無上法門故令千佛轉相傳授也發趣義略如前釋此以十波羅蜜心心關發趣向眞道名十發趣別則一心分對一住圓則住住修行此心乃至妙覺圓滿此心今就義便且約從假入空為解若利根者既見於空亦見不空見不空故關發趣向證妙眞諦此眞即中亦復即俗三諦圓融不可思議一心一切心一切心一心十段文中每顯此旨讀者須善悟之

△二別釋十　初捨心至十頂心　今初

若佛子。一切捨。國土城邑田宅金銀明珠男女己身。有爲諸物一切捨。無爲無相我人知見假會合成。主者造作我。見十二因。緣無合無散無受者。十二入十八界。五陰。一切一合相。無我我所相。假成諸法。若內一切法。外一切法。不捨不受。菩薩爾時名如假會觀現前。故捨心入空三昧

若佛子者。紹佛家業。當踐佛位。故名佛子。一切捨者。總標修捨。謂捨內外物。乃至捨我法執也。國土下。先明捨內外物無爲。下次明捨我法執。謂但觀無爲無相之理。了知一切我人知見。皆是假會合成。彼外道妄計有主者造作者。及神我見。乃至二乘妄計有十二因緣實法。其實緣起亦無有合。緣滅亦無有散。亦無有受合受散者。舉凡十二入十八界五陰等法。一切凡夫所計一合之相。本無我及我所之相。不過是假成諸法耳。是以若內一切法。外一切法本無故不須捨。本無故不可受。此則從假入空。名爲如假會觀。此觀現前。任運入空三昧矣。此亦可別對發心住者。棄妄故名捨心。發眞故名發心住也。又發眞即是別義。發中即是圓義。一切法不受。是遮俗照眞。一切法不捨。是遮眞照俗。又不受即雙遮。不捨即雙照。雙遮雙照。中道宛然

△二戒心

若佛子。戒非非戒。無受者。十善戒。無師說法。欺盜乃至邪見。無集著。慈良清直正實正見捨喜等。是十戒體性。制止八倒。一切性離。一道清淨

戒之一字。標無作體。此無作戒。永離二邊。契中道。非非戒下。先明離有。慈良下。次明離空。制止下。結明體用。非戒者。外道邪戒。及凡夫取相持戒。雖善惡不同。咸非入道正門。故名非戒。今菩薩戒體。非同凡外之非戒。以其了達無受者故也。此十善戒法。離師師相授。而實無師能說此法。所謂和尚是戒耶。阿闍梨是戒耶。乃至白四羯磨是戒耶。即所對治欺盜等十惡法。亦本無集者。以此惡法不自生。不他生。不共生。不無因生。又未生無藏處。欲生無來處。正生無住處。生已無去處。則法性本無染

汙也。但法性中本自具足慈良等一切性德。即是十戒體性。謂慈即不殺體性。良即不盜體性。淸即不婬體性。直即不兩舌體性。正即不惡口體性。實即不妄言不綺語體性。正見即不癡體性。捨即不貪體性。喜即不瞋體性。也制止八倒者。一切性離即無受乃至無集。能制止凡外四倒。二道淸淨。即慈良等體性。能制止二乘四倒。蓋凡夫及外道不論惡戒善戒。咸生取著。無常計常。苦計是樂。無我執我。不淨計淨。故成有漏因果。二乘雖證無漏。不達性體。常謂無常。樂謂是苦。我謂無我。淨謂不淨。故入涅槃時。戒善隨廢。大乘從性起修。全修在性。以性德爲所依體。以無作色爲當體。始從初受。極至佛身。不壞不失。任運止惡行善。性德即法身。無作色即報身。所謂爲佛究竟色也。於律儀上法爾有攝衆生義。即應化身。此戒心亦可別對治地住者。地是所治。戒是能治也

△三忍心

若佛子。忍有無相慧體性。一切空空忍。一切處忍名無生行忍。一切處得名如苦忍。無量行一一名忍。無受無打無刀杖。瞋心皆如如。無一一諦一相。無無相。有無有相非非心相。緣無緣相。立住動止。我人縛解。一切法如忍相不可得

有無相慧體性者。謂菩薩三忍咸以無相慧爲體性也。下別釋三忍。即約三苦境明之。觀一切壞苦皆知本空。故名空忍。觀一切處行苦皆本無生。名無生行忍。觀一切逼苦苦得其實相。知即法身。名如苦忍。若非三忍之力。一切行門皆不成就。故無量行一一名忍。此總結上文也。下重明三忍觀慧。以諦觀壞苦境界。內無能受之我。外無能打之人。中間無所用之刀杖。故瞋心皆如彼眞如之理而不動搖。所以名空忍也。以諦觀行苦境界。了知無苦集等一一差別之諦。惟是一眞實相。雖無一一諦而并無無相。雖有一眞實相。而亦無有相。亦非心與非心之相。亦無緣與無緣之相。是名無生行忍也。以諦觀苦苦境界。了知若立若住若動若止。若我若人若縛若解。一切法當體皆如。若一切皆

如則忍相亦不可得。是名如苦忍也。一切法如。即上文所謂一切處得耳。此三苦緣於三受。若別對者。樂受是壞苦。苦受是苦苦。不苦不樂受是行苦。若通論者。三受皆壞苦。必變壞故。三受皆行苦。遷流造作性故。三受皆苦苦。生死惡法故。此亦可別對修行住者。以三忍力。修無量行也

△四進心

若佛子。若四威儀一切時。行伏空假會法性。登無生山而見一切有無如有如無天地青黃赤白一切。入乃至三寶智性一切信進道空無生無作無慧。起空入世諦法亦無二相續空心通達進分善根

無相精進常時無間不捨行坐。故云一切時行。行何等法。謂常伏習空觀假會觀法性觀也。以三觀力故。能登無生山而見一切有無之法。有亦真如。無亦真如。總不背於法性。故於天地等世間法。乃至三寶等出世法。一切信其皆是真如。即於此世出世法中修習進道。皆與空無生無作三解脫門相應。亦并無三脫之慧可得。乃至起真空觀入世諦法。亦與空法無二。惟以相續真空觀。通達進分善根。是名無相真精進也。此亦可別對生貴住者。登無生山即是入如來種

△五定心

若佛子。寂滅無相無相無量行無量心三昧。凡夫聖人無不入三昧體性相應。一切以定力故。我人作者受者一切縛見性是障因緣。散風動心不寂而滅。空八倒無緣假靜慧觀。一切假會念念寂滅。一切三界果罪性。皆由定滅而生一切善

寂滅無相。標定體也。無相下先明定能生善。一切下次明定能滅罪。無緣下結示觀慧功能。先明生善者。言此定雖則無相而能具無量行。所謂四無量心三昧。一切凡夫聖人無不入此三昧相應。以大慈故與一切聖樂。以大悲故拔一切凡苦。以大喜故於一切凡聖等生慶悅。以大捨故於一切凡聖等心無二。又此四無量定。三乘聖人固所共修。一切凡夫亦皆曾證。以劫盡時火水風災將起。一切有情法爾成就此定。乃生四禪處。故次明滅罪

者。言一切我人等纏著邪見之性。凡愚障道因緣。散亂動心。以定力故。皆不須作意求寂而自永滅。滅故空。凡夫四倒。不寂而滅。故空二乘四倒也。次結示功能者。言用此無緣假靜慧觀一切假會之法。皆即念念寂滅。所以三界苦果及其罪性。皆緣定力而滅。而罪性既滅。法爾生得慈悲等一切善也。靜慧即是靜慮。梵名禪那。無緣假者。謂一切假名諸法。當體全空。本無可緣。今達假法性空。故名無緣假靜慧。此定心亦可別對方便具足住者。三昧體性凡聖無不相應。如胎已成。人相不缺也

△六慧心

若佛子。空慧非無。緣知體名心。分別一切法假名主者。與道通同。取果行因。入聖捨凡。滅罪起福。縛解。蓋是體性功用。一切見常樂我淨煩惱慧性不明。故以慧為首。修不可說觀慧。入中道一諦。其無明障慧非相非來。非緣非罪。非八倒。無生滅。慧光明焰為照。樂虛方便。轉變神通。以智體性所為慧用故

空慧者。標第一義空真慧之體也。此之妙慧非同二乘斷空。一無所緣而已。當知即是靈知之體。亦名真心。外道迷此真體。故分別一切法假名主者。然即此外道邪慧。亦本與覺道通同。二乘不了此體。故但取果行因。入聖捨凡。滅罪起福。一切縛著。皆悉解盡。然即此二乘偏慧。亦是此體性之功用。但彼外道及二乘人。於一切知見常樂我淨煩惱等法。慧性不明。是以或生執著。或欲捨離耳。故今以慧為首。修不可說觀慧。雙破二執。雙照二理。入於中道一諦。中道既顯。方知其無明之障。慧者本非有相。非有來處。非有住緣。非有罪累。本非八倒。原無生滅。是以慧光明焰。獨為照耀。而隨其意樂。虛融無礙。起諸方便。以種種轉變神通化導含識。此皆以真智體性所為。而慧即其用故也。此亦可別對正心住者。入中道一諦。則容貌如佛。樂虛方便。則心相亦同

△七願心

若佛子。願。願大求一切求。以果行因。故願心。連願心連相續。百劫得佛。滅罪。求求至心。無生空。一願觀觀

入定。照無量見縛。以求心故解脫。無量妙行。以求心成菩提。無量功德。以求為本。初發求心中間修道。行滿願。故佛果便成。觀一諦中道。非陰非界非沒生見見。非解。慧是願。體性一切行本源。

願。願者。隨所發願數數無盡。不止一發也。大求者。惟為菩提。不向二乘。不向三有也。一切求者。心無限劑。不捨一法也。以果行因。故願心邁者。先達心佛眾生三無差別之理。稱果覺之性而行妙因。故所發大願。相連不絕。永無退悔。至於百劫之久。猶如舍那本所修行。則覺道必得。究竟滅罪必得無遺矣。人謂願求之心。屬於散動。而不知求求至心者。即與無生空一。所謂取捨若極。與不取捨亦非異轍。故修此願時。觀觀智入正定。照明佛法也。次重明得佛滅罪。謂無量見縛。皆以求心故得解脫。無量妙行。皆以求心乃成菩提。無量功德。皆以求心而為其本。是以初發求心。中間修道。以行填願。但令行滿願。故佛果便得成也。若無求心。如擔麻棄金。豈脫見縛。紫光劣顯。豈成無漏。但念三脫。豈樂神通耶。次更明觀觀入定。謂觀於一諦中道。非陰非界非沒見生見之見。非二乘之解。慧當知是願。即是中道體性。乃一切行之本源也。沒生見者。沒即無見。生即有見。此亦可別對不退住者。願願相連。故身心日益增長也。

△八護心

若佛子。護三寶。護一切行功德。使外道八倒惡邪見。不嬈正信。滅我縛見縛。無生照達二諦。觀心現前。以護根本無相。護空無作無相。以心慧連慧連入無生空道。智道皆明光明光。護觀入空假分分幻化幻化所起。如無如無法。體集散不可護。觀法亦爾。

此即力波羅蜜也。護三寶者。不為外道邪見四倒所嬈。護一切行功德者。不為二乘偏空四倒所嬈。故於佛道具足正信。能滅我法二執。而無生觀慧。照達真俗二諦。使觀心常現前也。此妙護心。名為根本無相之護。即以此護根本無相之護。護於空無作無相三解脫門。緣此心中智慧相連不絕。朗能澄入無生空道。令其能觀之智。及所觀之無生

空道。皆悉明光。又以此明光智道。護持觀智。入於空假二境。分分幻化法中。悉知一切幻化所起。如無。謂皆即第一義空。而此如無法。體集亦非集。散亦非散。若集若散。皆不可得。而護所護之境。既不可得。則能護之觀法亦爾。不可得也。能護所護皆不可得。乃名根本無相護。若有少法可得。則為八倒之所嬈突。此亦可別對灌頂住者。以善護故。離一切過。諸相具足

△九喜心

若佛子。見他人得樂。常生喜悅。及一切物。假空照寂而不入有為。不無寂然大樂。無合有受。而化有法。而見云假法性平等。一觀心心行。多聞一切佛行功德。無相喜智心。心生念而靜照樂心。緣一切法

此即方便波羅蜜也。慧善知同體巧方便故。不但自修功德。以益眾生。但見他人得於世出世樂。常生隨喜之心。而即以此隨喜功德。又能普悅及一切物。蓋以即假即空。即照即寂。而雖不入於有為之法。不無寂然法性大樂也。以不入有為。故無合。以不無大樂故有受。以無合故而化有法。令其忘相。以有受故而見云假。令互得益。此正以心佛眾生。法性本來平等一體之觀。故成此善巧方便也。此修巧便。菩薩心心行於多聞。使觀智增益明了。乃至三世一切佛行功德。皆以無相隨喜之智慧方便。於念念中攝取現前法。隨喜念而恒以此靜照樂心。徧緣法界一切諸法。使其互為莊嚴。重重無盡。此則以法界中樂。還復普施法界眾生。所謂惠而不費者也。亦可別對法王子住者。方便最巧妙故

△十頂心

若佛子。是人最上智。滅無我。輪見疑身。一切瞋等。如頂觀。進觀進。如頂法界中因果。如如一道最勝上。如頂如人頂。非非身。見六十二見。五陰生滅。神我主人。動轉屈伸。無受無行。可捉縛者。是人爾時入內空值道心。心眾生。不見緣。不見非緣。住頂三昧。寂滅定發。行趣道性。實我人常見八倒。生緣不二法門。不受八難。幻化果畢竟不受。唯一眾生去來坐立修行滅罪。

除十惡。生十善。入道正人正智正行。菩薩遠觀現前。不受六道果。必不退佛種性中。生生入佛家。不離正

信

此卽智波羅蜜也。以差別智。徧知諸法。善達法界如如頂法。名最上智。此智徧能滅無利鈍諸使。所謂我見疑身一切。見等。能令如頂觀智相連不斷。緣此觀智相連。觀於如頂法。故了知法界中。若因若果。皆卽如如一道。更無二如。故此名爲最勝上如頂法。猶如人之頂相也。然雖險以人頂。實乃非非身見。亦非六十二見可見。亦非五陰生滅之法。亦非外道所計神我主人能動轉屈伸者。亦自不受諸法。亦無行相可得。旣是第一正受。心行處滅。又安可捉縛。故非非身見者。上非字是遮拂之辭。下非字連身字爲義。謂凡外非身計身。故名爲非身見。或疑術一非字亦通也。是人爾時旣證頂法。滅於身見。乃至無受無行。便入內空三昧。親値於道。名爲見道。是時離心。心以度衆生爲事。而不見有緣相。亦不見有非緣相。住是頂三昧中。從寂滅定發起妙行。進趣佛道。一切外道所執性實我人常見及八倒生緣等。皆入不二法門。所謂行於非道。通達佛道。故不受邪見入難之報及三界中一切幻化果報。亦皆畢竟不受。然旣無我人。亦無果受將誰修行而成佛道耶。惟有一種八識心。心所之法。衆假名衆生。去來坐立。非斷非常。法爾展轉相續。修行滅罪。除惡生善。入於正道。證於正忍正智之法。發起正行。爾時菩薩通達觀智。常得現前。旣不受六道有漏之果。亦復不退佛種性中。而墮二乘之地。生生入於佛家。不復離正信矣。此亦可別對灌頂住者。以住頂三昧故

△三結指

上十天光品廣說

△二明十長養。三。初總徵。二別釋。三結指　今初

盧舍那佛言。千佛諦聽。汝先問長養十心者

四無量定。四攝法。慧最能增長佛道。養育衆生。名十長養。別則一心分對一行。圓則位位具修此心。乃至妙覺滿足此心。今就義便且約從空入假爲

解既二諦平等。則中道自圓彰矣。又四等非無觀慧。四攝非無定力。今以定慧分攝。亦一往語耳

△二別釋十初慈心至十慧心 今初

若佛子。常生慈心。生樂因已。於無我智中。樂相應觀入法。受想行識色等大法中。無生無住無滅。如幻如化。如如無二。故一切修行成法輪。化被一切。能生正信。不由魔教。亦能使一切衆生得慈樂果。非實非善惡果。解空體性三昧

慈以與樂爲義。故常生慈心。能生樂因。然或不與無我智相應。便屬情愛。故必於無我智中。以樂相應之觀。而入一切諸法。所謂觀於受想等大法中。一切卽空卽假卽中。無生住滅。卽空也。如幻化。卽假也。如如無二。卽中也。如此一切修行。滿足成就法輪。化被一切。能使一切衆生咸生正信。不由魔教。此則成於樂因。亦能使一切衆生得於究竟慈樂之果。而此慈樂果。非二乘所證實滅。亦非世間善惡果報。乃是解空體性三昧。諸佛菩薩大法樂耳。此亦可別對歡喜行者。化被一切。卽十方隨順之義

△二悲心

若佛子。以悲空空無相。悲緣行道。自滅一切苦。於一切衆生無量苦中生智。不殺生緣。不殺法緣。不著我緣。故常行不殺不盜不婬。而一切衆生不惱。發菩提心者。於空見一切法如實相。種性行中生道智心。於六親六怨。親怨三品中。與上樂智。上怨緣中九品得樂。果空。現時自身他一切衆生。平等一樂。起大悲

以悲空空無相者。了知大悲之體。本自空空無相。今欲證此體。故以悲緣而行菩薩之道。先自滅一切苦。因隨於一切衆生無量苦中生拔濟智。設自身未免苦輪。則安能廣度一切也。無量苦者。因則見思爲苦。塵沙爲苦。無明爲苦。果則惡道爲苦。有漏爲苦。沉寂爲苦。迷中爲苦。生智者。生眞諦智。拔見思苦因。拔惡道有漏二種分段苦果。生俗諦智。拔塵沙苦因。拔沉寂苦果。生中諦智。拔無明苦因。拔迷中變易苦果。以要言之。卽是一念圓修三種大悲。緣修生緣大悲。故拔惡道之苦。亦拔沉寂之

若俗諦三昧成。是名不殺生緣。觀一切衆生皆我父母等也。緣修法緣大悲。故拔有漏分段之苦。眞諦三昧成。是名不殺法緣。觀一切地水是我先身。一切火風是我本體也。緣修無緣大悲。故拔迷中變易之苦。中諦三昧成。是名不著我緣。觀心佛衆生三無差別。不緣假名。不緣實法。惟緣中道佛性。無緣而無不緣也。若約次第釋者。藏教持性重戒。是不殺生緣。通教體色入空。是不殺法緣。別教修行中道。是不著我緣。圓教三悲一念中修。故能圓拔無量衆苦。然悲觀雖深。總以事戒爲所依境。若無事境。理觀不發。故常行不殺不盜不婬。而一切衆生不惱。發菩提心者。我不以殺盜婬事惱人。人亦自不惱我。互不相惱。斯即永拔苦因。而此圓悲不惟拔苦。隨即與樂。良繇菩薩不但見空。亦即於空見一切法如實之相。故於種性行中。隨生道種智。心於親怨三品。一一皆與上樂。智果乃至上怨緣中。亦令其九品得於樂果。如是修習。乃至空空無相之體現在前時。則自身及他一切衆生。皆平等使歸一樂。而還起佛地之大悲矣。此亦可別對機發行者。善能利益一切衆生故也

△三喜心

若佛子。悅喜無生心時。種性體相道智空空喜心。不著我所。出沒三世因果無集。一切有入空觀行成等喜。一切衆生起空入道。捨惡知識。求善知識。示我好道。使諸衆生入佛法家。法中常起歡喜。入佛位中。復是諸衆生入正信。捨邪見。背六道苦。故喜

悅者暢適。喜者歡欣。此總標無量三昧之體相也。無生。下別出四喜。謂此悅喜不同世情欲樂所起。特以自悟無生心時。則一切種性體相。以道智照之。無不皆空。故於空法而生歡喜。此即以自解空理。不受生縛故喜也。既達空法。心不著於我所。而但求自度。惟爲化度衆生。示現出沒三世而善機業。牽故一切因果悉皆無集。恒於一切二十五有之中。隨處令其入空觀行成就。故得平等歡喜。此即以善解無著。遊戲度生故喜也。於一切衆生起眞空智。入慈悲道。各各捨惡知識。求善知識。還示

我以好道。互相得益。使諸衆生入佛法家。故於法中常起歡喜。此即以慈他行因展轉度脫故喜也。既入佛位之中。復使是諸衆生皆入正信。捨邪背苦。此即以度他得果廣化衆生故喜也。此亦可別對無嗔恨行者。即是自覺覺他。得無違拒義。故此與發趣中喜心差別者。發趣是隨喜方便。此是無量三昧也

△四捨心

若佛子。常生捨心。無造無相空法中。如虛空。於善惡有見無見罪福二中。平等一照。非人非我所。心而自他體性不可得。爲大捨。及自身內手足男女國城。如幻化水流燈焰。一切捨而無生心。常修其捨

無分別無執著。其心平等名之爲捨。無造下明離一切分別故爲大捨。及自身下明離一切執著名一切捨而無生。下結明常生捨心。即是無住生心之義也。無造即無作。於此三解脫門法中。觀一切法如虛空等。若善若惡若有若無若罪若福。無不平等一照。知其體性本不可得。故於內身外物。了達如幻化非實。如流燈無住。脫然放下。永無悋惜也。此亦可別對無盡行者。平等一照。即所謂三世平等。十方通達

△五施心

若佛子。能以施心教一切衆生。身施。口施。意施。財施。法施。教導一切衆生。內身外身國城男女田宅。皆如如相。乃至無念財物受者施者。亦內亦外。無合無散。無心行化。達理達施。一切相現在行

此四攝法中之布施攝也。發趣施度。以到彼岸爲義。此中施攝。以化衆生爲旨。故云教一切衆生也。菩薩所有身口意業。無不攝取衆生。而攝取之方不過財法二施。三業爲能施。財法爲所施。能所竝列。以此五施教導衆生。又觀內外身等。皆如真如之相。乃至無有一念分別財物受者施者。如此了達三輪體空。亦內修理觀。亦外行布施。理觀亦無合布施亦無散。終日無心。終日行化。達即事之理達即理之施。以此一切種種相貌而現在行。施即佛頂所謂種種法門。得無差悞者也。故亦可別對

癡癡亂行

△六好語心

若佛子。入體性愛語三昧。第一義諦法語義。一切實語言皆順一語。調和一切衆生心。無瞋無諍。一切法空智無緣。常生愛心。行順佛意。亦順一切他人。以聖法語教諸衆生。常行如心。發起善根

欲明好語。先言入體性愛語三昧者。以說法度生。最爲難事。自非悟入妙法體性。則不能以四悉因緣巧作隨智隨情等說。惟入此體性三昧。了知一切法性皆不可說。而有因緣故。亦可得說。其所說法善逗羣機。能使衆生愛樂歡喜。故名體性愛語三昧也。既入三昧。則或說第一義諦法之語義。或說一切種種眞實語言。究竟皆順入於一乘眞語矣。第一語義者。隨自意語。隨智語也。一切實語言者。隨他意語。隨情語也。雖善巧隨情種種權說。畢無欺誑。譬如長者等與諸子白牛大車。終無虛妄之咎。故名一切實語言也。隨智固順一乘。隨情亦方便漸令入實。故云皆順一語。以此一語調和衆生。不悖眞法。故無瞋。常隨物機。故無諍。蓋緣一切法空之智。雖無攀緣。而常於衆生生慈愛心。是以隨所說語。上則行順佛意。而契理。下亦隨順一切他人。而契機。恒以聖人法語教諸衆生。常行如心。而不離第一義諦。發起善根。而不捨方便說法。是謂善巧愛語攝也。自他二語。一往分釋者。隨智爲上契佛理。隨情爲下契群機。具足釋者。二語即佛權實二智。故皆上合佛心。二語徧接利鈍衆生。故皆下順他人。此亦可別對善現行者。於一法性作二種說。即是同中顯現衆異。雖二種說。皆順一語。即是一一異相。各各見同也

△七益心

若佛子。利益心時。以實智體性廣行智道。集一切明緣法門。集觀行七財。爲人得利益。故受身命。而入利益三昧。現一切身。一切口。一切意。而震動大世界。一切所爲所作。他人入法。種空種道種中。得益得樂。現形六道。無量苦惱之事。不以爲患。但益人爲利

此即利行攝也。此之攝法全用權智。而權智全以

實智爲體。故即以實智體性。而廣行權智之道。集一切智慧光明。集一切功德法財。爲慧莊嚴。乃使前人得益。故自離久離生緣。爲衆生故示受身命而入利益。三昧以三昧力。現三輪不思議化。震動大千。舉足動步。無非佛事。皆使他人悟三觀門。得現在益。得究竟樂。又復現形六道。廣應群機。雖六道中有無量苦惱。不以爲患。但以益人爲利耳。七財者。一信。二進。三戒。四慚愧。五聞。六捨。七定慧。三觀者。法種爲中觀。空種爲空觀。道種爲假觀也。此亦可別對無著行者。現身口意。震動世界。即所謂現無邊身。現界不相留礙也

△八同心

若佛子。以道性智。同空無生法中。以無我智。同生無二空。同源境。諸法如相。常生常住常滅。世法相續流轉。無量而能現無量形。身色心等。業入諸六道。一切事同。空同無生。我同無物。而分身散形。故入同法三昧

此即同事攝也。前之利行。雖亦現形六道。猶爲一切導首。今則異類中行。行於非道。通達佛道。善權化物。尤爲不可思議。只以了達道種性智。同於眞空。所謂即俗而眞。故證入於無生法中。而以二種無我妙智。同一切衆生無二。在天而天。在人而人。不知其爲菩薩所化也。菩既悟此畢竟空寂。萬法同源之境。一切諸法眞如實相。故能於無生無住無滅性中。示現常生常住常滅。隨彼世法相續流轉無量。而能現無量形身色心等。業入諸六道。一切善惡事業。皆與其同。而以畢竟空。故雖示生而同無生。證無生故。雖現我而同無物。而分身散形。與其同事。導歸佛乘。故入同法三昧。此亦可別對尊重行者。種種示現。咸導歸于第一波羅蜜多故也

△九定心

若佛子。復從定心。觀慧證空。心心靜緣。於我所法識界色界中。而不動轉。逆順出沒。故常入百三昧十禪支。以一念智作是見。一切我人若內若外衆生種子。皆無合散集成。起作而不可得

復從定心者。菩修慈悲喜捨三昧。成就奮迅超越等殊勝妙用也。前發趣中第五定心。以寂滅無相為體。此則以逆順出沒而為功能。蓋緣觀慧證入空理。故心心寂靜。而常能徧緣一切三昧境界。不為我所法識界色界之所動轉。於九次第定隨意自在。逆順出沒。遂入百三昧及十禪支。以一念相應智。慧見一切根身器界。現行種子。因緣和合。虛妄有生。而無合因緣。則離虛妄名滅。而非散。惟是妄心之所集成名為現行。妄心之所起作名為種子。而當體了不可得也。蓋四禪八定。凡外亦能修習。但緣未證空理。故每為禪法所用。而不能巧用禪法。既為禪法所用。則未免隨禪受生。是被我所法識界色界所動轉也。識界即四空天。但有四蘊而無色蘊。故名識界。雖滅受想定。二乘亦能證得。但未達妙空。便取滅證。不復能現諸威儀。今言逆順出沒者。起定為出。入定為沒。從滅受想定起入非非想定。乃至從二禪起入於初禪。名逆出沒。從初禪起入二禪。乃至從非非想定起入滅受想定。名順出沒。若次第順逆出沒。名師子奮迅三昧。若間隔出沒。名超越三昧。乃至百大三昧。總依九次第定為本。而九次第定。又總依十禪支所成。十禪支者。支是分義。謂緣分分心心所法。成於禪定。初禪有五支。一覺。二觀。三喜。四樂。五一心。二禪有四支。一喜。二樂。三一心。四內淨。三禪有五支。一樂。二一心。三捨。四念。五慧。四禪有四支。一一心。二捨。三念。四不苦不樂。今業復存單。總名十支。此亦可則對善法行者。逆順出沒三昧禪支。能成十方諸佛軌則也。

△十慧心

若佛子。作慧見心。觀諸邪見結患等縛。無決定體性。順忍空同。故非陰非界非入非衆生。非一非我。非因果。非三世法。慧性起光。光一諦明。明見虛無受。其慧方便生長養心。是心入起空空道。發無生心。

慧見心者。即是四諦巧慧作者。起也。前發趣中第六慧心。明於空慧心體。此明起空方便。方便不背真空也。邪見是利使。結患是鈍使。本無決定體性

菩薩於順忍中既達空理觀利鈍使咸與空同非陰界入及三世法從眞慧體起光照相用一智照假照眞法無不明了見其本皆虛寂無有受著爾此慧方便不惟是四攝之本亦是十長養心之本爲慧力使生長養心留長養心入於起空空道便能發中道無生心入於十金剛矣慧方便者慧即實慧方便即權慧權實二慧非二體也起空空道者從空出假假不礙空也此亦可辦對眞實行者所謂觀一切法一一皆是淸淨無漏一眞無爲

△三結指

上千海眼王品已說心百法明門

佛說梵網經菩薩心地品合註卷第一

佛說梵網經菩薩心地品合註卷第二

姚秦　三藏法師　鳩摩羅什　譯

明　菩薩沙彌古吳　智旭　註

菩薩比丘溫陵　道昉　訂

△三明十金剛心三初總徵二別釋三結指　今初

盧舍那佛言千佛諦聽汝先言金剛種子有十心金剛種子者修習中觀能爲金剛十地而作種子又三十心皆是種子惟此十心倍爲堅固故名金剛別則一心分對一向圓則位位具修此心乃至妙覺究竟此心今就義便且約次第中觀爲解又復大似圓家十信一信二念第六不退名義皆同深心迴向即精進義達即慧義直即定義大乘不異護心無相還同迴向慧心與戒不壞與願取義稍殊亦不甚遠良緣界外機宜不同或接或借致成異趣爾人稱性修觀總皆攝入一念心中無違妨也

△二別釋十初信心至十不壞心　今初

若佛子。信者。一切行以信為首。衆德根本。不起外道邪見心。諸見名著。結有造業。必不受。入空無為法中。三相無。無無生。無生無住。住無滅。滅無有一切法空。世諦第一義諦智盡滅。異空色空細心。心空細心。心心空故。信信寂滅。無體性。和合亦無依然主者我人名用三界假我。我無得集相。故名無相信

信為道源功德母。長養一切諸善根。以信力故不起外道邪見心及一切世間種種妄見名字計著。能結三有果報。能造善惡諸業者。亦不必受。入於眞空無為法中。生住滅相當體皆無。亦并無無相可得。所謂生即無生。無生即生。無住而住。住即無住。無滅而滅。滅即無滅。不惟無一切法。亦無一切法空。惟以熠了世諦第一義諦之權實妙智。盡滅凡外所計異色之空及色界空界之微細心想。二乘心空之微細心智。如是心心皆空。故方生中道實信。信於中道寂滅之理。了知諸法不自生。故無體性。不共生。故無和合。不無因。故無依然。依然即是自然。不他生。故無主者。我人名但用三界假名之我。而此我實無得集之相。故名無相信也。此亦可別對。救護衆生。離衆生相。迴向者。入空無為法中。即純濟精眞義。不起邪見。不受結業等。即遠諸留患義。用三界假我。我無得集相。即當度衆生。滅除度相義。心心空故。信信寂滅。即迴無為心向涅槃路義

△二念心

若佛子。作念六念。常覺乃至常施。第一義諦。空無著。無解生住滅相。不動不到去來。而於諸業受者。一合相。迴向入法界智。慧慧相乘。乘乘寂滅。滅滅無無常光。光光無無生。生不起。轉轉易空道。變前轉後。變轉化化。轉轉變同時。同住。滅滅一相生滅。一時已變未變。變變化亦得一受。亦如是

作念者。能念之觀慧。六念者。所念之前境也。能念無非一心三觀。所念無非一境三諦。當從下先釋所念。迴向下次釋能念。常覺者。心外無佛。佛即是心。乃至者。略指法僧戒天。心外無法。法即是心。名常法。心外無僧。僧即覺法和合。名常僧。無作妙戒

究竟色相名常戒。第一義天。法爾性德名梵天。三諦體寂究竟大施名常施。名雖有六。實惟第一義諦。此總明三諦圓融之境也。空字別名眞諦。無著無解。別明俗諦。生住滅相。現在不動。不到過去未來。別明中諦。既所念之境。三諦一諦。不可思議。惟一合相。則於六念諸業。及受用此法者。當知亦皆是法界一合相也。迴向入法界智者。若念佛時。佛爲法界。一切法趣佛。乃至若念施時。施爲法界。一切法趣施。此總明三觀圓融之念也。慧慧相乘等。別明卽空妙觀。譬喻於慧。無常卽相乘。蓋光喻於乘無無卽寂滅義。生生不起等。別明卽假妙觀。謂雖是生生不起。而復轉易。空道所謂變前轉後。變轉化化化轉轉。家無無重重。不可思議也。變者指能念之慧。化者指所念之境。因佛法等境。生於能念之慧。故名爲變。因於念慧。復成佛法等境。故名爲化。同時同住等。別明卽中妙觀。謂雖變化轉易。而復同時同住。猶如燈炷燄燄。一相生滅。一時所謂過去已變。未來未變。現在變變。無不同時同住也。言同時者。如生住滅三相。一住謂是三世。然生相生時。滅相則滅。住相生時。生相則滅。滅相生時。住相則滅。住相滅故。住亦名滅。滅相生故。滅亦名生。生相滅故。生亦名滅。住相生故。住亦名生。又正生時。生亦名住。正滅時。滅亦名住。則一相中皆具三義。皆具三名。故同時也。言同住者。義無實性。名無實體。生不自生。亦不他生。亦不共生。不無因生。住不自住。亦不他住。亦不共住。不無因住。滅不自滅。亦不他滅。亦不共滅。不無因滅。四性推檢。求於生住滅之異相。了不可得。惟一無生無住無滅之法性。故同住也。燄燄一相。喻於同住。生滅一時。還喻同時。既能念之慧。三觀一觀。不可思議。惟是一相一時。則所念化境。亦得一相一時。而受用此法者。亦復如是。一相一時矣。此亦可例對不壞迴向者。若非一境三諦。一心三觀。皆爲可壞之法。以離眞言俗。離俗言眞。離眞俗而言中。總非法界究竟了義。今悉離此諸離。故名不壞也。

△三迴向心

若佛子。深心者第一義空。於實法空智照有實諦業道相續因緣中道。名爲實諦。假名諸法。我人主者。名爲世諦。於此二有諦深深入空。而無去來幻化受果而無受。故深深心解脫

疏稱迴向文名深心者。迴二邊向中道。理極淵微故也。此深心者。即是第一義空。謂於眞實法空智中。雙照有實二諦。咸歸一實。有即世諦。實即眞諦。何謂眞諦。即是業道相續十二因緣中之道理。是謂業從惑起。必招苦果。舉一該二。成大緣起。其中道理。所謂菩提涅槃元淸淨體。能生諸緣。緣所遺者。雖是所遺。不在緣外也。何謂世諦。即假名諸法我人主者是也。本無實法。惟依世俗假設。凡外不了。乃成二執耳。此二諦者。實諦情無理有。世諦理無情有。故同名有諦。深深入於第一義空。而無去來者。所謂性眞常中。求於去來迷悟生死了無所得也。幻化受果而無受者。所謂因緣和合。虛妄有生。因緣別離。虛妄名滅。當處出生。隨處滅盡也。此亦可別對等一切佛迴向者。本覺湛然。覺齊佛覺。

故名深深心解脫也

△四達心

若佛子。達照者。忍順一切實性。性性無縛無解無礙。法達。義達。辭達。教化達。三世因果衆生根行如如不合不散。無實用無用無名用用用。一切空空空照達。空名爲通達。一切法空空空如如相不可得

精眞發明名爲達照。以此菩薩所論忍法。順於一切實性。知彼性性皆本無結。得亦無解脫。故能發生四無礙辯。所謂法達。能知種種法相。義達。能知所詮義趣。辭達。能知名句文身。教化達。能作種種莊嚴樂說。惟其心輪通達。所以口輪無礙。蓋旣了知三世因果及衆生根性業行。皆悉如於眞如。不合不散。本無實法。故能用於無以爲用。而作隨智說。亦本無名。故能用於用以爲用。而作隨情說。如是若實若名。一切皆空。能空之智亦空。照達此第一義空之理。名爲通達一切法空。彼空空之智。如如之理。其相皆不可得也。此亦可別對至一切處迴向者。達照即是眞精發明。地如佛地之義

△五直心

若佛子直者直照取緣神我入無生智無明神我空空中空空理心在有在無而不壞道種子無漏中道一觀而教化一切十方衆生轉一切衆生皆薩婆若空直直性直行於空三界生者結縛而不受

正念最如名爲直心眞如徧一切法無所不在故以直心照了彼取緣神我入無生智也無明即指取緣取緣神我本空空中亦空即是雙遮而此空理心在有在無而不壞中道種了即是雙照以此無漏中道一觀教化衆生令其皆入薩婆若海梵語薩婆若此翻一切智智三智一心中得名一切智智即究竟果覺也緣達無明神我本空而證中道一實之理故內是直性外行直行內外一如則於空華幻夢之三界所有生者結縛雖隨意遊戲出沒而不受其顛倒矣此亦可別對無盡功德藏迴向者教化衆生皆薩婆若即所謂世界如來互相涉入得無罣礙也

△六不退心

若佛子不退心者不入一切凡夫地不起新長養諸見亦復不起集因相似我人入三界業亦行空而不住退解脫於第一中道一合行故不行退本際無二故而不念退空生觀智如如相續乘乘心入不二常空生心一道一淨爲不退一道一照

三不退位綜於三不退智而成初句總標不入下別釋三不退位空生下別明三不退智常空下總結三智一心中修三位一心中證也不入凡夫地是位不退果不起新長養諸見我人等是位不退因新者謂行人已伏故惑而入禪那若於禪那中不善觀察發起愛見宿習名之爲新今善修不退心故故惑消滅新惑不生見愛二習皆悉寂滅雖示現入三界業亦常行於空理故得證位不退言不住退即是位不退也此位不退雖似與二乘共然二乘豈能入三界業故知同位殊勝空非但空只須明此一種不退已非權小境界況具明三不退耶次明所證解脫乃於第一中道一合而行不同二乘解脫故不行退次明了知生死本際即涅

槃本際煩惱本際。即菩提本際。更無二際。念念恆與薩婆若智相應。而不念退。止三不退理趣甚深。良繇三智所證空生觀智如。如即是位不退。智相續乘於大乘。即是行不退。智心入不二本際。即是念不退。智如此三智一心中修。名爲常空生心。即是無住生心之義。善契心體。名爲一道。不染二邊。名爲一淨。是爲不退一道一淨。乃理智一如之極致也。此亦可別對隨順平等善根迴向者。謂於同佛地中各各生清淨因。取涅槃道。故能圓證三不退。雖然三不退若分屬者。別教位不退在第七住。行不退在十迴向。念不退在歡喜地。圓教位不退在初信心行不退在第十心。念不退在發心住。今合明之。正顯隨順平等善根義故。

△七大乘心。

若佛子。獨大乘心者。解解一空。故一切行心名一乘。乘一空智。智乘行乘。乘智心。心任戴任用。任載任一切衆生度三界河結縛河生滅河。行者坐乘。任用載用智乘。趣入佛海。故一切衆生未得空智。任用不名爲大乘。但名衆得度苦海。

惟一佛乘。無二無三。自成佛道。轉化一切。皆令成佛。故名獨大乘心。所謂若二乘解。若菩薩解。究竟皆歸第一義空。達此畢竟第一義空。所以一切行心皆名一乘。謂乘於一空之一切種智也。而此圓大乘心者。亦名智乘。亦名行乘。以乘此一切種智之心。此心堪任載諸衆生。堪任用趣佛海。故得名爲智乘及行乘也。何謂任載。謂任荷衆生。令度三界苦果之河。惑業結縛之河。無明生滅之河。而此行者不居此彼二岸。不住中流。常坐是乘而行。濟度所以名行乘也。何謂任用。謂所載衆生。皆用智乘令其悉得趣入佛海。不令一人墮二乘地。所以名智乘也。故使一切衆生。設有一人未得此空智任用者。則不名爲大乘。但名爲衆得度苦海而已。此即反顯獨大乘心。必能等觀一切衆生。皆以如來滅度而滅度之也。空智任用者。即是中道應本亦即無住生心之旨。若不令衆生同得此道。不名大乘。蓋不惟聲聞緣覺缺此大心。即藏通二佛究

道止獨厭斷亦不得名為獨大乘心此亦可別對隨順等觀一切衆生迴向也

〈八無相心

若佛子無相心者妄想解脫照般若波羅蜜無二一切結業三世法如如一諦而行於無生空自知得成佛一切佛是我等師一切賢聖是我同學皆同無生空故名無相心

無生死相無涅槃相無煩惱相無菩提相無十界差別相無十界平等相名無相心所以若妄想若解脫照般若波羅蜜皆無二一切結業三世法皆即如如一諦結者煩惑惑即般若業者善不善不動有漏業業即解脫三世法者去來現在三界苦果苦即法身三德秘藏唯一實理如理妙智名為無生空智行於此智了了自知作佛佛即我師賢聖即我同學以諸佛菩薩同修同證此無生空故此亦可別對眞如相迴向者想既無二所謂即一切法如如一諦所謂離一切相行無生空所謂惟即與離二無所著也

〈九慧心

若佛子如如慧者無量法界無集無受生生生煩惱而不縛一切法門一切賢所行道一切聖所觀法所有亦如是一切佛教化方便法我皆集在心中外道一切論邪定功用幻化魔說佛說皆分別入二諦處非一非二非有陰界入是慧光明光明照性入一切法

發趣中慧雖明知體名心而入空義強故標空慧長養中慧雖亦發無生心而出假義強故云作慧見心今則正顯契合中道之慧故云如如慧也此慧不落凡情不著聖解何謂不落凡情謂達無量法界無有集者亦無有受生者雖似有生生不得之煩惱而實不縛也何謂不著聖解謂一切法門賢所行聖所觀所有諸法亦復如是不縛著也故凡聖二法並無執著則能善用凡聖諸法故一切諸佛教化方便皆集心中乃至外論邪定等皆悉分別入二諦處謂佛法是眞諦魔外是俗諦又魔佛差別是俗諦魔佛一如是眞諦眞不違俗故非

一俗不違眞故非二既達斯致則五陰亦非陰十八界亦非界十二入亦非入清淨本然惟是眞慧光明而此光明熖性普入一切法中即所謂眞得所如十方無礙故亦可別對無縛解脫迴向也

△十不壞心

若佛子不壞心者入聖地智近解脫位得道正門明菩提心伏忍順空八魔不壞衆聖摩頂諸佛勸發入摩頂三昧放身光光照十方國土入佛威神出沒自在動大千界與平等地心無二無別而非中觀知道以三昧力故光中見佛無量國土現爲說法爾時即得頂三昧證虛空平等地總持法門聖行滿足心心行空空照中道無相照故一切相滅得金剛三昧法門入一切行門入虛空平等地

十金剛心皆以不壞爲義此居最後獨稱不壞之名此心乃是能入聖地之智已近解脫之位得中道之正門也入聖地智是般若德近解脫位是解脫德得道正門是法身德入聖地智即明實智菩提近解脫位即明方便菩提得道正門即明眞性菩提又入聖地智即明了因慧心近解脫位即明緣因善心得道正門即明正因理心故曰明菩提心也此爲地前伏忍位順於第一義空之理第一義空不住生死故界內陰魔煩惱魔死魔天魔所不能壞不住涅槃故界外苦無常無我不淨四魔所不能壞分滿衆聖一時摩頂十方諸佛咸皆勸發遂入摩頂三昧放光普照亦能入佛威神出沒自在動大千界儼然與等地者無別而猶不名爲初地者以其尙在伏忍猶屬相似中觀非以眞實中觀知道故也但以摩頂三昧力故光中見佛聞法即得入頂三昧此於凡位之中最爲尊上猶藏教所謂世第一位入此位已無間即證虛空平等地門總一切法持一切義知一切法即心自性性具功德任運現前無作妙行當下滿足矣然菩薩所以能捨凡入聖者良繇三十心法門心心皆行於空理以此空空之慧中道無相照故所以一切諸相皆悉寂滅乃能得是金剛三昧門入一切行門入虛空平等地也此亦可別對法界無量迴

向者性德圓成法界嚴淑是眞不壞義故

△三結指

如佛華經中廣說

△四明十地二初總徵二別釋　今初

盧舍那佛言千佛諦聽汝先問地者有何義

上荷佛法下荷衆生功德智慧之所歸趣慈悲巧便之所從生故名爲地別則平等慧即歡喜地乃至入佛界即法雲地圓則歡喜乃至法雲十地地地皆悉具平等義具善慧義具光明義具爾燄義具慧焰義具華光義具滿足義具佛吼義具華嚴義具佛界義又理即平等乃至究竟平等理即佛界乃至究竟佛界中間例知今就義便且約分證法身爲解至於一地一切地一切地一地行布圓融雙焰無礙入斯地者當自知之

△二別釋十初平等地至十入佛界地　今初

若佛子菩提薩埵入平等慧體性地眞實法化一切行華光滿足四天果乘用任化無方理化神通十力十號十八不共法住佛淨土無量大願辯才無畏一切論一切行我皆得入生出佛家坐佛性地一切障礙凡夫因果畢竟不受大樂歡喜從一佛土入無量佛土從一劫入無量劫不可說法爲可說法反照見一切法逆順見一切法常入二諦而在第一義中以一智知十地次第一一事示衆生而常心心中道以一智知一切佛土殊品及佛所說法而身心不變以一智知十二因緣十惡種性而常住善道以一切智見有無二相以一智知入十禪支行三十七道而現一切色身六道以一智知十方色色分分了起入受色報而心心無縛光光照一切是故無生信忍空慧常現在前從一地二地乃至佛界其中間一切法門一時而行故略出平等地功德海藏行願如海一渧毛頭許事

前標名中稱體性平等地者乃是依理立位亦顯全性起修今此名爲入平等慧體性地者乃是攝位歸體亦顯全修在性也此地從眞實性中出生法化故一切行華光皆悉滿足華表解脫即是行行光表般若即是慧行三十心中雖亦具有二行

但是相似解行。今乃真實法化。所謂直法身非法身。法身必具三德。乃稱性滿足也。既證三德三身。即能隨意示現。於第四天而成佛果。乘此平等大慧之用。任運教化。無有方隅。所有神通變化。非關作意。惟是理性所起。名為理化。神通即所謂無記化化通也。言四天者。或指欲界第四兜率天宮。如千百億釋迦等。或指第四禪色究竟天。如千釋迦等。此初地菩薩。已得中道。應本故皆能示現。乃至十力。十號。十八不共。一時具足。安住實報無障礙土。亦復分證常寂光土。舉凡大願辯才等佛地功德。我皆得入。捨凡夫性。入如來性。大樂歡喜。故亦名為歡喜地也。知剎土平等無性。一即無量。故能橫遍十方。知時劫亦平等無性無量即一。故能豎窮三世。徹證不可說之法。俗而以四悉檀因緣善巧方便。為眾生說。不背法性。知一切法即是中道性。總名反照。知一切法皆空名道見。知一切法皆假名。類是地前即緣中道。猶謂遍出二邊。今知中道遍一切法。故常入二諦。而即在第一義中。了知

即事即理。故以十地事示眾生。而心心中道。了知差別即無差別。故知佛土說法殊品。而身心不變。深達性惡即是性善。故知因緣十惡。而常住善道。雙照有無二相。名一切智。故非偏空。雖行出世道。而不住涅槃。故現一切色身六道。善能分別諸法相。於第一義而不動。故於色色支分。離了其起處。入處及受報處。而心心無縛。光光照一切。此則證於念不退位。入於無功用道。故無生信忍空慧常現在前。於一地中。通達一切諸地法門。故能一時而行。良以教道雖別。證道同圓。故功德海藏。非言所磬也。

△二善慧地

若佛子。菩提薩埵善慧體性地。清淨明達一切善根。所謂慈悲喜捨慧。一切功德本。從觀入大空慧方便道智中。見諸眾生。無非苦諦。皆有識心。三惡道刀杖一切苦惱緣中生識。名為苦諦。三苦相。著如著。如身初覺。從刀杖身色陰二緣中生覺。為行苦緣。次意地覺。緣身覺所緣。得刀杖及身瘡腫等法。故覺苦苦緣。

重故苦苦。次受行苦。心緣兩身色陰壞苦中生苦覺故名爲壞苦。緣是具三覺次第生三心。故爲苦苦苦。一切有心衆生見是三苦。起無量苦惱因緣。故我於是中入敎化道三昧。現一切色身。於六道中。十種辯才說諸法門。謂苦識苦緣。乃作緣具苦識行。身苦腫發壞內外觸中。或具不具具二緣中生識。識作識受觸識名爲苦觸。行二緣。故心心緣色心觸觸。惱受煩毒時爲苦苦。心緣識初在根覺緣名爲苦覺。心作心受觸識覺。獨未受煩毒時是名行苦。逼迮生覺。如斲石火於身心念念生滅。身散壞轉變。化識入變。緣緣集散。心苦心惱受念後緣染著心。心不捨是爲壞苦。三界一切苦諦。復觀無明集緣壞心作一切業相續相連集因集因名爲集諦。正見解脫空空智道心心名以智道道諦。盡有果報。盡有因清淨一照體性妙智寂滅一諦。慧品具足名根。一切慧性起空入觀是初善根。第二觀捨一切貪著行。一切平等空捨無緣而觀諸法空際一相。我觀一切十方地土皆苦苦身所用故土。四大海水是苦故水。一切劫火是苦苦身故所用火。一切風輪是苦故所用氣。我今入此地中法身滿足捨苦。故身畢竟不受四大分段不淨故身。是爲捨品具足。第三次觀於一切所化衆生與人天樂。十地樂。離十惡提樂。得妙華三昧樂。乃至佛樂。如是觀者。慈品具足。菩薩爾時住是地中。無礙無貪無瞋。入平等一諦智。一切行。本遊佛一切世界。現化無量法身。如一切衆生天華品說

此中子科分三。初菩提下總標德本。次從觀下釋三品觀。三菩薩爾時下結顯德用。初中言善慧者。此地亦名離垢。垢是所離。慧是能離。又垢是所治。善是能治也。以善慧而離垢穢。垢離故善根清淨。慧明故善根明遠。言一切者。即指十善之法。乃是五乘根本。具如華嚴二地所明。而十善又不出慈悲等五品觀也。次釋三品觀者。對治癡貪瞋三毒根本。良以三毒爲十惡之源。故須三品妙觀治之。慈品具足。則悲喜在其中。次復分爲三。初釋慈品。次釋捨品。後釋悲品。初中又三。從觀入大空慧方便道智中句爲總標。見諸衆生下爲詳釋。慈品具

足下為總結。標中總明緣觀行力。入大空慧。發起方便道智差別之用。具足觀於三界四諦。次詳釋復。四初觀苦諦。二觀集諦。三觀道諦。四觀滅諦。初觀苦諦者。謂一切眾生。苦有識心。彼於三惡道及諸刀仗。乃至人天一切苦惱緣中生於受苦之識。名為苦諦。而此苦諦具有三相。所謂三苦相者。三界皆悉有之。今就眼前易見之事。而為指點。故云如者。且如於身未觸境時本初有覺知之性。即是第五身識從彼刀杖及身色陰之二緣中生於覺知。未受煩毒為行苦。緣次意地覺。即是同時意識緣此身覺所緣。乃得刀杖及身瘡腫等法。具受煩毒。故覺苦苦緣。以苦惱重。故名為苦苦。次從受苦覺及行苦覺二心。緣於向來身色陰壞瘡中。復生苦覺名壞苦。緣受苦覺即同時意識之所引生。行苦覺即五身識之所引生也。是以後身覺意地覺受行覺之三覺。次第生行苦苦苦壞苦之三心。故總名為苦苦苦。此於一受之中。且但約苦受以明三苦。於苦受中。又且約生時名行苦。住時名苦苦。滅時名壞苦。實則三苦偏於三時。亦復偏於三受。亦復偏於三界也。一切眾生。見危三苦境。若不達其因。不知其緣。展轉迷亂。更起無量苦惱因緣。可悲可憫。故意輪入教化道三昧。身輪普現一切色身。口輪以十無盡辯才說諸法門。說何等法。謂一切眾生。苦識為本。生於苦緣。彼刀杖緣具觸於苦識行相所緣之身。而瘡腫發壞。雖意家內觸及五根外觸。或時有具不具。但令具根塵二緣中生分別識。本從識作。識還自受。即此覺觸之識。名為苦識。緣行於根塵二緣。故心心緣色。彼心相應之觸心所。觸於惱害境界受煩毒時為苦苦。彼心中緣塵之識。初在根門。覺於塵緣名為苦覺。本從心作。心還自受。即彼觸識覺於觸塵。尚未受煩毒時。是名行苦。因於境緣逼迫。復生覺觀。如鑽石火。念念生滅。不稍停住。身既有散壞轉變。其識入於壞緣之中。隨此緣之若集若散。心苦心惱。而領受之念。仍於後緣染著。心心不捨。是為壞苦。此名三界一切苦諦也。二觀集諦者。無明即是集諦。謂以無量

無知染汙之心。作一切有漏善惡不動受業。爲六道相續相連之集因。卽此集因、眞是苦因。更無異因。是名爲集諦也。相續者。前後不斷、謂無始至今。當如輪轉。相連者。卽一切。謂六道因果。更互牽連。三觀道諦者。以正見破無明惑。則諸業解脫。果報空。惟有智道。心心現前。名以智道道諦。道諦雖多。智慧爲首。智道心。心猶、言心心智道也。四觀滅諦者。盡諸有之果報。盡諸有之生因。惟是清淨一念之體性妙智。名爲寂滅一諦。言體性妙智者。本來具足之不動智也。清淨是解脫德。一忍是般若德。體性是法身德。妙智者。契如之智。不言如而言智者。無如外智。無智外如故也。三總結者。謂如是觀於四諦。則慧品具足。名爲慧根。於一切慧性起空體而入觀。用是名初善根也。次釋捨品。捨四大而證法身。乃名具足捨品。後釋慈品。隨衆生根性。次第與樂。必以佛樂爲要歸。乃名具足慈品。言離十惡。長者。愚夫癡狂。不畏罪業。初心菩薩。深畏十惡。未能究竟遠離。二地以無作妙戒。順無染性。

永離違犯。得無怖畏。故成大樂妙華三昧。若上上品十善業道。爲第一最妙莊嚴。三結顯。德用者。慧品具足。故無癡捨品具足。故無貪慈品具足。故無瞋。無癡卽般若德。無貪卽法身德。無瞋卽解脫德。三德卽是三諦。三諦卽是平等一諦。平等一諦卽是一心三智。又無癡卽入一切空行。無貪卽入一切中道行。無瞋卽入一切有行。三行爲萬行本。以此智行二種莊嚴。使能徧遊佛界。徧現化身。一一化身。卽報卽法。三身一體。不可思議。如一切衆生天華品說。結略指廣也。

△三光明地

若佛子。菩提薩埵光明體性地。以三昧解了智。知三世一切佛法門。十二法品名味句。重頌記別。直語偈。不請說。律戒。譬喻。佛界。昔事。方正。未曾有。談說。是法體性。名一切義別。是名味句中。說一切有爲法。分分受生。初入識胎。四大增長色心。名六住。於根中起實覺。未別苦樂。名觸識。又覺苦樂識。名三受。連連覺著受無窮。以欲我見戒取。善惡有識。初名生識。終名死

是十品現在皆因緣果觀。是行相中者。我久已離故無自體性。入光明神通總持辯才。心心行空。而十方佛土中現劫化轉化。百劫千劫國土中養神通。禮敬佛前諮受法言。復現六道身。一音中說無量法品。而衆生各自分分得聞。心所欲之法。苦空無常無我。一諦之音。國土不同。身心別化。是妙華光明地中。略開一毛頭許。如法品解觀法門千三昧品說

以三昧解了智者。從三昧所起之智。所謂靜極明生。名發光也。名味句。亦稱名句文。味即文也。名詮自性。句詮差別。文即是字。爲名句之所依。十二法品者。一重頌。即是祇夜。二記別。即是授記。三直語。即修多羅。四偈。即孤起頌。亦名伽陀。五不請說。即無問自說。六律戒。亦名因緣。因有犯緣。方制戒故。七譬喻。八佛界。亦名本生。九昔事。亦名本事。十方正。亦名方廣。十一未曾有。十二談說。即是議論。是法體性名　一切義別者。體即當體。謂文字經卷。又他方六塵皆得爲體。如文義所明。性即所依理體。謂小乘三印。無常無我。印於生死。寂滅印於涅槃。

大乘一實相印。生死涅槃無二際。故名即通別二名一切義。即宗用教相等。如此名味句中。雖說無量法門。要不出於十品因果。謂有爲受生之法。雖分分差別。無不皆具十支。初入識胎爲識支。四大增長名六住爲名色。六入兩支。實覺未別苦樂名爲觸。即觸支。三受即受支。漣漣覺著受無窮。即愛支。以愛欲心。起我見而生戒取。即取支。感善惡有。即有支。於後有識初名生。即生支。識終名死。即老死支。除無明行二支爲過去因。此即是十品現在苦因緣果。而此十品遷流造作之相。既不自生。復不他生。亦不共生。不無因生。當體即空。畢體即假。全體即中。有佛無佛。性相常住。非天人修羅梵魔外道所作。亦非羅漢辟支菩薩諸佛所作。名爲法界。亦名法位。亦名法性。亦名法住。亦名甚深中道第一義諦。觀是中道。則能永離生緣故。了知十品皆悉無自體性。入於光明神通總持辯才。何謂光明神通。謂雖心心行空。而於十方佛土中現劫化轉化。百劫千劫中長養神通也。劫化者。延促自在。

轉化者。淨穢隨心。何謂總持辯才。謂即徧十方界。盡百千劫上。諮法言。下詔含識。說法不同。身心別化也。是妙華下。結略指廣。

△四爾燄地

若佛子。菩提爾燄性地中。爾真燄。俗不斷不常。即生即住即滅。一世一時。一有種異異現異。故因緣中道。非一非二。非善非惡。非凡非佛。故佛界凡界。一一是名為世諦。其智道觀無一無二。玄道定品。所謂說佛心行初覺定。因信覺。思覺。靜覺。上覺。念覺。慧覺。觀覺。猗覺。樂覺。捨覺。是品品方便道心。心入定果。是人住定中。燄燄見法行空。若起念定。入生心定。生愛順道法化生。名法樂忍。住忍。證忍。寂滅忍。故諸佛於入光光華三昧中。現無量佛。以手摩頂。一音說法。百千起發。而不出定。住定味樂定著定貪定。一劫千劫中住定。見佛蓮華坐說百法門。是人供養聽法。一劫住定時。諸佛光中摩頂。發起定品出相。進相去向相。故不沒不退不墮不住。頂三昧法上樂忍。永盡無餘。即入一切佛土中。修行無量功德品。行行皆光明。入善

權方便教化一切眾生。能使得見佛體性常樂我淨。是人生住是地中。行化法門。漸漸深妙。空華觀智入。體性中道。一切法門品滿足。猶如金剛上日月道品。

已明所[illegible]

爾真燄俗者。爾即真諦。燄即俗諦。俗即真。故不斷。性無斷。故真即俗。故不常。相無常。故又真即俗。故不斷非斷空。故俗即真。故不常。性空寂。故爾一切法即生即住即滅。同在一世。同在一時。同在介爾一念有心。是故不常。然而種子各異。異於現行之各異。故又即不斷。知是因緣法之中道。當知非一以雙照。故亦復非二。以雙泯。故乃至善惡凡聖性不可得。故佛界凡界。一一皆是假名建立。總名世諦。其智道觀了知無一無二。乃是玄妙中道定品。所謂諸佛往昔心中行道。初始覺悟之定因。凡有十品。是十品覺支方便之道。心心入於定果。故名為定因也。然十覺止是七覺支法。開出信覺慧覺。觀覺總屬擇法一支。思覺念覺總屬念支。靜覺即是定支。上覺即精進支。猗覺即輕安支。亦名除覺。

樂覺即是喜支。捨覺即捨支。此是人既住定中。隨發智見諸法而行於空。若於定中善能起念。便定人於無住生心境界。然初證此定者。必定生於愛順也。彼於此中道法中變化生起。是名眞法樂忍。亦名住忍。亦名覺忍。亦名空寂滅之忍。倘終生愛順境界。便爲永失。故諸佛於此菩薩正入光光**華三昧時。必皆現無量佛以手摩頂。一音說法。百**千方便而起發之。光光華三昧即所謂證發見法行空。而此菩薩生愛順故。猶不出定。亦住亦味亦著。亦貪。乃至一劫千劫住定。然爲本願善根力故。雖久住定亦不畢竟入於涅槃。仍能見佛聞百法門。是人即於定中供養聽法。又更一劫住定。是故諸佛再於光中摩頂。令其發起定品。善知出相進相去相向相。知出相故不沒。知退相故不退。知去相故不墮。知向相故不住。便於頂三昧法上樂忍永盡無餘。不爲頂墮。隨即入一切佛土。乃至行化法門。漸漸證妙空平觀智。同入體性中道。一切法門皆得滿足。猶如金剛無有缺少。安[illegible]者[illegible]諦

華者裕諸也。日月道品結[illegible]。[illegible]然[illegible]明八地菩薩深證無生。諸佛爲說三稱七勸。分四地即云高者界外微緣。不可思議。惟照仰信而已。

△五慧照地

若佛子。菩提薩埵慧照體性地。法有十種力生品。起一切功德行。以一慧方便知善惡二業別行處力品。善惡作業智力品。一切欲求願六道生生果欲力品。六道性分別不同性力品。一切善惡根一一不同根力品。邪定正定不定是名定力品。一切因果乘是因乘。是果至果處乘因道。是道力品。五眼知一切法見一切受生故天眼力品。百劫事一一知宿世力品。於一切生煩惱滅一切受無明滅解脫力品。是十力品智知自修因果。亦知一切衆生因果分別。而身心口別用。以淨國土爲惡國土。以惡國土爲妙樂土。能轉善作惡。轉惡作善。色爲非色。非色爲色。以男爲女。以女爲男。以六道爲非六道。非六道爲六道。乃至地水火風非地水火風。是人爾時以大方便力從一切衆生而見不可思議。下地所不能知覺舉足下足事。

是人大明智漸漸進。分分智。光光無礙無礙。不可說不可說法門現在前行

慧照者。十力妙慧照。一切法悉皆通達。世出世道無與等者。亦名難勝。此十種力。爲善修習之所生。成故名生品。此能徧起一切功德之行。云何爲十。一者以一慧方便了知善惡、業別行。所謂作善得善報。斯有是處。若得惡報。無有是處。作惡得惡報。斯有是處。若得善報。無有是處。是名爲處力品。二者於一切衆生善作惡作業緣果報皆悉徧知。是名業智力品。三者於一切衆生所有欲求。謂善願六道生生果等。名爲欲解力品。四者知六道種性分別不同。名性力品。五者知六道一切善惡根上中下一一不同。名根力品。六者知衆生邪定正定不定。是名定力品。七者知一切世出世因果之法。乘是因。乘是果。如人乘爲因。還以人乘爲果。乃至佛乘爲因。還以佛乘爲果。其得至果處者。正緣乘此因道。是名道力品。八者以五眼知一切法。見一切衆生受生差別。故名天眼力品。九者於百劫事一一皆知。名宿世力品。言百劫者。猶所謂百劫修行是心地。實非止於百劫而已。十者於一切習分段生死之煩惱滅。一切受變易生死之無明亦滅。名解脫力品。即是漏盡智力。是十力品。智能知自餘因果。亦知一切衆生因果。分別而身心口能各各別用。了達淨穢平等。故應折伏。則以淨國土爲惡國土。應攝受。則以惡國土爲妙樂土。知善惡性空。故垂誡則轉善作惡。垂勸則轉惡作善。知色空不二。故爲著有者令見色爲非色。爲著空者令見非色爲色。知男女無眞實相。故應以女身得度則以男爲女。應以男身得度則以女爲男。乃至隨意轉現。如維摩室中天女等。知凡聖平等。故應從聖解得度。則以六道爲非六道。應就凡情解脫。則以非六道爲六道。知四大無性本如來藏。故乃至地水火風非地水火風。是人爾時以大方便力。觀一切衆生界即是佛界。隨舉一法。皆見其不可思議。舉足下足。下地莫知。乃至不可說不可說法門現在前行。所以亦名難勝。亦名慧照也。

△六華光地

若佛子。菩提薩埵體性華光地。能於一切世界中。十神通明智品。以示一切衆生種種變化。以天眼明智知三世國土中微塵等一切色。分分成六道衆生。身一一身微塵細色成大色。分分知。以天耳智知十方三世六道衆生苦樂音聲。非非音非非聲。一切法聲。以天身智知。一切色色非色。非男非女形。於一念中。徧十方三世國土劫量大小國土中微塵身。以天他心智知三世衆生心中所行。十方六道中一切衆生心心所念苦樂善惡等事。以天人智知十方三世國土中一切衆生宿世苦樂受命。一一知命續百劫。以天解脫智知十方三世衆生解脫斷除一切煩惱。若多若少。從一地乃至十地滅滅皆盡。以天定心智知十方三世國土中衆生心。定不定。非定非不定。起定方法。有所攝受三昧。百三昧。以天覺智知一切衆生已成佛未成佛。乃至一切六道人心心。亦知十方佛心中所觀法。以天念智知百劫千劫大小劫中一切衆生受命命久近。以天願智知一切衆生賢聖十地三十心中一一行願。若求苦樂若法非法。一切求。十願百千大願品具足。是人住地中。十神通明中。現無量身心口別用。說地功德百千萬劫不可窮盡。而爾所釋迦略開神通明品。如觀十二因緣品中說

十通智品。起種種用。故名華光。無爲眞如性淨明露。故名現前。緣眞性現前。遂得十通成就。妙華光明以自莊嚴也。非非音非非聲者。指無情聲。一切法聲者。指出世音。滅滅皆盡者。位位斷惑。究竟皆盡。非定非不定者。所謂不起滅定。現諸威儀。有所攝受三昧者。謂三昧各有種種功用。六道人心心者。謂人心中具有佛心。若求苦樂若法非法者。凡夫求苦。聖人求樂。凡求非法。聖人求法。又願生濁世。是求苦。願生淨土。是求樂。願現善道。是求法。願現惡道。是非法也。此十通亦止是六通開出。天身智。通屬天眼。眼見色相分分差別。身知色相無差別也。天人智天念智。同屬宿命。天人智知衆生宿命差別。天念智知劫數增減差別也。天解脫智。即漏盡通。天定心智天覺智天願智。並屬他心。皆如

文可知

〈七滿足地〉

若佛子。菩提薩埵滿足聖性地。人是法中。十八聖人智品。下地所不共。所謂身無漏過。口無語罪。念無失念。離八法。一切法中捨。常在三昧。是入地六品具足。復從是智生六足智。三界結習畢竟不受。故欲具足。一切功德。一切法門所求滿故。進心足。一切法事。一切劫事。一切眾生事。以一心中一時知。故念心足。是二諦相。六道眾生。一切法。故智慧足。知十發趣入。乃至一切佛無結無習。故解脫足。見一切眾生知他人自我弟子無漏無諸煩惱習。故以智知他身六通足。是人入六滿足明智中。便起智身隨六道眾生心行。口辯說無量法門品。示一切眾生。故隨一切眾生心行。常入三昧。而十方大地動。虛空化華。故能令眾生心行。以大明具足。見過去一切劫中佛出世。亦是示一切眾生心。以無碍智見現在十方一切國土中一切佛一切眾生心心所行。以神道智見未來中一切劫一切佛出世。一切眾生從是佛受道聽法。故往

是十八聖人中心心三昧。觀三界微塵等色。是我故身。一切眾生。是我父母。而今入是地中。一切功德一切神光一切佛所行法。乃至八地九地中一切法門品。我皆已入。故於一切佛國土中示現作佛成道轉法輪。示入滅度。轉化他方過去來今一切國土中具足十八不共之法。盡真如際。故名滿足。亦名遠行地也。八法者。利衰毀譽稱譏苦樂。亦名八風。一切法中捨者。亦名無不知已捨。此須四句分別。謂不知不捨。知而不捨。不知而捨。知已而捨。凡夫於一切法不了元緣。妄想執著。是不知不捨。解行菩薩雖知諸法真實之相。惑種未斷。未能脫然永離。是知而不捨。二乘無差別智。不知諸法種種體性。但能永無貪著。是不知而捨。惟佛究盡諸法實相。如圓鏡照物。了了現前。永無粘著。是無不知已捨也。常在三昧者。即四威儀中無不定。心欲具足。亦名欲無滅。結習都盡。而常欲度生也。進心足亦名精進無滅。任運度眾生也。念心足即念無滅。智慧足即解脫無滅。隨化眾生。總不出真俗二諦。依於二

諸作隨智隨情等說具足一切法品。開化六道也。解脫足即解脫無滅。智知他身六通足。即解脫知見無滅。謂佛於一切解脫中。知見明了。分別無礙也。便起智身等。是一切身業隨智慧行。口辯說等。是一切口業隨智慧行。隨眾生心行等。是一切意業隨智慧行。能令眾生心行者。令是轉化之義。以大明具足等。是智慧知過去世無礙。以無著智等。是智慧知現在世無礙。以神通道智等。是智慧知未來世無礙。過去名大明。無昏昧忘失故。現在名無著。如鏡普照故。未來名神通。不可思議故。實則三世皆大明。皆無著。皆是神通道力也。從此數數示成八相。轉化十方三世。無所不徧。名為滿足。亦名遠行。不亦宜乎

△八佛吼地

若佛子。菩提薩埵佛吼體性地。入法王位三昧。其智如佛。佛吼三昧故。十品大明空門常現在前。華光音入心三昧。其空慧者。謂內空慧門。外空慧門。有為空慧門。無為空慧門。性空慧門。無始空慧門。第一義空慧門。空空慧門。空空復空慧門。空空復空空慧門。如是十空。門下地各所不知。虛空平等地不可說不可說神通道智。以一念智知一切法分分別異。而入無量佛國土中。一一佛前諮受法轉法。度與一切眾生。而以法藥施一切眾生。為大法師。為大導師。破壞四魔。法身具足。化化入佛界。是諸佛數。是諸九地十地數中長養法身。百千陀羅尼門。百千三昧門。百千金剛門。百千神通門。百千解脫門。如是百千虛空平等門中而大自在。一念一時行劫說非劫。非劫說劫。非道說道。道說非道。非六道眾生說六道眾生。六道眾生說非六道眾生。非佛說佛。佛說非佛。而入出諸佛體性三昧中。反照。順照。逆照。前照。後照。因照。果照。空照。有照。第一中道義諦照。是智唯八地所證。下地所不及。不動。不到。不出。不入。不生。不滅。是地法門品無量無量不可說不可說。今以略開地中百千分一毛頭許事。羅漢品中已明

一真如心故名不動。與佛同體。從勝定出。復名佛吼。證於平等法性。真無生忍。故名入法王位三昧。

華光音者。諸佛七勸之音。具如華嚴第八地中所明。本從七勸起定。而言入心三昧者。既受諸佛加被。方證一心妙用。出入無非三昧也。空慧者。慧即大明之體。係眞實慧。證法性空。故名大明。空門內空者。觀內色淨相不可得。外空者。觀外色淨相不可得。有爲空者。五陰法中我我所不可得。無爲空者。對有爲說無爲。有爲既空。則無爲亦不可得。性空者。有爲無爲皆無自性。無始空者。世間衆生無有始相。第一義空者。諸法中最上第一。名爲涅槃。而亦無相。空空者。第一義雖空。能空之理。猶在今能空亦空。空空復空者。空理雖空。空理之智猶在。今空空之智亦空。空空復空者。理智皆空。空空之空。猶在今空空復空亦空。是諸佛數者。已證法身。曈在佛位。九地十地不過。任運長養其法身耳。陀羅尼。此翻總持。總一切法。持一切義。依此能發無礙辯才。反炤者。內炤身心。順炤者。觀流轉門。逆炤者。觀還滅門。前炤者。觀於過去。後炤者。觀於未來。因炤者。炤諸法因。果炤者。炤諸法果。空炤者。炤於眞諦。有炤者。炤於俗諦。第一中道義諦炤者。炤於中諦。不動者。攀緣永息。不到者。言思路絕。不出者。無不炤時。不入者。非入定炤。生者。炤性無生。不滅者。炤性無滅。羅漢品者。結略指廣。此地永捨藏識之名。亦名阿羅漢位。而界內界外義類不同。若欲委知。須閱四教儀集註。

△九華嚴地

若佛子。菩提薩埵佛華嚴體性地。以佛威儀如來三昧自在王王定。出入無時。於十方三千世界百億日月百億四天下。一時成佛。轉法輪乃至滅度。一切佛事。以一心中一時示現。一切衆生一切色身。八十種好。三十二相。自在樂。虛空同無量大悲光明相好莊嚴。非天非人非六道一切法外。而常行六道。現無量身無量口無量意。說無量法門。而能轉魔界入佛界。佛界入魔界。復轉一切見入佛見。佛見入一切見。佛性入衆生性。衆生性入佛性。其地光光光光照。慧慧照明。發明發無畏無量。十力十八不共法。解脫涅槃無爲一道清淨。而以一切衆生作父母兄弟。爲其說法。

盡一切劫得道果又現一切國土爲一切衆生相視如父如母天魔外道相視如父如母住是地中從生死際起至金剛際以一念心中現如是事而能轉入無量衆生界如是無量略說如海一渧

以佛莊嚴而自莊嚴名佛華嚴發真如用善能說法故又名善慧地也自在王王定者此自在王三昧爲一切三昧中王也即出即入即入即出乃至東方入定西方起等故名出入無時一切佛事以一心中一時示現者謂不惟次第示成八相又相相之中互具八相所謂或見住胎或見初生或見出家乃至或見已涅槃等其地光者指其光明之體光光燄慧慧燄者明其無蕪無盡明燄明燄者顯其互徹互融一念心中現如是事者所謂始終不出剎那際三昧轉入無量衆生界者謂普於一切世界現凡現聖也餘悉如文可知

△十入佛界地

若佛子菩提薩埵入佛界體性地其大慧空空復空空復空如虛空性平等智有如來性十功德品具足空同一相體性無爲神虛體一法同法性故名如來應順四諦二諦盡生死輪際法養法身無二是名應供徧覆一切世界中一切事正智聖解脫智知一切法有無一切衆生根故是正徧知明明修行佛果時足故是明行足善逝三世佛法法同先佛法佛去時善善來時善善是名善逝是人行是上德入世間中教化衆生使衆生解脫一切結縛故名世間解脫是人一切法上入佛威神儀形如佛大士行處爲世間解脫調順一切衆生名爲丈夫於天人中教化一切衆生諮受法言故是天人師妙本無二佛性玄覺常常大滿一切衆生禮拜故尊敬故是佛世尊一切世人諮受奉教故是佛地是地中一切聖人之所入處故名佛界地爾時坐寶蓮華上一切與授記歡喜法身手摩其頂同見同學菩薩異口同音讚歎無二又有百千億世界中一切佛一切菩薩一切雲集請轉不可說法輪虛空體化導法門是地有不可說奇妙法門品奇妙三明三昧門陀羅尼門非下地凡夫心識所知惟佛佛無量身口心意可盡其源如光音天

品中說十無畏與佛道同
受佛職位。墮在佛數。故名入佛界地。慈陰妙雲。覆
涅槃海。故亦名法雲地。前八地中第十空。門名爲
空空。復空空空。空門。今幷此大慈而復空之。證如虛
空性平等智。故得十號功德皆悉具足也。空同一
相。等者眞空之智。與實相之理無二。其體性卽是
無爲。其神慮通。其體一實。此三句明於如義。所有
一切諸法。無不皆同法性。此句明於來義。應順四
種。四諦及眞俗二諦。盡二種生死之輪際。法養之
智與法身之理無二。此則恒受第一法供養。樂名
應供也。正智者。卽根本智。聖解脫智者。卽差別智。
根本卽正義。樂差別偏義。明明者上明字。始始覺
下明字是本覺。始覺合本。故曰明明。修者稱性力
用。行者性具功德。從性起修。以修顯性。故曰修行。
初地分證。今歸究竟。故稱爲足。善逝。三世佛法者
逝是入義。法同先佛法。佛者謂雖應化無方。而其
儀則軌式皆同先佛。法身無二。或示入涅槃爲去。
或示生人世爲來。無不契理。契機。是故善而又善。

問理無來去。來去隨機。但可契機。那云契理。答。理
無來去。亦無不來不去。但令契機。卽是契理。又示
來示去。故契機。來無來相。去無去相。故契理也。若
藏教菩薩。惟能來度衆生。不能去至涅槃。縱令契
機。終不契理。若二乘之人。惟能去至涅槃。不能來
度衆生。縱令契理。終不契機。若尊而言之。既不契
理。亦不契機。不能接界外機。故既不契機。亦不契
理。以未證無住涅槃。惟證偏空。不盡理性。故又權
教大士。雖偏能示去示來。但出假須起空。入空須
棄假。亦不得名善善。今不起滅定。現諸威儀。四威
儀中。心常在定。如明月之在天。水清影現。而非來。
水濁影亡。而非去。乃名去來皆善善也。大士行處。
爲世間解脫。應云爲無上士。文錯誤耳。妙本無二。
者謂始覺妙合本覺。而無有二。常常大滿者。所謂
究竟滿足。一切世人諮受奉教。故是佛地。者謂此
地自下地觀之。亦名爲佛。是一切聖人之所入處。
故名佛界地者。謂此地乃是成佛近因。亦復名菩
薩也。爾時坐寶蓮華。等是初登此地。正受佛職事。

又有百千億等。是既受佛職後事。是地有不可說等。是結顯德業。如光音天品下。結略指廣

△三付囑弘傳二。初舍那付囑。二釋迦弘傳　初中二。初結示付囑。二放光付囑　今初

爾時盧舍那佛為此大眾。略開百千恒河沙不可說法門中心地如毛頭許。是過去一切佛已說。未來佛當說。現在佛今說。三世菩薩已學。當學。今學。我已百劫修行是心地。號吾為盧舍那。汝諸佛轉我所說。與一切眾生開心地道

本源心地。一切眾生之所共有。但無明障蔽。久成閉塞。今轉此法門。令得開發。故云開心地道也

△二放光付囑

爾時蓮華臺藏世界赫赫天光師子座上盧舍那佛放光。光告千華上佛。持我心地法門品而去。復轉為千百億釋迦及一切眾生。次第說我上心地法門品。汝等受持讀誦。一心而行

既結示付囑。復放光普告者。正顯心地法門。若本若迹。若因若果。無不以智為前導也。故始則釋迦放光發起。表本覺之性明。能熏始覺。次則菩薩放光集眾。表始覺之智。總能尋本覺。今則舍那放光囑授。表於從果起因。妙彰理本。後復釋迦放光誦戒。表於即因成果。齊修事迹。光光互映。了知始本不二。修性同源矣

△二釋迦弘傳三。初受法將辭。二旋歸本界。三還勑利生　今初

爾時千華上佛。千百億釋迦。從蓮華臺藏世界赫赫師子座起。各各辭退。舉身放不可思議光。光皆化無量佛。一時以無量青黃赤白華。供養盧舍那佛。受持上說心地法門品竟

舉身放不可思議光者。迹光與本光無異。同是三德秘藏。微妙智明也。光皆化無量佛者。此智是諸佛之母。諸佛繇此而出生也。無量華供養者。華表妙因。妙因從果德起。還用莊嚴果德也

△二旋歸本界

各各從此蓮華臺藏世界而沒。沒已入體性虛空華光三昧。還本源世界閻浮提菩提樹下。從體性虛空

華光三昧出

三昧名體性虛空華光者。謂徹證本來如虛空之
體性。則華光任運自現。體性即法身德。華即表解
脫德。光即表般若德也。還本源世界閻浮提菩提
樹下者。若據下卷初文。應云還起四禪摩醯首羅
天王宮。先說魔受化經。方乃下生人間。示現出家。
詣菩提樹。今徑明菩提樹下。從三昧出。正顯八相
成道。始終皆不離此三昧也。又前接至華藏。既稱
爲還。今復至南洲。亦名還本源世界者。前表理爲
事本。今表事爲理本。故皆得稱還稱本源也。何謂
理爲事本。謂本惟圓教一實之理。而衆生迷有深
淺。悟有難易。故更設別教通教藏教以開示之。又
本惟一行。是如來行。而衆生根有利鈍。修有巧拙。
故更立五行萬行等以收羅之。又本惟眞常法身。
而衆生久在輪轉。不能自見。故更現勝應劣應等
身以覺悟之。又本惟寂光淨土。而衆生違背日久。
證入無緣。故更垂實報方便同居等土以攝受之。
是名理爲事本也。何謂事爲理本。謂只此因緣生

法。此法即空即假即中。總不得離此正因緣境。而
別談理性。又只此施戒等行。或達其三輪體空。或
知其莊嚴無盡。或了其體是法界。總不得廢此六
度事行而高談理觀。又只此丈六常身。名爲境本
定。身界內利根。即見其坐天衣座。轉無生四諦法
輪。界外鈍根。即見其相好無量。偏坐道場。界外利
根。即見其一一色相當體無非眞實法身。故法華
經云。微妙淨法身。具相三十二。何處別有四佛。爲
四人說四教耶。又只此同居一土。斷見思者。便能
橫見方便。破無明者。便能橫見實報。無明盡者。便
能橫見寂光。方便一土。猶可云別在界外。實報寂
光則未有隔於此土者。是名事爲理本也

△三證勅利生又二。初且明一界。佛二例結餘界

佛　今初

出已。方坐金剛千光王座。及妙光堂。說十世界海。復
從座起。至帝釋宮。說十住。復從座起。至燄天中。說十
行。復從座起。至第四天。說十迴向。復從座起。至化樂
天。說十禪定。復從座起。至他化天。說十地。復至一禪

中說十金剛。復至二禪中說十忍。復至三禪中說十願。復至四禪中摩醯首羅天王宮。說我本源蓮華臺藏世界盧舍那佛所說心地法門品

方便正也。安住正法。故云方坐也。金剛千光王座下卷名華光王座。千字即華字之誤。金剛表法身德。華表解脫。光表般若。全以三德祕藏正法而為其座也。妙光堂即普光明殿。華嚴七處九會。多云不起本處。此云復從座起。機宜不同。所見各別。略如玄義中辨。帝釋宮即忉利天宮。在須彌山之頂。此云三十三天。以四方各八天臣幷中間天主為三十三。燄天亦云夜摩天。此云時分。不假日月光明。但以蓮華開合分晝夜。故第四天即兜率陀天。此云知足。生此天者。於五欲皆知足。故中有內院。即一生補處所居。復至四禪。乃說此心地法門者。本從四禪中放光。發起接至華嚴世界。求受此法。故今仍於四禪說之。又帝釋宮等。分說此心地法。四禪宮中合說此心地法。分說表於行布。合說表於圓融。又顯此心地法。雖位位差別。總趣極果也。

△二例結餘佛界

其餘千百億釋迦。亦復如是。無二無別。如賢劫品中說。

佛說梵網經菩薩心地品合註卷第二

佛說梵網經菩薩心地品合註卷第三下 卷初

姚秦　三藏法師　鳩摩羅什　譯

明　菩薩沙彌古吳　智旭　註

菩薩比丘溫陵　道昉　訂

△次釋迦宣菩薩戒三。初敘說戒序緣。二例重輕戒相。三勸大衆奉行　初中二。初覆敘垂迹傳法。二正明樹下勸發　初中又二。初長行。次偈頌　初中復二。初正述迹佛弘法。二方明以戒攝生。

今初

爾時釋迦牟尼佛。從初現蓮華臺藏世界東方來入天王宮中。說魔受化經已。下生南閻浮提迦夷羅國。母名摩耶。父字白淨。吾名悉達。七歲出家。三十成道。

號吾為釋迦牟尼佛。於寂滅道場坐金剛華光王座。乃至摩醯首羅天王宮。其中次第十住處所說。時佛觀諸大梵天王網羅幢。因為說無量世界猶如網孔。一一世界各各不同。別異無量。佛教門亦復如是。吾今來此世界八千返。為此娑婆世界坐金剛華光王座。乃至摩醯首羅天王宮。為是中一切大衆略開心地法門竟

從初現蓮華臺藏世界者。指上卷初於四禪天中放光徹照。乃至紫接還歸事也。東方來入天王宮者。謂既衆受心地法門。入體性虛空華光三昧。即於三昧之中。還來此土摩醯首羅天王宮中。此土在華藏之東。故云東方來入也。說魔受化經者。別為通教利根示現。於第四禪天降魔已竟。方更下生。如立義中所明。不同三藏所見直至樹下方降魔也。迦夷羅亦云迦維羅衛。具云迦毗羅皤窣都。翻為黃色。所依處上古有黃頭仙人依此修道。西域記云劫比羅伐窣堵。此翻亦澤。或名婆兜釋翅搜。或名釋翅瘦。此翻能仁住處。摩耶具云摩訶摩耶。此翻大術。或翻大幻。謂以大願智幻法門。為如來母也。白淨或云淨飯。或云眞淨。梵稱首圖馱那。或稱閱頭檀也。悉達具云薩婆悉達。此翻頓吉。以太子生時諸吉祥瑞皆悉具故。大論翻為成利。西域記云薩婆曷剌他悉陀。唐言一切義成。舊稱悉達訛略也。七歲出家。猶言出家七歲。謂初出家時先學不用處定。不久得證。知非究竟。次學非非想定。又不久得證。知其亦非究竟。次復遊行諸國。凡經一年。次更苦行六年。至年三十乃成正覺。齊此以前。皆是體性虛空華光三昧中事。示成佛已。名為從三昧出。即坐金剛華光王座。及妙光堂。說十世界海。次復徧歷忉利夜摩兜率化樂他化初禪二禪三禪及摩醯宮。共有十个住處。說於十種法門。說法已周。更為說喩。令知所被之機。能被之教。皆如梵網。皆不出於心地法門也。寂滅道場。即菩提道場。菩提是智。寂滅是理。緣坐此處。以菩提智證寂滅理。故名為菩提道場。亦名寂滅道場。來此世界八千返者。特指示成正覺之事。非謂其餘化

身如玄義中已明略開心地法門竟者結指上文

△二方明以戒攝生

復從天王宮下至閻浮提菩提樹下爲此地上一切衆生凡夫癡暗之人說我本盧舍那佛心地中初發心中常所誦一戒光明金剛寶戒是一切佛本源一切菩薩本源佛性種子一切衆生皆有佛性一切意識色心是情是心皆入佛性戒中當當常有因故當當常住法身如是十波羅提木叉出於世界是法戒是三世一切衆生頂戴奉持吾今當爲此大衆重說無盡藏戒品是一切衆生戒本源自性淸淨

十會既畢隨說戒品者以此住行向地等一切微妙法門雖人人性具而沉迷日久方坐癡暗之地何緣得入然雖癡暗凡夫亦自有入門方便只恐不發心耳只如盧舍那佛本亦昔爲癡暗凡夫但初始發心便受戒品受戒之後便常誦習所以究證心地法門直至成佛皆以此一戒爲最勝因緣此戒是古先諸佛展轉相傳非是創立卽是第一最上微妙之戒破諸黑暗名爲光明摧諸煩惱喻若金剛體具一切功德法財目之爲寶又以一切法名爲光明攝善戒也體是無漏名爲金剛律儀戒也濟物利用名之爲寶攝生戒也豈不惟舍那緣此成佛畢凡一切諸佛無不以此戒爲本源一切菩薩亦無不以此戒爲本源以離此戒則三十心十地法門皆不成就乃至佛地一切功德亦不成就故也佛性種子者此戒本以正因佛性爲種子起信所謂以知法性無染汙故隨順修行尸波羅蜜而緣了佛性又以此戒爲種子涅槃所謂一切衆生雖有佛性要因持戒然後乃見因見佛性乃成阿耨多羅三藐三菩提也一切衆生既皆有佛性佛性徧一切法則若意若識若色若心但凡是情是心無不入於佛性戒中此戒的的是常有眞因此戒的的是常住法身妙果如是十波羅提木叉出於世界普被群機故此法戒乃三世一切衆生皆應頂戴受持者也思量名意別指第七了別名識別指前六集起名心別指第八五根四大名色是情者揀非無情是心者揀非無心謂除非

木石無心不堪受戒但有心者皆有佛性有佛性者即入佛性戒中以此妙戒全依佛性理體所起還復開顯佛性莊嚴佛性故名佛性戒也當當猶言的的確確既是全性所起的是常有眞因既緣此開顯莊嚴佛性的是常住法身妙果所謂十無盡戒一切戒之根本保任行人到解脫岸故名波羅提木叉此戒即是無盡之藏緣於本源自性清淨爲所依體遂成無作妙戒體故　出此無作戒體復爲三意初正出無作律儀二彙明定道二戒三更明三聚戒法　初正出無作律儀者天台師云戒體者不起而已起即性無作假色磐公釋云謂此戒體不起則已起則全性而性修交成必有無作假色假色者性必假色法以爲表見也無作一發任運止惡任運行善不俟再作故名無作此菩薩無作律儀應以七句勝義而詮顯之一者本源清淨以爲其性二者增上善心以爲其因三者三種勝境以爲其緣四者三番羯磨以爲其體五者無漏妙色以顯其相六者極至佛果以爲其期七者妙極法身以爲其果一清淨爲性者所謂諸法眞實之相不生不滅不常不斷等乃此戒所依之理體也二增上因心者所謂發菩提心被四弘鎧上求下化情期極果又須別圓二教初心乃感此戒若藏通二教之心不能發此無上戒也三勝境爲緣者瓔珞經云諸佛菩薩現在前受名上品戒菩薩法師前受名中品戒千里無師於經像前自誓而受名下品戒自誓受戒復有不同此經即須得見好相瓔珞地持皆惟貴發菩提心或重內因或重外緣各有所以須自審量耳四從羯磨得者磐公云初番羯磨時十方世界妙善戒法緣心業力悉皆震動二番羯磨時十方世界妙善戒法如雲如蓋覆行人頂三番羯磨時十方世界妙善戒法從行人頂門流入身心充滿正報盡未來際永爲佛種義疏云大乘所明戒是色聚惑師一受遠至菩提隨定隨道誓修諸善誓度含識以情期極果此心力大則發戒善爲行者所緣止息諸惡涅槃經念戒中云雖無形色而可護持雖無觸對

善修方便。可令具足。故知別有此無作體。從羯磨得。若自誓受者。亦從三白時得。或從見好相時得也。五無漏色相者。謂初受戒竟。即於法界有情邊得不殺色。於法界情非情邊得不盜色。於法界有情邊得不婬色。於法界有情邊得不妄語色。乃至於法界有情邊得不瞋色。於法界三寶邊得不謗色。又衆輕戒中於法界師友邊得不慢色。於法界酒得不飲色。於法界肉得不食色。乃至於法界法門得不破壞色。此不殺不盜等法。雖無形相可見。而借色表顯所謂非眼處色。是法處色。又殺盜等是有漏法。不殺等即無漏法。故名無漏色法。是以衆受戒時。雖殺盜等事未必念念徧造。而十方世界。無非我殺盜婬妄之場。十方有情。無非我殺盜婬妄所行之境。甫受戒已。則十方世界。無非我慈良清直之地。十方有情。無非我慈良清直所被之機。故一念中成就無漏微妙善色。一一徧於法界。一切諸念亦復如是。名為無盡戒品。不亦宜乎。六佛果為期者。瓔珞經云。從今身至佛身。於其中間。不得故殺生。乃至不得故謗三寶。菩薩戒羯磨文云。若諸菩薩雖復轉身徧十方界在在生處。不捨菩薩淨戒律儀。設轉受餘生。忘失本念。值遇善友。為欲覺悟菩薩戒念。雖數重受。而非新受。亦不新得。不同其餘戒法。惟以盡壽為期也。七妙極法身果者。據義疏論興廢中謂方便求受。其體則興。至佛乃廢。以佛果位中。諸惡永淨。更無可止。衆善圓極。更無可行。持犯兩忘。故名為廢。然此無作戒體。既是全性起修。事不全修在性。既全在性。那可論廢。又既是無漏色法。即是諸佛究竟常色。又安可廢。若戒體可廢。定慧解脫解脫知見。亦應可廢。又盧舍那名淨滿。惡無不淨。善無不滿。正是究竟戒體。故曰惟佛一人持淨戒。其餘皆名破戒者。又豈有廢然。此戒體雖至佛地。乃稱究竟。而初心所受。更無異體。故曰若人受佛戒。即入諸佛位。以與三世諸佛同一戒體故也。如太子初生。即入王位。位同於王。真是王子。雖治國平天下事。尚未諳練。不得言其非是王種。菩薩受戒。亦復如是。眼同諸

佛戒體名眞佛子。雖定慧解脫力無畏不共法。等尙未修習。不得言其非是佛種。如太子長成紹繼王位。止是父母所生之身。更無異身菩薩成佛亦復如是。功德滿足。坐於道場。止是初發心時所得戒體。更無異體。如此妙體。那得論廢。如太子生後若壽命應盡。若九横因緣。其身則死。不復堪能紹繼王位。菩薩受戒亦復如是。若退失大菩提心。若毀犯十重。棄法。其戒則失。不復堪能成就菩提。防此二緣。善巧修習。直至菩提。成究竟戒。故言妙極法身以爲果也。　二柬明定道二戒者。大小乘中皆有定共戒及道共戒。而緣定力。自然止息諸惡。名定共戒。緣於道力自然永離諸惡。名道共戒。定道與律儀並起。故釋爲共。前明律儀從師受得。今則藉定道力自能發得無作律儀。還以無作爲其體也。此定道二戒。若先已受律儀戒者。止因定道倍增明淨。更無異體。若先未受律儀戒者。隨定道力。即發律儀。又定共亦名禪戒。道共亦名爲無漏戒。或定共通於欲界地定。禪戒惟指初禪已上。道共通於方便道中。無漏惟指發眞已上。若發眞無漏則永無退失。若方便道及諸禪定容有進否也

三更明三聚戒法者。瓔珞經云。律儀戒謂十波羅夷。攝善謂八萬四千法門。攝生謂慈悲喜捨化及衆生。令得安樂。今明此三並是菩薩戒法。亦並以無作爲體。律儀備列重輕諸相。而止言十波羅夷者。以四十八輕皆是十重戒之等流眷屬。十重戒法攝一切戒。靡無不盡。是故名爲十無盡戒也。八萬四千法門。即無作體所具衆善。慈悲喜捨。即無作戒妙用功能。所以同名爲戒。又菩薩戒法。弘誓無盡。若不攝善攝生。即是戒體有缺。故八萬四千法。體慈悲喜捨。定體總皆攝之以爲戒。能戒爲法界一切法。總戒也。律儀戒是法身德。攝善戒是般若德。攝生戒是解脫德。攝律儀能成法身。攝善法能成報身。攝衆生能成化身。又緣律儀戒成於斷德。緣攝善戒成於智德。緣攝生戒成於恩德。小乘心希自度。見苦斷集。故但有律儀。不慕佛地。釋作功德。故無攝善法戒。不思濟度一切衆生。故無

攝衆生戒菩薩初發心時便以上求下化爲懷上求攝善下化攝生三聚淨戒一時圓發更非先後也

△次偈頌三初頌舍那始授二頌釋迦轉授三勸信受奉持義疏云三序悉是此土釋迦所說雜有經家之辭　初頌舍那始授

我今盧舍那　方坐蓮華臺　周匝千華上
復現千釋迦　一華百億國　一國一釋迦
各坐菩提樹　一時成佛道　如是千百億
盧舍那本身　千百億釋迦　各接微塵衆
俱來至我所　聽我誦佛戒　甘露門即開

甘露者不死之藥喻持戒者能得涅槃常樂我淨永無老死也門爲能通教能通理緣教戒力通至大涅槃城

△二頌釋迦轉授

是時千百億　還至本道場　各坐菩提樹
誦我本師戒　十重四十八　戒如明日月
亦如瓔珞珠　微塵菩薩衆　由是成正覺
是盧舍那誦　我亦如是誦　汝新學菩薩
頂戴受持戒　受持是戒已　轉授諸衆生

本師指舍那也如明日月瓔珞珠者日消罪暗月照夜幽珠療貧窮律儀義也日長善法月得清涼珠富法財攝善義也日月麗天無不瞻仰瓔珞在身觀者愛敬攝生義也既勸受持即勸轉授使燈燈相續化化無盡

△三勸信受奉持

諦聽我正誦　佛法中戒藏　波羅提木叉
大衆心諦信　汝是當成佛　我是已成佛
常作如是信　戒品已具足　一切有心者
皆應攝佛戒　衆生受佛戒　即入諸佛位
位同大覺已　眞是諸佛子　大衆皆恭敬
至心聽我誦

佛法中戒藏者一乘無上戒法不但揀異外道凡夫等戒亦復揀異聲聞緣覺戒也此戒即是諸戒之藏以一切八戒五戒十戒二百五十戒等無不從此大戒流出又一切八戒及具戒等無不攝入

此大戒中。故清淨毗尼方廣經云。菩薩毗尼。譬如大海。所有毗尼。無不納受也。大衆心諦信者。佛法大海。惟信能入。若不信自身決得成佛。則有所戒品不能牢固。若諦信自身有成佛分。諦信舍那繇戒成佛。自然念念護持妙戒。不致毀缺也。餘如前釋可知

△二正明樹下勸發二。初經家敘事二。釋迦自說

初中三。初佛欲結戒。二放光表瑞。三大衆願聞

今初

爾時釋迦牟尼佛。初坐菩提樹下。成無上正覺已。初結菩薩波羅提木叉。孝順父母師僧三寶。孝順至道之法。孝名爲戒。亦名制止

上文言示成佛道。十處說法已。竟復至菩提樹下說戒。今言初坐等者。意顯成道不久。即宣此戒。非待他時。所謂先務之爲急也。初結木叉。頓制五十八事。不同聲聞隨犯隨結者。理論關機。宜事論凡有三義。一者大士深信。頓聞不逆。二者大士不恆侍左右。不得隨事隨白。三者舍那爲妙海王子授菩薩戒。即頓說此五十八條。古制應爾也。又聲聞隨事隨結。皆悉集十句義。今頓制諸戒。亦應戒戒具足十義。經雖不出。理必應然。略出名相。俾知利益。一攝取於僧。謂制此重輕諸戒。攝受衆生。令歸大乘僧寶數中。令取大乘僧寶果位。二令僧歡喜。謂繇攝取力故。能令大地菩薩歡喜暢悅。三令僧安樂。謂繇禁戒力故。能令菩薩種族利益增長。得安樂住。四未信者令生信。謂繇禁戒力故。性遮清淨。發起一切衆生正信之心。五已信者令增長。謂繇清淨律儀。能令久淹佛法者。益其堅固不退悔故。六難調者令調順。謂有一類假名菩薩。及一類雖發大心。煩惱麤強者。今以重輕諸戒調之。懺悔訶責。令不敢違法律故。七慚愧者得安樂。謂繇調順諸難調者。則慚愧僧無擾亂故。八斷現在有漏。謂制止三業十支。令不漏落業煩惱故。九斷未來有漏。謂永斷漏種。不以染汙心受生死故。十正法得久住。謂繇大乘僧寶種性不斷。建立弘通正法輪故。孝順父母等者。戒相雖多。孝順攝盡。故總提

孝順二字。以爲其宗。父母生我色身。依之修道。師僧生我戒身。藉之成佛。三寶生我慧命。成就菩提故。一一須孝順也。爾雅釋善事父母爲孝。大史叔明以順釋孝。孝即是順。孝順父母。有三差別。一者冬溫夏清。昏定晨省。奉養無方。服勞靡間。二者立身行道。不辱所生。三者善巧方便。喩親於道。孝順師僧。亦應准此。師僧者。獨指授戒之師。其餘僧衆自屬三寶中攝。孝順三寶。亦有三義。一者供養承事。不厭疲勞。二者如說修行。不忤法化。三者革弊防非。弘通建立。若約法門解者。方便爲父。智度爲母。不離深義。以爲和尚。自心覺悟名佛。自心理體名法。理智一如名僧。如理作意觀察名孝。如理證入無背名順也。繇斯事理二種孝順。決至無上大菩提道。故云至道之法。孝即名之爲戒。亦即名爲制止。以孝則自不作惡故也。

△二放光表瑞

佛即口放無量光明。

瑞者。信也。欲說大事。故放勝光。廣召有緣。同來聽也。口放者。一表此戒。金口敷揚。二表受者。從佛口生。

△三大衆願聞

是時百萬億大衆。諸菩薩。十八梵天。六欲天子。十六大國王。合掌至心。聽佛誦一切諸佛大乘戒。

百萬億者。總叙有緣同集衆也。諸菩薩。則指三十心十地位人。十八梵天。別指色界。一梵衆。二梵輔。三大梵。此三總名初禪。四少光。五無量光。六光音。此三名第二禪。七少淨。八無量淨。九徧淨。此三名第三禪。十福生。十一福愛。十二廣果。此三屬第四禪。凡夫所居。十三無想。亦屬四禪。外道所居。十四無煩。十五無熱。十六善見。十七善現。十八色究竟天。此五亦屬四禪。三果聖人所居。此十八天。雖凡聖不同。皆離欲穢。得淸淨定。故名梵天。六欲天子別指欲界。一四王天。二忉利天。三夜摩天。四兜率天。五化樂天。六他化自在天。此六欲天。雖尙有男女五欲。而果報自然。不假營求。故皆名天。十六大國王者。西域諸國。最多舉其甚大。有十六國。一史

佛二摩竭提三迦尸四拘薩羅五跋祇六末羅七支提八跋沙九尼樓十般闍羅十一阿濕波十二婆蹉十三蘇羅十四乾陀羅十五劍浮沙十六阿槃提合掌者身業肅恭至心者意業專精聽者口業寂靜諦耳諦聽也

△二釋迦自說三初舉自誦勸人二明放光因緣三勸大衆習學　今初

佛告諸菩薩言我今半月半月自誦諸佛法戒汝等一切心發菩薩乃至十發趣十長養十金剛十地諸**菩薩亦誦**

半月半月者望日爲白月十五晦日爲黑月十五白表智慧漸滿黑表斷德漸盡故於此日誦此戒法名爲布薩正呼爲褒灑陀褒灑是長養義陀是淨義言長養善法淨除不善也佛尚自誦何況餘人佛旣自誦益知至佛乃廢之說非盡理矣

△二明放光因緣

是故戒光從口出有緣非無因故光光非青黃赤白黑非色非心非有非無非因果法是諸佛之本源行菩薩道之根本是大衆諸佛子之根本

初句直說放光之緣此光即表無作戒體此無作戒全以性德爲其本因故非無因旣是全性所起即復全體是性是故非青非黃乃至非因果法非青黃等色非分別識心不墮凡愚妄情妄境果也非有非無不墮邪見斷常果也非因果法不墮權小有修有證果也不墮此等諸果乃是法身妙果旣是法身妙果亦即成佛眞因故諸佛菩薩大衆佛子皆以此爲本源

△三勸大衆習學

是故大衆諸佛子應受持應讀誦應善學佛子諦聽若受佛戒者國王王子百官宰相比丘比丘尼十八梵天六欲天子庶民黃門婬男婬女奴婢八部鬼神金剛神畜生乃至變化人但解法師語盡受得戒皆名第一淸淨者

領納名受堅執名持口演其文爲讀誦躬行其事爲善學黃門此云不男凡有五種謂生犍變妬半八部一天二龍三夜叉四乾闥婆五阿

修羅。六迦樓羅。七緊那羅。八摩睺羅伽。或云。四天王各領二部。東方持國天王領乾闥婆及毗舍闍。南方增長天王領鳩槃荼及薜荔多。西方廣目天王領龍及富單那。北方多聞天王領夜叉及羅剎。金剛神亦名執金剛。神亦名金剛力士。持金剛杵隨侍諸佛者也。變化人。謂天龍等變作人形。解法師語。揀去不解語者。不解則不能發菩提心以為勝因。故須揀之。不揀種類。以其同具佛性故也。解則盡受得戒。揀不解者。雖受亦不得也。未受戒前。容有淨穢差別不等。一受此戒。咸成最上法器。故皆名第一清淨也。

△次列重輕戒法二。初十重。二四十八輕。初中三。初總標。二別解。三總結。今初

佛告諸佛子言。有十重波羅提木叉。若受菩薩戒。不誦此戒者。非菩薩。非佛種子。我亦如是誦。一切菩薩已學。一切菩薩當學。一切菩薩今學。已略說菩薩波羅提木叉相貌。應當學。敬心奉持

十重名波羅提木叉者。犯之則永棄佛海。持之則保取解脫也。既受須誦。誦則知持知犯。知輕知重。知善護持。不誦則日就遺忘。現在失菩薩之位。將來失成佛之種。甚明其不可不誦也。相貌者。戒雖無形。緣持犯而表示。廣即十重四十八輕。略說即是孝順。若不敬心奉持。便非孝順矣。

△二別解十。第一殺戒。至第十謗三寶戒

〇第一殺戒（此等皆是後人科文。不宜雜入經文讀誦）

佛言。若佛子。若自殺。教人殺。方便殺。讚歎殺。見作隨喜。乃至呪殺。殺因。殺緣。殺法。殺業。乃至一切有命者不得故殺。是菩薩應起常住慈悲心。孝順心。方便救護一切衆生。而反自恣心快意殺生者。是菩薩波羅夷罪。

釋此重輕戒法。須用十門明義。一隨文釋義。二性遮重輕。三七衆料簡。四大小同異。五菩薩開遮。六異熟果報。七觀心理解。八懺悔行法。九修證差別。十性惡法門。諸條悉具十門。可以意得。不復委標。惟今初戒。總出其意。

初隨文釋義。若佛子者。發菩提心。受菩薩戒。紹佛

家業住佛律儀不狂不亂不病壞心不隔他陰自知我已受菩薩戒也若理即佛子未來此戒無罪可結止得性罪若相似分證究竟佛子煩惑已斷永不犯戒但有清淨戒體常在今所指者即是名字觀行二種佛子耳自殺者或用內色謂手足等或用外色謂刀杖木石等或雙用內外色謂手執刀杖等令前人命斷名之為殺教人殺者或面教或遣使或作書等方便殺者即殺前方便束縛捉繫等或指示道路令前人捕獲亦名方便讚歎殺者前人本無殺心讚譽令起殺心隨喜殺者前人先有殺心獎勸令其成就乃至呪殺者作起屍呪及伏弩火坑等種種惡事具如五戒相經廣明殺因者心欲前人命斷殺緣者方便助成其事殺法者刀劍坑弩毒藥呪術等殺業者前人命根不得相續乃至一切有命者下及微細有情如蜎飛蠕動等不得故殺者揀非誤傷常住者了知心佛眾生三無差別其性常住慈悲心者同體大哀若保赤子惟思拔苦與樂孝順心者尊重佛性視同父母不敢輕於一切方便救護者慈悲孝順之實事反者明其不應恣心者因貪起殺不知制止快意者因瞋起殺洩其忿恨是菩薩者依本受戒故有此名波羅夷罪者此云棄罪犯此戒者永棄佛海邊外永失妙因妙果亦云墮罪犯此戒者墮落三塗亦云他勝處法受菩薩戒本欲破壞煩惱摧伏魔軍今犯此戒反被煩惱所勝又被魔軍所勝亦云是極惡法亦云是斷頭法亦云如斷多羅樹心如針鼻缺如大石破二分等夫律中明一人受比丘戒地神空神展轉傳告須臾聲徹初禪魔則憂恐若一人破比丘戒護身神出大歎息之聲亦復展轉傳告徹於初禪魔則歡喜今菩薩戒獨勝又明一人受戒則十方佛菩薩前法爾相現縱是諸佛菩薩憶念憐愍倘一人破戒事不偏令法界聖賢咨嗟悲悼耶持戒者審思之

二性遮重輕此戒具二業成罪一性業二遮業性業者雖不受佛戒世間法爾有罪如輪王十善亦制殺生國制殺人會須償命遮業者佛制之所遮

止。犯者得破戒罪。此之殺業。不受戒人。但得性罪。已受戒者。兼得性遮二罪也。問。同一殺盜婬妄等事。未受戒人。止得一罪。已受戒人。反得二罪。則受戒乃招罪之途。有損無益。答。受佛戒。即入佛位。皆名第一淸淨功德。豈可思議。惟其持者功德力大。所以破者罪業倍深。功德力大。必宜兼受。罪業倍深。必宜莫犯也。此戒備四緣成重。一是衆生。二衆生想。三有殺心。四前人命斷。一是衆生者。略爲三品。上品謂諸佛聖人父母師僧。佛不受害。但令惡心出其身血。即犯逆罪。害羅漢犯逆。害三果以下但犯重。菩薩取發趣以上。害者犯逆。害外凡位未入畢定性者。但犯重。殺父殺母殺和尙殺阿闍梨同犯逆罪。中品謂一切人天。害皆犯重。下品謂四趣衆生。修羅鬼神畜生等。此有兩解。一云同重。大士防殺嚴故。文云一切有命者。不得故殺。即其證也。二云但輕垢。在前戒中兼制。以非道器故。文云有命者暴概。況重耳。今更推詳其致。比丘戒法局在人倫。故謂餘趣非器。殺天亦止結輕。今菩薩戒

法全收五道。則鬼神畜生。咸堪戒道。害心斷命。那得結輕。然使故殺一蚊蚋等。便成重罪。便失菩薩無上律儀。則害及人天者。又將以何罪判之。若以義斷。畜生等解語受戒者。害則犯重。不解語者。害則犯輕。又菩薩重戒。有二分別。一失戒。二不失戒。害人天等。犯重失戒。害蚊蚋等。但犯重罪。不失戒體。或數數故傷。都無慚愧。煩惱增上。不知厭捨。亦可失戒也。二衆生想者。有當有疑有僻。共成六句。謂實是衆生。實衆生想。實非衆生。非衆生想。二句爲當。實是衆生。心中疑爲是衆生耶。非衆生耶。實非衆生。心中疑爲是衆生耶。非衆生耶。二句爲疑。實是衆生。心中決謂非衆生想。實非衆生。心中決謂是衆生想。二句爲僻。若衆生。衆生想。衆生疑。殺者犯重。若衆生。非衆生想。如見蛇。誤以爲繩。見蟲。誤以爲土。雖斫之捨之。本無殺心。無犯戒罪。若非衆生。作衆生想及疑。如見繩。誤以爲蛇。見土。誤以爲蟲。斫之捨之。雖無所害。具有殺心。犯輕垢罪。若非衆生。非衆生想。此全無罪。又聖人。聖人想。此

母父母想師僧師僧想人天人天想等各有六句。結判逆與非逆。若重若輕。可以例知。三殺心者。謂惱等前境願其命斷。正是業主。緣此惡心。或自身行殺。或教他遣使等殺。心復二。一通心。二隔心。通心者。如漫作坑弩。漫爲墮殺。隨有死者皆悉犯罪。都無死者。犯方便罪。亦名不遂輕垢。隔心者。本爲此人作殺方便。誤傷彼人。於彼人都無殺心。故不結罪。仍於此人邊結方便罪。四前人命斷者。色心連持相續不斷名爲命根。今使不得相續。故成殺業。此有兩時。一者於現生中見彼命斷。二者作殺方便已。先自捨命。彼方命斷。現生見彼命斷。復有二句。一者自身有戒。二者自身捨戒。若有戒時前人命斷。結重。若捨戒後前人命斷。止於捨戒之前結方便罪。後命斷時。不復結罪。但有世間性罪也。先自捨命。彼方命斷。復有兩種。一者後生自憶宿命。二者不憶。若自憶宿命者。彼人或任勢命斷。或更加方便令斷。皆結重罪。若不憶宿命者。彼人任勢命斷。結重。以菩薩死後。戒體不失故。或更加方

便令斷。當知不因前方便死。但結輕垢。後加方便。緣夙業牽。不自憶知。譬如比丘癡狂心亂及病壞心。故不犯也。又菩薩未登不退。或緣業報因緣。得癡狂心亂等病。當知有五因緣令狂病生。一親里死盡故狂。二財物失盡故狂。三田業人民失盡故狂。四或四大錯亂故狂。五或先世業報故狂。有五因緣令心散亂。一爲非人所打。故心散亂。二或非人令心散亂。三或非人食心精氣。故心散亂。四或四大錯。故心散亂。五或先世業。故心散亂。有五因緣令心病壞。或風發故病壞心。或熱發故病壞心。或冷發故病壞心。或三俱發故病壞心。或時節氣發故病壞心。雖有如是狂亂等病。若自覺是受菩薩戒者。殺心害命。仍犯重罪。若見火而捉如金無異。見屎而捉如栴檀無異。如是狂亂。都不自憶。有菩薩戒。犯戒無罪。若菩薩未狂亂時作殺方便。狂亂之後彼人命斷。犯重。若菩薩狂亂時作殺方便。得本心後彼人命斷。無犯。若得本心後更加方便令命斷者。犯重。又菩薩本所受戒。極至佛身。捨身

他世。戒體不失。若憶知宿命作殺生者。犯重。若不憶宿命。雖作殺生。不名犯戒。與狂亂心壞同科

三七衆料簡。七衆者。一比丘衆。二比丘尼衆。三式叉摩那衆。四沙彌衆。五沙彌尼衆。六優婆塞。七優婆夷。前五是出家弟子。後二是在家弟子。此戒七衆同制。犯者皆得重罪

四大小同異。大者大乘七衆。小者聲聞七衆也。此戒與聲聞不全同。同者同不得殺。異者大士見機得殺。如下所明。又大士害二師成逆。聲聞但結重罪。大士殺天犯重。聲聞非重。大士殺四趣如上料簡。聲聞殺鬼神與殺天同。殺傍生又略輕。大士捨身不失戒。結罪如上說。聲聞捨身戒亦隨盡。不復結罪也

五善識開遮。唐譯菩薩戒本云。若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。善權方便。為利他故。於諸性罪少分現行。緣是因緣。於菩薩戒無所違犯。生多功德。謂如是菩薩見劫盜賊為貪財故。欲殺多生。或復欲害大德聲聞。獨覺菩薩。或復欲造多無間業。見是事已。發心思惟。我若斷彼惡衆生命。墮那落迦。如其不斷。無間業成。當受大苦。我寧殺彼墮那落迦終不令其受無間苦。如是菩薩意樂思惟。於彼衆生。為當來故。深生慚愧。以憐愍心而斷彼命。緣是因緣。於菩薩戒無所違犯。生多功德。解曰。此則大聖增上。純以代苦之心而行殺業也。深生慚愧。明其不自以為功能。以憐愍心。明其實無一念瞋忿。故雖甘受犯戒之罪。而究竟無違犯耳。倘私忿未忘。或貪圖功德。妄言於大士弘規。豈能免性遮二業哉

六異熟果報。異熟者。異時而熟。異性而熟。異處而熟。異時者。今生造業。或現生受報。或來生受報。或無量生後受報。異性者。造業通於三性。謂善不善。無記。受報惟感無記之性。異處者。人中造業。六道酬償也。此殺生罪果報如何。華嚴二地品云。殺生之罪。能令衆生墮於地獄畜生餓鬼。若生人中。得二種果報。一者短命。二者多病。解曰。三途是正報人中是餘報也。上殺墮地獄。中殺墮畜生。下殺墮

餓鬼。或約前文三品衆生分上中下。或約殺心猛弱分上中下。或雖造上罪。殷勤悔過。轉成中下。雖造下罪。護過。備非不知慚愧。轉成中上。三業互成。事非一致。故業性差別。惟佛窮盡耳。持不殺戒。復得何報。十善業道經云。若離殺生。即得成就十離惱法。一於諸衆生普施無畏。二常於衆生起大慈心。三永斷一切瞋恚習氣。四身常無病。五壽命長遠。六恒為非人之所守護。七常無惡夢。寢覺快樂。八滅除怨結。衆怨自解。九無惡道怖。十命終生天。若能迴向阿耨多羅三藐三菩提者。後成佛時。得佛隨心自在壽命。解曰。十離惱法。是花報。自在壽命。是果報也。又大乘理趣六波羅蜜經淨戒品云。此十善業。一一皆感四種果報。一現在安樂。二煩惱怨賊勢力羸弱。三於當來世常得尊貴。無所乏少。四精勤修習。當得無上正等菩提。離殺四者。一菩薩於諸衆生。不起害心。能施無畏。亦不恐怖。以無怖故。一切衆生親近供養。尊重讚歎。菩薩於彼生憐愍心。緣慈心故。過去所有一切怨恨自然心

息。二瞋恚害心。悉皆羸劣。以慈甘露用澆其心。而能銷除瞋等熱惱。睡眠安隱。恒無惡夢。以慈心故。藥叉諸鬼食血肉者。捨離害心。及諸惡獸常相守護。三者於未來世獲三果報。一壽命長遠。常無中夭。二所生之處常無病苦。三大富饒財。恒得自在。四者以不殺故。得佛法分。於五趣中所生之處。於世自在。隨意能住。乃至坐於菩提樹下。諸魔鬼神不能為障。成等正覺。無量聖衆之所圍遶。解曰。此四果報。二屬現在。二屬當來。約之即是轉三障義。除惡生善。即是先轉業障。因業障轉。能令報障亦轉。兼能進轉煩惱。盖業緣或造。報緣業感。不了業因。復從報法起惑緣業。現行亦熏煩惱種子。故三法展轉不離。如惡叉聚。今先斷其業。不復熏於惑種。又既令後報不起。亦令先報漸薄。此中初種即轉現報。第二是轉煩惱。第三是轉生報。第四是轉後報也。夫以殺業苦報其劇如彼。不殺善報其大如此。金口誠言。纖毫無謬。奈之何不信受奉行哉。七觀心理解。有事殺。有理殺。事殺如上所明。理殺

者。凡夫外道。執常執斷。破害眞諦。藏教析色觀空。破害俗諦。通教雖達無生。終歸灰斷。不知常住眞心。是殺中諦。別教仰信中道。謂是迴出二邊。修中觀時。復殺二諦。惟圓人了達一心三觀。全體法界。不動法界。始從名字。終於究竟。皆不犯理殺也。八懺悔行法。犯此事理二殺。既各有輕重。則欲令罪滅。須知三種懺法不同。先明事理二殺輕重差別。事殺有三差別。一逆。二重。三輕。重復分二。一失戒。二不失戒。一失戒者。又分爲二。一須見好相。如此經云。若有犯十戒者。應教懺悔。要見好相。便得滅罪。若無好相。雖懺無益也。二堪任更受。如羯磨文云。若諸菩薩。毀棄淨戒。於現法中。堪任更受。又云。若上品纏違犯他勝處法。失律儀戒。應當更受。不云須見好相也。今會通其意。此經雖一往偏指十重。而理須觸類。前四以善生經中無後四戒。地持經中無第五第六戒。故羯磨文雖似獨指後四。而前六等流。亦可例通。以殺盜等。必有上中下。別非可一槩論故。故失戒重罪。須通途作此二類也。

二不失戒者。如羯磨文云。非諸菩薩暫一現行他勝處法。便捨菩薩淨戒律儀也。輕戒復二。一染汙起。或稱重垢。二非染汙起。或稱輕垢。今經總名輕垢。直對十重言之。實則輕戒之中。復有重輕差別。兼有方便等流之不同。故今合而明之。共有六彙。一逆。二失戒重。不任更受。欲受須見好相。三失戒重。堪任更受。四不失戒重。五染汙犯及方便重垢。六非染汙犯及方便輕垢也。此戒於六彙中。殺上品是逆。殺中品是失戒重。須見好相。殺下品是失戒重堪任更受。或是不失戒重。又方便罪者。三品殺因殺緣。皆輕垢。或上品緣即屬重垢。三品殺法皆重垢。或上品殺法。應向不失戒重也。理殺有四差別。一殺眞諦。二殺俗諦。三殺中諦。四雙殺二諦也。次明三種懺法。一作法懺。二取相懺。三無生懺。此三種懺。前不兼後。後必具前。作法懺又有三種。一向一人悔過。二向三人悔過。三向衆僧悔過。非染汙犯及方便輕垢。但向一人悔過。罪便得滅。染汙犯及方便重垢。須向三人悔過。或無三人。止向

二人一人。亦可得滅。不失戒重。須向衆僧悔過。或無衆僧。向三二人亦得。設總無清淨大小乘衆。堪向悔過。但般重自誓。終不復犯罪。亦得滅。若有人可向悔過。不得自誓滅也。失戒重罪堪任更受者。須向衆僧悔過重。受失戒重罪不堪更受者。卽須用取相懺法。取相懺者。所謂日夜六時誦重輕戒。苦到禮三世千佛。二七三七。乃至一年。以見好相爲期。此須十科行道。備極精誠。仍復內責理觀。外假壞儀。凡法華方等大悲占察等一切行法皆屬取相懺。攝能滅根本重罪。令淨戒復生。亦能滅七逆罪。使重報輕受。但不云便得戒耳。無生懺者。正滅理殺之罪。亦除七逆重惑。此復四種。一析觀無生。謂觀此身六分所成。所謂地水火風空識。微細推求。實無有我。及以我所。二體叵無生。謂觀此身如幻如化。如鏡中像。夢中物等。當體不實。彼六分法尚自不有。云何復有我及我所。三次第無生。謂體知中道佛性。含藏本具。緣迷强故。不能頓觀。先觀一切假名諸法。從因緣生。無有實性。從假入空

得見眞諦。既見眞空。不住於空。從空出假。徧觀俗諦。二諦既明。遮照和融。方歸中道。四一心無生。謂了知中道佛性。徧一切法。如心佛亦爾。如佛衆生然。心佛及衆生。是三無差別。此心卽空假中。三諦既是天然性德。三觀亦非造作修爲。一心之中。法爾具足。如此觀智。全卽諦理。深達罪福相。徧照於十方。是名實相懺悔。以迷則全實相而爲罪相。悟則全罪相而卽實相。故是中析觀無生。能除凡外殺眞諦罪。亦除七逆。令得無根信。墮獄卽出。不復受一劫苦。如阿含經中阿闍世王是也。但不能令現身證初果耳。體觀無生。能除藏教殺俗諦罪。亦除七逆。例同阿含。次第無生。能除通教殺中諦罪。亦除七逆。如阿闍世王轉重受輕。身生惡瘡。如以月愛三昧光明。令免痛苦。得無根信。但不云得菩薩戒耳。一心無生。能除別教雙殺二諦之罪。亦除七逆。如阿闍世王悟無生忍。發迹顯本。卽是不可思議大菩薩也

九修證差別。別圓觀行位人。善伏煩惱。能防故殺。

相似初心。先斷見惑與藏通初果齊。得道共力。能斷故誤二殺。如釋種等死不戒。是斷故殺。初果耕地。蟲離四寸。是斷誤殺也。華嚴二地云。性不殺生者。此約教道。二地戒波羅蜜增上。或約理殺。二地即是界外須陀洹果故也。藏教外內二凡能防殺眞諦罪。初果以上。永斷殺眞之罪。通教乾慧性地能防殺俗諦罪。八人以去。亦復永斷。別教初心仰信中道。能防殺中諦罪。十住十行。猶未永伏。十向永伏。初地永斷。衆斷雙殺二諦之罪。以證道同圓故。圓教初心。了知法界。不壞一法。能防雙殺二諦之罪。故名第一清淨。亦復論於名字清淨。觀行清淨。乃至究竟清淨

十性惡法門。善惡之法。皆是性具。達其性。則能用善用惡。而不被善惡所用。不達其性。則被善惡所用。不知稱性功能。以被善惡所用。故全性德而成逆順二修。感於苦樂二報。以能巧用善惡。故即二修成合平等一性。成於折攝二門。今明性惡復約二義。一用事殺。如古昔聖王殺仙緣婆羅門等五百人。乃是與其無量壽命。此亦可稱為善識開遮。又如無厭足王。幻作惡人。而行治罰。沙彌吞食外道。度令出家證果等。皆巧用事殺也。二用理殺。所謂弒無明父。害貪愛母。護生須是殺。殺盡始安居也。前明不殺。必至佛果方得究竟清淨。此文明殺亦至佛果方得究竟殺盡耳

○第二盜戒

若佛子。自盜。教人盜。方便盜。咒盜。盜因。盜緣。盜法。盜業。乃至鬼神有主劫賊物。一切財物。一針一草。不得故盜。而菩薩應生佛性孝順心。慈悲心。常助一切人生福生樂。而反更盜人財物者。是菩薩波羅夷罪

不與而取他物。名之為盜。自盜有八種。或灼然劫取。或潛行竊取。或詐術騙取。或勢力強取。或詞訟取。或抵謾取。或受寄托而不還。或應輸稅而不納。是名八種。教人盜者。教人為我劫取。乃至為我偷稅也。若但教人作八種盜。利不入已。不結重罪。是此戒眷屬耳。方便盜者。彼物自來。方便藏舉。如擒羊之類。咒盜者。以種種咒術取他物。或遣役鬼神

等。盜因者。興心故取他物。或以詐心。或以曲心。或瞋恚心。或恐怖心。是名盜因。盜緣者。穿窬竊闘等緣。盜法者。發鑰棘取等事。盜業者。舉他物離本處。乃至等者。舉輕況重。佛性者。一切衆生。皆有當果之性。性是不改爲義。如前戒中常住之物。盜人財物者。意顯從入邊結重也。

此戒亦具性遮二業。以役他依報。奪他外命。令他憂苦。王法亦治罪。故五緣成重。一是有主物。二有主想。三盜心取。四直五錢。五舉離本處。主有三品。若佛物。法物。現前僧物。四方僧物。父母師長物。名上品。若人天物。名中品。若鬼神畜生。物名下品。盜上品及中品中人物。則重。盜中品中天物及下品物。結輕。或雖重不失戒。二有主想。亦具當疑僻六句。有主有主想。有主疑。二句結重。無主有主想。有主疑。二句結輕。有主無主想。無主無主想。二句無犯。又人物人想。人物疑。二句重。人物非人物想。及非人物非人想。人物疑。非人物人物想。四句輕。三盜心者。非與想。非已物想。非糞掃想。非暫用想。

非親厚想。正是業主。四直五錢者。西國一大錢直十六小銅錢。若取五錢。若取直五錢物。結重。四錢以下結輕。或雖重不失戒。若二番三番共取五錢物。有意相續者。數滿結重。無相續意者。逐次結輕。若所取物此處不直五錢。取處直五錢者。結重。若此處直過五錢。取處不直五錢。結輕。五舉離本處者。他物置在此處。移動令出本界。或自移。或教他移。或方便移。或呪移。從此時結成盜罪。詳如五戒相經中說。若抵債不還。前人決作失想時。結罪。若受寄不還。亦於前人決作失想時。結罪。若偷稅已過關津。不從受語時。結罪。若教人盜前人。受教取離本處時。結罪。若教人取某處某物。彼人於異處取。或取異物。彼人結重。教者結方便罪。若教者是盜心。受教者無盜心。謂是取彼所應取物。取離處時。教者犯重。受教者無犯。若教者非盜心。受教者謂是盜心。取離處時。受教者犯重。教者無犯。若教令盜五錢物。受教者取得四錢以下。二俱結輕。若教盜四錢以下。受教者取得五錢以上。受教者結

重數者結輕若本意不論多少隨取離處時二人同其輕重若二人共盜取物離本處直五錢雖分時各得減五錢然各犯重若但教人盜本無心欲取其分離處時不結重後受其分知是所盜物者結罪不知者無罪此生有戒無戒後生憶不憶等具如殺戒中辨不犯者與想已物想糞掃想暫用想親厚想若癡狂若心亂若病壞心若轉生不自憶知

七眾同犯

大小乘不全共同者同不得盜異者大士見機得盜如下所明舊云疑聞於佛滅後盜佛物輕菩薩恒重今據僧祇律中寺主用塔物供僧直五錢即結重況自用耶又畢陵伽婆蹉於賊舟上取櫂越二子還其父母以無盜心不名犯戒亦是見機得作之意未必一向與大乘異也

開遮者菩薩戒本云又如菩薩見有增上增上宰官上品暴惡於諸有情無有慈愍專行逼惱菩薩見已起憐愍心發生利益安樂意樂隨力所能若廢若黜增上等位由是因緣於菩薩戒無所違犯生多功德又如菩薩見劫盜賊奪他財物若僧伽物窣堵波物取多物已執為己有縱情受用菩薩見已起憐愍心發生利益安樂意樂隨力所能逼而奪取勿令受用如是財物當受長夜無義無利由此因緣所奪財寶若僧伽物還復僧伽窣堵波物還窣堵波若有情物還復有情又見眾生或園林主取僧伽物窣堵波物言自己有恣情受用菩薩見已思擇彼惡起憐愍心勿令因此邪受用業當受長夜無義無利隨力所能廢其所主菩薩如是雖不與取而無違犯生多功德解曰前條是奪他名位後條是奪他財寶以憐愍心能生功德然僧伽物還復僧伽乃至有情之物還諸有情故無犯也倘分毫沾染是名賊復劫賊矣

果報者華嚴二地品云偷盜之罪亦令眾生墮三惡道若生人中得二種果報一者貧窮二者共財不得自在解曰盜亦三種三品等墮三塗例如殺戒所明共財者世間財物五家所共謂王賊水火

不肖子孫。惟功德法財。乃不共他有也。十善業道經云。若離偷盜。即得十種可保信法。一資財盈積。王賊水火及非愛子。不能散滅。二多人愛念。三人不欺負。四十方讚歎。五不憂損害。六善名流布。七處衆無畏。八財命色力安樂辯才具足無缺。九常懷施意。十命終生天。若能迴向菩提。後成佛時。得證清淨大菩提智。淨戒品云。離不與取亦四果報。一者於現生中。得離貪嫉。身心安樂。二者以離貪嫉。一切衆生之所信向。委寄任用。無復疑惑。與諸有情而作伏藏。三者於未來世。得大富饒豪貴自在。所有珍財。王賊水火無能侵奪。四者能與殑伽沙等一切諸佛主功德藏。所謂十八不共法等。清淨法財。二乘之人耳尚不聞。何況得見

觀解者。有事盜。有理盜。理盜者。未達性具法門。心外取法。取非其有。故名爲盜。凡夫盜有。外道盜空。二乘盜眞。菩薩盜俗。別教盜取中道。惟圓人了達性徧性具。不於心外別取一法。不犯理盜

懺悔者。若盜三寶父母師長物。失戒。先須償還。方行取相懺法。盜人道物。失戒。償與不償。隨時斟酌。懺須取相。盜天及鬼神畜生物。須向衆僧悔過。或向三人悔過。又三品盜。因盜緣。向一人悔。上中二品盜法。向三人悔。或向衆僧。下品盜法。向一人悔。或向三人。盜有。盜空。懺以析觀無生。盜眞盜俗盜中。皆悉懺以一心無生。又一心三觀。妙無生懺。通滅一切事盜理盜也

修證者。別圓觀行位人。能防故盜相似初心。位齊初果。永斷故盜。華嚴二地中義如殺戒辨。藏教內凡外凡。伏於空有二盜。初果永斷盜空。四果永斷盜有。圓教觀行。圓伏盜眞盜俗盜中之罪。初住分斷。妙覺究竟斷盡。別教登地證道同圓。亦能分斷

[illegible]

性惡者。事盜如開遮所明。理盜。則菩提無與者。然我取菩提。三世諸佛乃稱究竟大盜耳

佛說梵網經菩薩心地品合註卷第三

佛說梵網經菩薩心地品合註卷第四

姚秦 三藏法師 鳩摩羅什 譯

明 菩薩沙彌古吳 智旭 註

菩薩比丘溫陵 道昉 訂

○第三婬戒

若佛子自婬教人婬乃至一切女人不得故婬婬因婬緣婬法婬業乃至畜生女諸天鬼神女及非道行婬而菩薩應生孝順心救度一切衆生淨法與人而反更起一切人婬不擇畜生乃至母女姊妹六親行婬無慈悲心者是菩薩波羅夷罪

婬者汙穢交遘鄙陋塵耻名非梵行亦名為不淨行正是生死根本自婬者自作汙行教人者勸他作汙染行如媒嫁等事自無迷染但結輕垢是此戒兼制不同殺盜一概結重或有一種別異煩惱教人於自身行婬此則結重婬因者染汙之心婬緣者瞻視隨逐等事婬法者摩觸稱歎等事婬業者二根交接入如胡麻許即成婬罪不論精之出與未出乃至畜生女等舉劣結過非道者如善生經云若於非時非處非女處女他婦若屬自身是名邪婬釋曰此六皆不順世間道理故名非道也非時者或在日中或月六齋日年三齋月或八王日或自妻娠姙產後等非處者除小便道或於大便道及口中非女者或是男子或黃門二根處女者未曾嫁人又非已所攝受他婦者屬他所攝自身者令他人於自身或大便道或口中作不淨行淨法與人者應教人精持梵行永離生死苦本也此戒舊云非性惟遮以男女居室世法所不禁故今謂正婬可爾若邪婬事國制强奸者斬和奸者若婬男者杖安得無罪又前朝古制和奸者男女皆坐宮刑罪亦不輕況出家人既不娶婦觸境皆邪故知亦具性遮二業若在家菩薩受八關齋一日一夜斷於正婬可云惟遮業耳三緣成重一是道二婬心三事遂一是道者小便道大便道口道若於人女天女修羅女鬼神女畜生女三道中行婬欲皆波羅夷若於人男天男修羅男鬼神男畜生男大便道及口中二道行婬皆波羅夷若於人

黃門乃至畜生黃門二道中婬皆波羅夷若於人
二根乃至畜生二根二道中婬皆波羅夷乃至一
切已死者但令三道未壞於中行婬皆波羅夷若
令一切男子於自身二道行婬皆波羅夷二婬心
者心生喜樂如饑得食如渴得飲非如熱鐵刺身
三事遂者於三道中男根得入如胡麻許據此時
結重罪失戒體未入而中止結方便罪不犯者爲
怨家所執如熱鐵制身惟苦無樂或熟睡不知或
狂亂壞心或癲生不自憶

七衆者出家五衆全斷婬欲在家二衆惟制邪婬
就已妻妾復制非時非處又月六齋日年三齋月
等若受八關戒時無復邪正一切俱制犯者皆結
重罪

大小乘略不同小乘夢中失精不犯或云但自責
心大乘若夢行婬寤應生悔誚責煩惱倍於聲聞
也

開遮者菩薩戒本云又如菩薩處在居家見有女
色現無係屬習婬欲法繫心菩薩求非梵行菩薩
見已作意思惟勿令心恚多生非福若隨其欲便
得自在方便安處令種善根亦當令其捨不善業
住慈愍心行非梵行雖犯如是穢染之法而無所
犯生多功德出家菩薩爲護聲聞聖所教誡令不
壞滅一切不應行非梵行解曰處在居家則斷非
出家人事現無係屬則斷非他所守護繫心來求
則斷非自起染心方便安處則斷是以體擬受故
無犯而有功德出家菩薩護聖教誡豈容稍藉口
哉

果報者華嚴二地品云邪婬之罪亦令衆生墮三
惡道若生人中得二種果報一者妻不貞良二者
得不隨意眷屬解曰邪婬亦三品分別母女姊妹
六親行婬名上品餘一切邪婬名中品已妻非時
非處等爲下品又約心猛弱論三品又約悔不悔
論三品致感三途也十善業道經云若離邪行即
得四種智所讚法一諸根調順二永離喧掉三世
所稱歎四妻莫能侵若能迴向菩提後成佛時得
佛丈夫隱密藏相淨戒品云離欲邪行亦四種報

一者於現生中。一切人天之所稱讚。亦無疑阻。人所敬重。遠離惡名。二者六根調順。令染欲火。勢力微劣。三者未來生處。父母宗親。妻子眷屬。孝友貞順。純一無雜。離於女人所有過失。令諸衆生。無復染愛。四者爲離邪婬。而得馬王陰藏之相。乃至成就無上菩提

觀解者。婬名耽染。有事婬。有理婬。色界凡外。耽著味禪。無色凡外。耽著空定。二乘耽著涅槃寂滅。菩薩耽著遊戲神通。別教業於二邊。耽著中道。惟圓人了達一心三觀。性修不二。理智一如。亡能所絕對待。不犯理婬

懺悔者。婬因向一人悔。或自責心。婬緣向三人悔。或向一人。婬法向衆僧悔。或向三人。婬業失戒。須取相懺。又弄陰失精。觸女身。向女人作麤惡語。或讚身索供。或爲媒嫁事。比丘自依僧法出罪。餘衆向衆僧悔過。若弄未出精而中止。若觸黃門二根男子身。若向黃門二根男子作麤惡語。讚身索供。若媒嫁事未成等。向三人悔。或向一人。若耽著色無色定。用析觀無生懺治之。亦可用後三無生懺。若耽著涅槃。用體觀無生治之。亦可用後二無生懺。若耽著遊戲神通。用次第無生懺之中觀治之。亦可用一心無生妙懺。若耽著中諦。惟用一心無生妙懺治之

修證者。初果永斷邪婬。三果永斷正婬。乃至夢中不復失精。別教初住同初果。五住同三果。圓教初信同初果。五信同三果。理婬者。藏四果。通已辦。別七住。圓七信。永斷色無色愛。通教菩薩分三根。上根三地。四地出假。中根五地。六地出假。下根七地八地出假。永斷涅槃法愛。別教十向習中觀。永斷神通法愛。圓教五品。善知法界。伏中道愛。初住分斷。妙覺究竟斷盡

性惡者。用事婬。如釋迦以化人度婬女。菩薩以分身應魔女。令發菩提心。婆須蜜多以婬女身。令人證解脫門。等用理婬。則法喜爲妻。佛得第一無上法喜之樂。名爲究竟受五欲人

○第四妄語戒

若佛子自妄語教人妄語方便妄語妄語因妄語緣妄語法妄語業乃至不見言見見言不見身心妄語而菩薩常生正語正見亦生一切衆生正語正見而反更起一切衆生邪語邪見邪業者是菩薩波羅夷罪。

虛而不實欺凡罔聖迴惑人心名爲妄語此有四別一妄言謂見言不見不見言見聞覺知等亦爾共有八種妄語眼根名見耳根名聞鼻舌身三名覺亦名爲觸身亦可名爲聞意根名知又實有言無實無言有乃至法說非法非法說法等但令違心而語皆名妄言二綺語謂一切華飾浮辭無義無利及一切世間王論賊論飲食論等三兩舌謂向此說彼向彼說此互相離間令成乖諍四惡口謂麤重罵詈忿怒呪咀令他不堪此戒正制大妄語罪餘一切妄言綺語是此戒兼制若兩舌惡口重者自屬說過毀他二戒輕者自屬十三十九戒制也大妄語者自言我得十地辟支四果四向四禪四空成不淨觀成安般念六通八解天來龍來修羅鬼神悉來問答或言已斷結使或言永離三塗如是等虛而不實圖致名利名大妄語教人妄語者教人爲我傳揚美德以致名利同重若教人自言是聖名利自屬彼人但結輕垢此戒兼制方便妄語者作種種顯異方便或借鬼神仙乩或用呪術令人得夢境等妄語因者起心欲誑他人以取名利妄語緣者行來動止語默威儀種種方便以顯與聖妄語法者即十地四果等法妄語業者了了出口前人領解乃至等者舉輕況重兼制小妄言也身心妄語者身業表相亦名妄語如問其得果點首示相問請存不默然不答等緣欺誑心表示身相令前人領解口雖不言亦名妄語也正語者如實而語正見者爲生死爲菩提爲衆生不爲名利邪語邪見反此可知邪業者依於邪語邪見必成邪命惡業也

此亦性遮二乘五緣成重一是衆生二衆生想三欺誑心四說重具五前人領解一衆生者上中下三品如前說上品境中向父母師僧妄語犯重向

諸聖人妄語。此人不惑。又能以神力遮餘人令不聞。但結方便罪。若聖人中未證他心智者。向說仍重。向中品境天人等同重。正是迴惑之境。或諸天有他心通。不受其惑。亦止結方便罪。向下品境。或云同重。義疏結輕。今言下境既有解語受戒之機。向說亦應犯重。以鼓惑鬼畜。尤堪作名利媒。故或可失戒。猶許重受。或可結不失戒重耳。二衆生想。亦當疑。僻六句。二重。二輕。二無犯。如前可例。又聖人。聖人想。聖人疑。為說妄語結輕。聖人非聖人想。為說妄語。稍重。非聖人非聖想。非聖疑。為說妄語。結重。非聖人聖人想。為說妄語。稍輕。又人人想。人疑。為說妄語結重。人非人想。稍輕。非人人想。人疑。稍重。非人非人想。更輕。上文衆生想六句。約無情為非衆生。與有情相對。故有二句無犯。此指鬼畜為非人。相對。故但論重輕。無不犯者。三欺誑心。謂希圖名利。非增上慢。亦非戲笑假說。正是業主。此仍分通心隔心。若通。欲一切人聞。隨有聞者結重。若本惟欲此人聞。此人不聞。而彼人聞。於彼無欺誑心。總不結罪。還於此人結方便罪。若增上慢。亦犯輕垢。戒本經云。菩薩見味禪以為功德。是染汙犯。四。說重具。謂十地辟支等。離四禪四空凡外亦能修證。而是世間勝法。故亦同重。不淨安般二觀。乃佛法二甘露門。今皆成就。即是有證。有得天龍等來。正是彰其聖德。斷結使離三塗。皆屬果證。中事。故皆犯重。若欲說初果。誤說二果。欲說二果。誤說初果等。既不遂妄語本懷。止結方便罪。若言成就總別相念。煖頂等法。乾慧性地。別十信。圓五品。既是凡夫法。似不結重。或雖重亦不失戒。若言旋風土鬼來至我所。若言持戒清淨。善道三威能菩薩恩等處。而不實。皆犯輕垢。五。前人領解。或自說。或教人說。或作書說。但令彼人領知信服。據此時結重。若對面不解。且結方便。後追思前言。忽解時結重。若人問汝得果得道否。若點首自肯者結重。默然不言非者結輕。其餘小妄言等。隨一一語結一一輕垢。隨多人領解。結多多輕垢。若增上煩惱數數違犯。無慚愧心。失菩薩戒。失戒後更說。止

得性罪。若深生慚愧。永斷相續。亦許更受。未必須見相也。不犯者。狂亂病壞心。後生不自憶。及戲笑說。誤說。獨說。或向人說十地四果等法。不言自證。又綺語亦此戒兼制。戒本經中別有綺語戒云。若菩薩掉動心不樂靜。高聲嬉戲。令他喜樂。是犯染汙起。若忘誤。犯非染汙起。不犯者。為斷彼故。起欲方便。攝受對治。性利煩惱。更數數起。又不犯者。他起嫌恨。欲令止。故若他愁憂。欲令息。故若他性好戲。為攝彼。故欲斷彼。故為將護。故若他疑菩薩嫌恨。遠背和顏。戲笑現心淨。故又有世論戒云。若菩薩以染汙心。論說世事。經時者。是犯染汙起。若忘誤。經時犯非染汙起。不犯者。見他聚話。護彼意。故須臾暫聽。若暫答他問。未曾聞事

七眾同犯　大小乘俱制

開遮者。戒本云。又如菩薩為多有情解脫命難。囹圄縛錄。刖手足難。劓鼻刵耳剜眼等難。雖諸菩薩為自命難。亦不妄語。然為救脫彼有情。故知而思擇。故作妄語。自無染心。唯為饒益諸有情。故於菩薩戒無所違犯。生多功德。又如菩薩見諸有情。信樂倡妓吟詠歌諷。或有信樂王賊飲食婬蕩街衢無義之論。菩薩於中皆悉善巧。於彼有情起憐愍心。發生利益安樂意樂。現前為作倡妓吟詠歌諷。王賊飲食婬衢等論。令彼有情歡喜引攝自在隨屬。方便引導出不善處安立善處。菩薩如是現行綺語無所違犯。生多功德。又大般涅槃經云。一切眾生雖有佛性。要因持戒然後乃見。因見佛性得成阿耨多羅三藐三菩提。若有說言佛說一切眾生悉有佛性。煩惱覆故不知不見。是故應當勤修方便斷壞煩惱。作是說者當知不犯四重。若有說言我已成就阿耨多羅三藐三菩提。何以故。以有佛性故。有佛性者必定當成阿耨多羅三藐三菩提。以是因緣我今已得成就菩提。當知是人犯波羅夷。何以故。雖有佛性以未修習諸善方便。是故未見。以未見故不能得成阿耨多羅三藐三菩提。果報者。二地品云。妄語之罪亦令眾生墮三惡道。若生人中得二種果報。一者多被誹謗。二者為他

所。譏綺語之罪。亦令眾生墮三惡道。若生人中。得二種果報。一者言無人受。二者語不明了。解曰。大妄語亦分三品。對父母師僧人天為上品。對鬼畜等為中品。對佛菩薩聖人為下品。以不受惡故也。又欺誑心強弱分三品。又悔不悔分三品。以此牽墮三塗。小妄語。及綺語。則對上境為上品。罪在欺悔。故對中境為中品。對下境為下品。又亦約心約悔論三品。牽三塗也。十善業道經云。若離妄語。即得八種天所讚法。一口常清淨。優鉢羅香。二為諸世間之所信伏。三發言誠證。人天敬重。四常以愛語安慰眾生。五得勝意樂。三業清淨。六言無誤失。心常歡喜。七發言尊重。人天奉行。八智慧殊勝。無能制伏。若能迴向菩提。後成佛時。即得如來真實語。若離綺語。即得成就三種決定。一定為智人所愛。二定能以智如實答問。三定於人天威德最勝。無有虛妄。若能迴向菩提。後成佛時。得如來諸所授記皆不唐捐。淨戒品云。離虛誑語。亦四種報。一者現行實語。諸天憐念。常共守護。二者既無虛誑。

眾生信受。若說法時。人皆諦信。無勞功力。乃至斷妄語者。不復造作惡業。何以故。以他問時。如實答故。若在閑靜。不起妄念。何以故。若人問我。汝閑居時生妄念否。若言無者。是虛誑語。若言有者。羞愧他人。以是因緣。能令妄心漸漸微薄。三者所生之處。口中常出青蓮華香。蘇曼那香。一切有情之所愛敬。不疑他人有虛誑語。亦令他人信己實語。能令眾生永斷疑網。四者所有言辭。人皆信受。能令眾生聞法歡喜。乃至當得無上菩提。離無義語。亦四種報。一者現在世中智人讚歎。心無卒暴。而得安樂。二者所出言教。人皆信受。麤惡微薄。三者未來生處。恒聞種種如意音聲。四者漸次能得無上菩提。獲無礙辯。設彼大千世界一切天龍人非人等。來詣佛所。同於一時。各各別問自所疑事。時佛於一剎那。以一言音。悉能酬對。皆契本心。斷除疑

網

理解者。違如實理。有所言說。皆名妄語。凡夫說有違於本空。外道說無。違於緣起。二乘說真。違俗善

薩說俗違。中別教說中雙違二諦。惟圓人了達法界如理而說。名不妄語。亦名非無義語

懺悔者。大妄語成。失戒。須取相懺。小妄語綺語等。增上類犯。失戒。應須更受。餘一切等流。及方便罪。隨其輕重。用三種作法除之。復有法說非法等一切妄語。或破法輪僧。或破羯磨僧。若破法輪事成。犯逆罪。不可悔。懺得用無生懺。轉重令輕耳。不成。犯方便重垢。須向一切僧悔過。若破羯磨事成。據聲聞律。乃犯逆罪。今觀此經云。破羯磨轉法輪僧。均名七逆。似非專指破法輪僧。以大士紹隆義勝。故破羯磨亦成逆也。不成亦方便重垢。向一切僧悔過。若違理妄語。凡外用眞諦無生懺。二乘用從空出假懺。菩薩用中道無生懺。別教用一心無生懺。又一心無生懺。除一切事理妄語罪。無有不盡。

修證者。藏通初果。別住圓信。永斷事妄。藏通初果斷違空違緣起妄。出假菩薩。斷違俗妄。別十迴向伏違中妄。登地永斷。圓五品位。伏違二諦之妄。初住永斷

性惡者。用事妄如開遮所明。用理妄則生生不可說。作生生說。生不生不可說。作生不生說。不生生不可說。作不生生說。不生不生不可說。作不生不生說。法非言說。言說皆妄。法非默然。默然亦妄。以四悉檀因緣。用妄言說。及妄默然。巧誘衆生。出魔入佛。名大妄語。亦最綺語

〇第五酤酒戒

若佛子。自酤酒。教人酤酒。酤酒因。酤酒緣。酤酒法。酤酒業。一切酒不得酤。是酒起罪因緣。而菩薩應生一切衆生明達之慧。而反更生一切衆生顚倒之心者。是菩薩波羅夷罪

酤者。貨賣求利。酒者。飲之醉人。是無明藥。自酤者。身行貨賣。教人者。令他爲我賣酒。同重。若教他自酤。利不入已。結輕。乃此戒兼制。因者。求利之心。緣者。種種器具。法者。斤兩價直出納取與等事。業者。運手賣酒。授與前人。一切酒者。西域酒有多種。或華或果。皆可造酒。但令飲之醉人。皆不得酤。起罪因緣者。四分律明飲酒十失。一顏色惡。二少力。三

眼視不明。四現瞋恚相。五壞田業資生法。六增致疾病。七益鬪訟。八無名稱惡名流布。九智慧減少。十身壞命終墮三惡道。大論復明三十五失等。此惟遮業。以王法所不禁故。然是惡律儀所攝。雖不受戒人作此業者。亦招苦報。故特爲大士設此兩禁。倘總無罪報。又何須結戒令大士擊肘哉。五緣成重。一是衆生。二衆生想。三希利貨賣。四是眞酒。五授與前人。衆生三品如上說。上品者。賣與無醉亂人則輕。賣與有醉亂人則重。中品人天。正是所制。犯重。下品舊云結輕。以亂道義弱故。今云酤與受戒鬼畜等亦重。衆生想者。有醉亂醉亂想疑。犯重。餘四句輕。又中品中品想疑。二句輒重。中品下品想及下品三句皆輕。又下品有戒有戒想疑。二句則重。餘四句輕。希利貨賣者。正是業主。出家菩薩一切販賣求利。都制。在家菩薩止許如法求財。不許作此惡律儀也。是眞酒者。酒色酒香酒味。飲之醉人。犯重。雖無酒色酒香而有酒味醉人亦重。雖似酒色酒香而無酒味。飲不醉人。無罪。藥酒雖亦希利。不能亂人。在家菩薩酤者無罪。又在家菩薩或在婬舍。或賣淨肉。皆犯輕垢。以招呼引召不能如酒故也。授與前人者。從授受時結重。

七衆同犯

大乘小不全同。小乘作酒止結不應。酤者同於販賣。大乘作時結方便罪。酤犯重也。

偏攝律儀。惟遮不開

果報者。過酒器與人飲酒。尙云五百世無手。況復酤酒

理解者。有三種酒。散亂酒。禪定酒。無知酒。無明酒。三蓋散亂。迷醉欲界中人。禪定迷醉色無色界中人。無知迷醉二乘。無明迷醉菩薩。自醉結輕。招呼同伴結重也

懺悔者。酤酒業成。失戒。據此經中例須取相。若約地持爲例。或向衆僧殷重悔過。堪任更受。以是遮業故也。若未成酤業及賣淨肉在婬坊等。或向衆僧向三人一人。等例得悔除。若三種酒散亂酒醉定酒治以析觀體觀次第一心四種無生無知酒

治以次第一心二種無生。無明酒。惟以一心無生治之

修證者。初果得道共力。永斷事酤。凡外酤三毒。散亂禪定等酒。初果亦永不酤。未免自飲。四果永不復飲。若無知酒。二乘但飲不酤。出假位中。更不復飲。若無明酒。地前菩薩。亦酤亦飲。登地但飲不酤。妙覺永不復飲也

性惡者。事惡惱用。飲不用酤。用飲如末利夫人。事理惡。亦酤亦飲。謂法性理水。附然眞藥。名爲眞酒。諸佛菩薩。自既醉飽。亦癡飲人。又中諦酒。俗諦酒。眞諦酒。三昧酒。十善酒。以中諦酒。酤與別圓菩薩。以俗諦酒。酤與藏通菩薩。以眞諦酒。酤與藏通二乘。以三昧酒。酤與色無色界。以十善酒。酤與人天。各令醉飽。又中諦藥酒。治菩薩病。俗諦藥酒。治二乘病。眞諦藥酒。治凡夫病。三昧藥酒。治散亂病。十善藥酒。治十惡病。既酤與人。亦示自飲。又一切衆生醉三毒酒。與其同事。亦復示飲。又如婆藪仙人。示酤三毒酒。爲衆作誡

○第六說四衆過戒

若佛子。口自說出家在家菩薩比丘比丘尼罪過。教人說罪過。罪過因。罪過緣。罪過法。罪過業。而菩薩聞外道惡人。及二乘惡人。說佛法中非法非律。常生慈心。教化是惡人輩。令生大乘善信。而菩薩反更自說佛法中罪過者。是菩薩波羅夷罪

說者。向未受菩薩戒人。說大乘七衆罪過。向未受具戒人。說比丘比丘尼二衆罪過也。出家在家菩薩。即通指大乘七衆。比丘比丘尼。即別指小乘二衆。以住持僧寶關係法門。故亦同重罪過。因等應云說因說緣說法說業。因者說罪之心。緣者欲說時莊嚴方便。法者輕重罪相。業者了了出口。前人領解。二乘名惡人者。執一定之規繩。疑大人之作略。不知大乘妙用。故斥之爲惡人。佛法中罪過者。揀非外道罪過。亦揀非犯邊罪。已失戒人罪過也。此亦性遮二業。六緣成重。一衆生。二衆生想。三說罪心。四所說過。五所向人。六前人領解。衆生者。上中二境。有菩薩戒。有比丘比丘尼戒者。重。無戒者

輕。下境。舊云有戒無戒皆輕。今云。有菩薩戒者宜重。但未必失戒耳。若前人實犯重罪。已失戒者。說但犯輕。或雖犯重而未失戒。或雖失戒如法重受。說皆犯重。衆生想者。有戒無戒六句。二重四輕。說罪心者有兩。一陷沒心。欲令前人失名利等。二治罰心。欲令前人被繫縛等。此二心正是業主。不論是實是虛。皆犯重。若獎勸心說及僻差說罪。皆不犯。所說過者。或說罪事。或說罪名。各有當疑僻六句。罪事者。殺盜婬妄飲酒食肉等事。罪名者。大則七逆十重。輕垢。小則五篇七聚等名。若重名重事。作重想重疑而說。犯重。作輕想說犯輕。若輕名輕事。作輕想輕疑而說。犯輕。作重想說。犯重。所向人者。上中二境。無菩薩戒。為說菩薩七衆罪過。犯重。無比丘比丘尼戒。為說二乘罪過。犯重。若向有大乘戒有具戒者。如法說實。舉過令其懺悔。不犯。若所說不實。自屬謗毀戒也。下境不論有戒無戒。向說皆輕。毀損不深故。前人留解者口業事遂。據此時結罪。隨語語結。隨人人結。若未解時止結方便

七衆同

大小異。小乘說第一篇犯第二。說第二篇犯第三。說第三篇以下悉犯第七。聚大士宜掩惡揚善。故說重同重。說輕同輕

開遮者。惟除僻差及獎勸因緣。餘悉不開

果報者。若所說是實。即上品兩舌。亦兼惡口。若所說不實。復是妄語。華嚴二地品云。兩舌之罪亦令衆生墮三惡道。若生人中得二種果報。一者眷屬乖離。二者親族弊惡。惡口之罪。亦令衆生墮三惡道。若生人中得二種果報。一者常聞惡聲。二者言多諍訟。解曰。兩舌惡口。約境約心。約悔不悔。亦各三品。事墮三塗也。十善業道經云。若離兩舌。即得五種不可壞法。一得不壞身。無能害故。二得不壞眷屬。無能破故。三得不壞信。順本業故。四得不壞法行。所修堅固故。五得不壞善知識。不誑惑故。若能迴向菩提。後成佛時。得正眷屬。諸魔外道不能沮壞。若離惡口。即得成就八種淨業。一言不乖度。二言皆利益。三言必契理。四言辭美妙。五言可承

領六言則信用七言無可譏八言讚愛樂若能迴向菩提後成佛時具足如來梵音聲相淨戒品云不離間語亦四種報一者現在能令自他無諍所在安樂二者以和合故衆人愛敬過去所有離間語罪悉得銷滅於三惡趣心無疑懼三者於未來世得五種果一能獲金剛不壞之身世間刀杖無能損壞二於所生處得善眷屬無諸乖諍不相捨離三於所生處殺不遭遇善友知識爲說法者自然覺悟無二法門於佛法僧深生信向無有退轉四令諸有情一心一事歡喜相向速能證得慈三摩地五能勸發一切有情修習大乘令不退轉四者由遠離間常和合語得善眷屬隨順調伏乃至涅槃不相捨離離麤惡語亦四種報一者現在世中心常清淨與大悲雲降慈心雨滅妄貪欲止恚亂塵令得清淨二者輭語之人一切愛敬讚歎隨順令麤惡者漸得調伏六根清淨三業無染三者於當來世永離三塗常生善處四者漸次能得無上菩提具梵音聲說法之時隨類各解而生念普

令薄伽梵爲我說法不爲餘人所說妙法皆要我心除我身心煩惱習氣

理解者如大涅槃經云佛禁無常汝猶說者即破佛禁又云我等皆應善修無常說於常住以此爲例即是隱惡揚善之義若隱覆常住說於無常是說佛過亦是說四衆過

懺悔者犯重失戒應須更受或復取相滅罪犯輕作法隨事斷除犯於理說悉用一心無生

修證者初果以去無事說閑人初心無理說

性惡者說佛菩薩爲究竟五逆究竟大盜究竟五欲究竟大妄語人

○第七自讚毀他戒

若佛子自讚毀他亦教人自讚毀他毀他因毀他緣毀他法毀他業而菩薩應代一切衆生受加毀辱惡事向自己好事與他人若自揚已德隱他人好事令他人受毀者是菩薩波羅夷罪

自讚者稱己功德毀他者譏人過惡彼此互形顯己德而彰人短使名利歸於自身故犯重也若但

以貪心自讚。但以瞋心毀他。各各結染汙犯戒本經中別有此條。今經亦此戒兼制也。教人者。或教人讚我毀他則重。或教彼自讚毀人則輕。因者貪利之心。緣者作諸方便。法者陳其善惡。業者前人領解

此亦性遮二業。五緣成重。一衆生。二衆生想。三讚毀心。四說讚毀具。五前人領解。衆生者上中二境重。下境輕。衆生想者上中上中想。疑二重。餘四句輕。或下境作上中想亦重也。讚毀心者。欲彰彼短使名利悉歸於已。非爲折伏。非爲利益也。說讚毀具者。一種姓。或尊或卑。二行業。或貴或賤。三伎術工巧。或上或下。四過犯。或有或無。五結使。或輕或重。六形相。或好或醜。七評法。或具不具。前人領解者。口業事遂。隨語語結重。羯磨文云。若以上品纏犯。失菩薩戒。應須更受。中品纏犯。應向三人或過三人悔過除滅。下品纏犯。向一人悔。以下三戒並同。又不隨喜他善。亦應此戒兼制。戒本經云。知他衆生有實功德。以憍慢心不向人說。亦不讚歎。有讚歎者不唱善哉。是犯染汙起。若嬾惰懈怠放逸犯非染汙起。不犯者。知彼少欲。護彼意故。若病若無力。若以方便令彼調伏。若護僧制。若令彼人起煩惱起溢喜起慢起非義。除此諸患故。若實功德似非功德。若實善說似非善說。若爲摧伏外道邪見。若待說竟

七衆同

大小異。大士利安爲本。故重。小乘自讚犯第七聚。毀他犯第三篇。不合結也

開遮者。戒本經云。若輕毀外道。稱揚佛法。若以方便令彼調伏。捨離不善。修習善法。又令不信者信。信者增廣

果報者。自讚若實。即如婬女爲一錢故而現戲笑。若復不實。自得大妄語報。毀他若實。名爲惡口。不實復兼妄語。所有果報。悉如上說

理解者。菩提爲自。煩惱爲他。涅槃爲自。生死爲他。菩提是道諦。煩惱是集諦。涅槃是滅諦。生死是苦諦。若生滅四諦。即具讚毀。無生四諦。即無讚毀。若

無緣四諦。即具讚毀。無作四諦。即無讚毀。又二乘以眞爲自。以俗爲他。菩薩以俗爲自。以眞爲他。別教以中爲自。二諦爲他。皆具讚毀。圓無自他。故無讚毀。又對待妙。即具讚毀。絕待妙。即無讚毀

懺悔者。事中讚毀。如羯磨文所云。理中讚毀。即用體觀一心二種無生

修證者。初果以上。永斷事惡。八人見地。永斷界內理惡。別地圓住。永斷界外理惡

性惡者。用事讚毀。則攝邪歸正。彈偏斥小。歎大褒圓。用理讚毀。則法性爲自。無明爲他。無明之性。即是法性。無可讚毀。而熾然讚毀

○第八慳惜加毀戒

若佛子。自慳。教人慳。慳因。慳緣。慳法。慳業。而菩薩見一切貧窮人來乞者。隨前人所須。一切給與。而菩薩以惡心。瞋心。乃至不施一錢。一針。一草。有求法者。不爲說一句一偈一微塵許法。而反更罵辱者。是菩薩波羅夷罪

慳惜所有名之爲慳。或悋財。或悋法。皆所不應。教人者。或使人爲我拒毀。則重。或教人自行慳毀。則輕。因者。鄙悋之心。緣者。莊嚴方便。法者。示秘惜打罵等相。業者。前人領納。貧窮人者。或貧於財。或窮於法。又空乏之名貧。空乏之則手足無措名窮。財法皆有貧窮二苦也。隨前人所須者。財則若多若少。法則若大若小。皆應與之。惡心者。慳悋鄙惜。瞋心者。不喜其人。明非見機折伏也。決定毗尼經云。在家菩薩應行二施。一財。二法。出家菩薩行四施。一紙。二墨。三筆。四法。得忍菩薩行三施。一王位。二妻子。三頭目皮骨。義疏云。當知凡夫菩薩。隨宜惠施。都杜絕。故犯也

此亦性遮二業。五緣成重。一眾生。二眾生想。三慳毀心。四示慳毀相。五前人領納。眾生者。上中二境及下境有戒者。悉重。餘輕。眾生想。六句。三重。三輕。如上說。慳毀心者。謂惡瞋悋惜財法。欲以打罵拒絕。是犯。若彼不宜聞法。得財宜見訶辱。皆不犯。示慳毀相者。或隱避不與財法。或言都無。或手杖罵斥。或惡言加罵。或自作。或使人打罵。皆重。前人領

納者。知我悋惜之。相受我打罵之辱。隨惡隨語結重。若彼遣使求財請法。對使人慳惜。遮作訶罵。既非對面損惱稍輕。皆不結重。或雖重不失戒也。不犯者。戒本經曰。若自無。若求非法物。若不給彼物。若以方便令彼調伏。若彼犯王法。護王意故。若護僧制。此明不與財不犯也。又云。若外道求經。若重病。若狂。若知不說令彼調伏。若所修法未善通利。若知前人不能敬順威儀不整。若彼鈍根聞深妙法生怖畏心。若知聞已增長邪見。若知聞已毀呰退沒。若彼聞已向惡人說。此明不與法不犯也。又菩薩善戒經云。求者三至。若不施。若是名犯重。不犯者。若以方便善語慰喻。令彼求者不生恨心。求者二種。一者貧窮。二者邪見。不施貧者。則便得罪。不施邪見。則不名犯。又菩薩攝受徒衆。即應以二事將護。所謂法及衣食。亦應此戒兼制。戒本經云。若菩薩攝受徒衆。以瞋恨心。不如法教授。不能隨時從婆羅門居士所求衣食臥具醫藥房舍。隨時供給。是犯染汙起。若嬾惰懈怠犯。非染汙起。不犯者。若以方便令彼調伏。若護僧制。若病。若無力。若使有力者說。若彼有力多知識大德自求衆具。若善受教自已知法。若外道竊法。不能調伏

七衆同

大小異。大乘不揀親疏。求者皆施。不與加毀。悉犯。以本誓兼物故。小乘惟弟子不教法犯。第七聚。不與財不制。加毀隨事各結。不合為重

開遮者。戒本經云。悅衆生應以苦切之言。方便利益。恐其憂惱而不為者。是犯非染汙起。不犯者。觀彼現在少所利益多起憂惱

果報者。慳毀之罪。亦在三塗。又慳財餘報。生生貧窮。慳法餘報。世世愚鈍。當知不慳即是無貪善根所攝。十善業道經云。若離貪欲。即得成就五種自在。一三業自在。諸根具足故。二財物自在。一切怨賊不奪故。三福德自在。隨心所欲物皆備故。四王位自在。珍奇妙物皆奉獻故。五所獲之物。過本所求百倍殊勝。由於昔時不慳嫉故。若能迴向菩提。後成佛時。三界特尊。皆共敬養。淨戒品云。離貪嫉

者亦四種報。一者現在世中。於他富貴起隨喜心。不捨毫釐。獲大功德。二者一切愛敬。身心安樂。威德自在。能淨心中貪欲雲翳。猶如夜月衆星圍遶。三者所生之處。六根圓滿。財寶豐足。衆人愛敬。常行惠施。無礙辯才。處衆無畏。四者乃至證得無上菩提。衆聖圍遶。功德最上。一切衆生。同受教命

理解者。秘眞妙法名慳。令物臨果名毀。法華經云。若以小乘化。乃至於一人。我則墮慳貪。是事為不可

懺悔者。事慳悔過。例前可知。理慳須用一心無生。法華云。惟以如來滅度而滅度之

修證者。初果斷事慳。亦斷眞諦慳。菩薩不慳俗諦。別人不慳中諦。圓人不慳法性名字不慳。乃至究竟不慳

性惡者。不捨一法名慳。破相歸性名毀

○第九瞋心不受悔戒

若佛子自瞋教人瞋。瞋因瞋緣瞋法瞋業。而菩薩應生一切衆生善根無諍之事。常生慈悲心孝順心。而反更於一切衆生中。乃至於非衆生中。以惡口罵辱。加以手打。及以刀杖。意猶不息。前人求悔。善言懺謝。猶瞋不解者。是菩薩波羅夷罪

因者。忿恨隔絶之心。緣者。瞋隔方便。法者。示相發口。業者。前人領解。非衆生者。變化幻人等。彼雖無情。作有情想而行瞋辱。亦犯輕也

此亦性遮二業。五緣成重。一衆生。二衆生想。三瞋隔心。四示不受相。五前人領解。衆生者。上中二境重。下境輕。或有戒者亦重。但不失戒也。衆生想六句如上。瞋隔心者。心懷忿恨不欲和解。正是業主。示不受相者。或關閉斷隔。發口不受。前人領解者。知彼不受。隨身口業多少結重。不犯者。戒本經云。若以方便令彼調伏。若彼不如法悔。其心不平。不受其懺無罪。又云。若不懷恨性不受懺。是犯非染汙起。又云。若菩薩侵犯他人。或雖不犯令他疑者。即應懺謝。懷恨輕慢不如法懺謝。是犯染汙起。若懶惰懈怠犯非染汙起。不犯者。若以方便令彼調伏。若彼欲令作不淨業。然後受者。不謝無罪。若知

彼人性好鬬訟。若懺謝者。增其瞋怒。若知彼和忍無懷恨心。恐彼慚恥。不謝無罪。解曰。此輕垢罪。亦應就戒豫制也

七眾同

大士接取眾生為務。以乖化他之道。故重小眾自利。瞋他犯第七眾

開遮者。戒本經云。見有眾生應訶責者。應折伏者。應罰黜者。以染汙心不訶責。若訶責不折伏。若折伏不罰黜。是犯染汙起。若嬾惰懈怠。犯非染汙起。不犯者。彼不可治。不可與語。難可教誨。多起嫌恨。若觀時。若恐因彼起鬬諍相違。若相言訟。若僧諍。若壞僧。若彼不諂曲。有慚愧心。漸自改悔。又云。若菩薩成就種種神力。應恐怖者而恐怖之。應引接者而引接之。欲令眾生消信施。故不以神力恐怖引接者。是犯非染汙起。不犯者。若彼眾生更起染著。外道誹謗聖。成就邪見。若彼發狂。若增苦受。一切不犯。又唐譯戒本云。又如菩薩見諸有情。為行越路非理而行。出麤惡語。猛利訶擯。方便令其出不善處。安立善處。菩薩如是以饒益心。於諸有情。因麤惡語。無所違犯。生多功德。解曰。以饒益心。則非瞋恨心明矣

果報者。二地品云。瞋恚之罪。亦令眾生墮三惡道。若生人中。得二種果報。一者常被他人求其長短。二者恒被於他之所惱害。十善業道經云。若離瞋恚。即得八種喜悅心法。一無損惱心。二無瞋恚心。三無諍訟心。四柔和質直心。五得聖者慈心。六常作利益安眾生心。七身相莊嚴。眾共尊敬。八以和忍故。速生梵世。若能迴向菩提。後成佛時。得佛無礙心。觀者無厭。淨戒品云。離瞋恚者。亦四種報。一者現世六根聰利。儀容可觀。人所親附。二者心無瞋恚。一切惱害打罵訶責。毒皆不起。譬如有人持迦嚕羅呪。一切諸毒無能害之。以無恚怒。增長慈心。以慈眞言。令三十六俱胝天龍鬼神悉皆攝伏。來慈眞言無所損害。三者於未來世。以慈心梯。上生梵世。一劫安樂。令諸眾生斷惡修善。四者漸次能得無上菩提。具足莊嚴三十二相。八十種好。端

然炳善無量功德蘊集其身
理解者凡外隔眞二乘隔俗出假隔中但中隔於
二諦
懺悔者事懺作法例前可知隔眞用析體等四種
衆生隨一皆得隔俗於體觀等三隨用其一隔中
於次第一心二懺亦隨用一隔二諦者偏用一心
衆生
修證者三果斷事懺羅漢果不隔眞出假不隔俗
別向不隔中別地圓住不隔二諦又圓信圓觀皆
伏一切理懺
性惡者現忿怒大明王相是用事懺一法不取名
爲理懺
○第十謗三寶戒
若佛子自謗三寶教人謗三寶謗因謗緣謗法謗業
而菩薩見外道及以惡人一言謗佛音聲如三百矛
刺心況口自謗不生信心孝順心而反更助惡人邪
見人謗者是菩薩波羅夷罪
此戒亦名謗菩薩藏戒說相似法戒云邪見邪說戒

謗者乖背之解凡解不稱理言不審實異解異說
皆名爲謗因者邪見之心緣者邪說方便法者言
說著述等事業者前人領解
此亦性遮二業邪見爲本復加口過犯五緣成重
一衆生二衆生想三欲說心四正吐說五前人領
解衆生者向上中一境謗附重向下境輕衆生想
六句如前可知欲說心者謂邪見推畫惟此是實
餘皆虛妄說心存謗解喜向人說也邪見聲多大
端有四一上邪見二中三下四雜上者撥無因果
如闡提等中者謂三寶不及外道若心中許成失
戒若心知三寶勝口說不如既未斷善不失戒體
語歸結重下者棄大取小討成失菩薩戒計若未
成犯輕屬下文心背大乘戒誦雜者或偏執或雜
信或緊念小乘或思義僻謬偏執又二一執大謗
小如戒本經云若菩薩如是見如是說言菩薩不
應聽聲聞經法不應受不應學菩薩何用聲聞法
爲是犯染汙起也二偏謗一部於方等中偏言某
部非佛說亦犯輕垢如戒本經云若菩薩聞菩薩

法藏甚深義。眞實義。諸佛菩薩無量神力。誹謗不受。言非利益。非如來說。是亦不能安樂衆生。是犯染汙起也。雜信者。不背因果。及三寶大乘。但言外道鬼神亦有威力。奉事解神。或復勸他。悉犯輕垢。緊念小乘者。知大乘高勝。且欲先取小果。後更修大。此名念退。犯輕垢。亦下文暫違菩提心戒攝。思義僻謬者。如今人義淺。三五家釋。是智力不及。此應非罪。若輒爾去取。復有知他爲是。强欲立異。皆犯輕垢。又有說相似法。如戒本經云。若菩薩如是見。如是說。言菩薩不應樂涅槃。應背涅槃。不應怖畏煩惱。不應一向厭離。何以故。菩薩應於三阿僧祇劫。久受生死。求大菩提。作是說者。是犯染汙起。何以故。聲聞深樂涅槃。畏厭煩惱。百千萬倍不及菩薩。彼習不染汙心。勝阿羅漢。犯正壯說者。若自說。若令人傳說。若作書著述等。前人領解者。納受邪言。隨語語結罪。披書覽解。亦語語結罪。

七衆同

大小異。大士化人爲任。故違小乘說殺無果報。輕經不障道。世界有邊無邊等。均名惡見。語語犯第七聚。三諫不捨。結第三篇。更或不捨作惡見不捨舉羯磨。雖非滅擯。而治法最嚴。冀令永捨惡見。故終終不結重也

惟遮不開

果報者。二地品云。邪見之罪。亦令衆生墮三惡道。若生人中。得二種果報。一者生邪見家。二者其心諂曲。十善業道經云。若離邪見。即得成就十功德法。一得眞善意樂。眞善等侶。二深信因果。寧殞身命。終不作惡。三惟歸依佛。非餘天等。四直心正見。永離一切吉凶疑網。五常生人天。不更惡道。六無量福慧。轉轉增勝。七永離邪道。行於聖道。八不起身見。捨諸惡業。九住無礙見。十不墮諸難。若能迴向菩提。後成佛時。速證一切佛法。成就自在神通。淨戒品云。離邪見者。亦四種報。一者於現世中離惡知識。親近善友。聞法信受。未生不善令永不生。已生不善令盡除斷。未生善法修習令生。已生善法修令增長。此正見者。一切善法之根本也。二者

能閉不善行門。於大衆中名稱普聞。心無疑悔。三者未來生處。遇善知識。得善伴侶。順於正見。歸佛法僧。更無異向。於善所行無退轉心。除滅罪惡。增長福聚。有漏無漏。生死涅槃。過患利益。能善分別。了達諸法無我我所。無有執著。正見力能究竟清淨。四者所有三乘勝妙功德。人不能測。正見之力皆悉圓滿。能爲衆生作歸依處。度脫有情。出生死苦。悉皆安置無上大乘。乃至處於法王之位

理解者。凡外謗眞。二乘謗俗。出假謗中。但中謗於二諦

懺悔者。事謗作法例前可知。謗眞於四無生隨用一懺。謗俗於體假等三亦隨用一。謗中於次第一心亦隨用一。謗二諦者惟用一心無生

修證者。藏不謗眞。通不謗俗。別不謗中。圓不謗二。各於外內二凡永伏。分證永斷

性惡者。用事謗如婆藪仙人。用理謗四句仰爲四門。門門皆入道

()三總結

善學諸仁者。是菩薩十波羅提木叉。應當學。於中不應一一犯如微塵許。何況具足犯十戒。若有犯者。不得現身發菩提心。亦失國王位。轉輪王位。亦失比丘比丘尼位。亦失十發趣。十長養。十金剛。十地。佛性常住妙果。一切皆失。墮三惡道中。二劫三劫不聞父母三寶名字。以是不應一一犯。汝等一切菩薩。今學當學已學。如是十戒應當學。敬心奉持。八萬威儀品當廣明

此十重戒。與瓔珞經同。若善生經。單明在家六重。則無後四。若地持經。單明出家八重。則無酤酒說過二戒。又地持獨譯文中明受戒法。亦通在家。今此經及瓔珞共覆存單。合成十重。然善生經旣被界內。不制後四。猶之可也。地持被界外機。胡不制酤說二戒耶。若謂出家不妨酤酒說過。此決不然。若謂在家不妨讚毀乃至邪說。此尤不可。蓋或各就僧俗易超過邊制之。實則十戒皆通僧俗也。不得現身發菩提心者。直指此生爲器。亦失國王位等者。現在既失其益。未來必并失其名也。問。犯前

四戒則一切戒體俱失。犯後六戒。止是失菩薩法。何云亦失比丘比丘尼位。答此是一往來勢之辭。又或如從高處墜。法爾至底。理無中止。所以身子六心中退。仍向五道輪迴。亦其驗也。

佛說梵網經菩薩心地品合註卷第四

佛說梵網經菩薩心地品合註卷第五

姚秦 三藏法師 鳩摩羅什 譯

明 菩薩沙彌古吳 智旭 註

菩薩比丘溫陵 道昉 訂

△二明四十八輕戒。三。初總標。二別釋。三總結。今初

佛告諸菩薩言。已說十波羅提木叉竟。四十八輕今當說。

初句結前文。句示後也。

△二別釋四十八。第一不敬師友戒。至第四十八破法戒

○第一不敬師友戒

若佛子。欲受國王位時。受轉輪王位時。百官受位時。應先受菩薩戒。一切鬼神。救護王身百官之身。諸佛歡喜。既得戒已。生孝順心。恭敬心。見上座和尚阿闍梨大德同學同見同行者。應起承迎禮拜問訊。而菩薩反生憍心慢心癡心瞋心。不起承迎禮拜。一一不如法供養。以自賣身國城男女七寶百物而供給之。若不爾者。犯輕垢罪。

一切受佛戒人。皆應敬重師友。以有爵位者。易生憍慢。故偏舉王及百官為誡也。受戒則福庇幽明。所以鬼神救護。又能弘護法化。故諸佛歡喜。上座有三。一生年上座。戒臘在先。二福德上座。素所推敬。三法性上座。證入聖位。和尚。或云鄔波馱耶。此翻親教師。或翻力生。藉此人力。生我無漏妙戒身故。阿闍梨。或云阿遮梨耶。此翻軌範師。翻教授。儀示我軌式。即下文所稱教誡法師也。大德者。總歎具大功德。同學者。宗同一師。同見者。心同一解。同行者。身同一業。憍者。尤己。慢者。忽人。癡者。不知

賢聖讚。若心懷忿恚以自實身等者。舉重況輕。謂
尚應如此供養。況迎拜之儀而不爲耶。此四十八
輕戒。准十重法。亦應有不敬因。不敬緣。不敬法。不
敬業。飲因。飲緣。飲法。飲業。乃至破法因。破法緣。破
法法。破法業等。但以眾輕垢成與未成同釋。惡作
故不復委明耳

此亦性遮二業。四緣成罪。一師友。謂上座及同行
等。二師友想。六句二重。二輕。二無犯。三不敬心。戒
本經云。若憍慢。瞋恨不起迎拜等。是染汙犯。若嬾
惰懈怠。或無記心。或忘誤。犯非染汙。起不犯者。若
重病。若亂心。若睡眠不知。若聽法。若說法。若在說
法眾中。護說者心。若以方便令彼調伏。若護僧制。
若護多人意。四應迎不迎。應供不供等事成。隨事
結罪

七眾同　大小共

惟遮不開。或方便令調伏。亦得名開

果報者。師友知識。是得道大因緣。是全梵行。不敬
則永失法利。應所親持敬。則常遇善緣。成就佛法

理解者。外道不敬。眞諦二乘不敬俗諦。藏通不敬
中諦。別教不敬二諦之友

懺悔者。慢人作法。懺慢法。如文用四種無生

修證者。初果得不壞淨。及淨心地菩薩。永斷事慢
四教分證人。如文斷四種理慢

性惡者。喻伽法中作觀音慢。是觀行慢。十地品云
我當於一切眾生中爲首爲勝等。是分證慢。天上
天下。惟吾獨尊。是究竟慢

○第二飲酒戒

若佛子。故飲酒而酒生過失無量。若自身手過酒器
與人飲酒者。五百世無手。何況自飲。亦不得教一切
人飲。及一切眾生飲酒。況自飲酒。一切酒不得飲。若
故自飲。教人飲者。犯輕垢罪

故飲者。明非不知誤飲。一切眾生。指異類。忽餘如
疏中辨

此是遮業。四緣成罪。一是酒。謂飲之醉人。二酒想
六句。二咽咽結罪。二輕垢。二無犯。三有飲心。四入
口咽咽結罪。若教他飲。咽咽二俱結罪。不犯者。病

非酒不癡

七眾同犯　大小乘俱制　開者。如末利夫人事

果報者。飲酒之罪有五五百果。第一五百世在鹹糟地獄。二五百在沸屎。三五百在曲蛆蟲。四五百在蠅蚋。五五百在癡熱無知蟲。文云五百世無手。或但舉最後五百也

理解如酤酒中說

懺悔者。事飲作法。理飲無生

修證者。得法自在。入飲無迷亂

性惡者。用事飲如濟顛等。用理飲即法性眞酒。耽荒無厭

◯第三食肉戒

若佛子。故食肉。一切眾生肉不得食。夫食肉者。斷大慈悲佛性種子。一切眾生見而捨去。是故一切菩薩不得食一切眾生肉。食肉得無量罪。若故食者。犯輕垢罪

故食者。明非不知誤食。一切眾生肉者。不論水陸空行。但是有情身分。悉遮止也。一切眾生。皆有佛性。與我同體。而今食噉其肉。殘慘之甚。故云斷大慈悲佛性種子。准此則蠶口獸毛。亦所不忍。是以楞嚴經云。若絲綿絹帛展轉傳來。離殺者手。施於比丘。亦不應受。受者非悲也

此是遮業。四緣成罪。一是肉。謂有情身分。二肉想。二重二輕二無犯。三有食心。正是業主。四入口咽咽結罪

七眾同

大小不全共。小乘初聽三種淨肉。一不見殺。二不聞殺。三不疑為已殺。又有九種十種不淨肉等禁食。餘非所制。大士懷慈。一切悉斷。又知水有蟲。或疑有蟲。不看不漉。輒飲輒用。大小俱制。又蠶綿大小俱制。大乘為眾生故。得畜憍奢耶等。而非自用。獸毛小乘不制。大乘亦無特制。而佛頂經中亦彙及之。不用細審

開遮者。或麋角虎骨等。製入藥中。此應非犯。若為藥故。傷生命。同得殺罪

果報者。楞伽經云。為利殺眾生。以財網諸肉。二俱

是惡業死墮叫呼獄若無教想求財無三淨肉從
非無因有是故不應食佛頂經云死死生生互來
相噉惡業俱生窮未來際又云殺彼身命或食其
肉如是乃至經微塵劫相食相誅猶如轉輪互為
高下無有休息又云服其身分皆為彼緣必使身
心於諸衆生若身身分身心二途不服不食我說
是人眞解脫者
理解者凡外食斷常癡肉二乘食偏眞枯肉菩薩
食出假脂肉別教食但中頭肉
懺悔者事食作法理食用四種無生
修證者別初住圓初信永斷事食四教分證斷四
理食
性惡者用事食如釋迦本生現惡羅刹形怖人令
受歸戒用理食則中道法性名為第一美肉恣意
[illegible]
○第四食五辛戒
若佛子不得食五辛大蒜茖葱慈葱蘭葱興渠是五
辛一切食中不得食若故食者犯輕垢罪

茖葱即韮慈葱即葱蘭葱即小蒜興渠此方所無
一切食中雜有此辛亦不得食非但戒單食也
此是遮業臭穢妨於淨法故制四緣成罪一是辛
二有辛想二重二輕二無犯三有食心四入口咽
咽結罪
七衆同
大小共大乘防過義深較小略重
開遮者病非蒜等不愈須處靜別室食之不得
入佛塔僧堂不得入僧浴室不得上都圊內喫斷
食更七日後臭氣都盡沐浴浣衣香熏入衆具如
釋明
果報者佛頂經云是五種辛熟食發婬生啖增恚
縱能宣說十二部經十方天仙嫌其臭穢咸皆遠
離諸餓鬼等舐其脣吻福德日消長無利益修三
摩地善神不護魔王得便命終自為魔王眷屬受
魔福盡墮無間獄
理解者見思辛塵沙辛無明辛
懺悔者事食作法理食無生

修證者事辛爲修行第一。漸次最初。總斷初果斷見辛。四果斷思辛。出假斷塵沙辛。別地圓住分斷無明之辛

性罪者辛。是垢染爲義。以法界辛。徧恚法界。如蠱塗毒鼓。置毒乳中等喻。既以毒喻罪。理亦可以辛喻也

〇第五不教悔罪戒

若佛子。見一切衆生犯八戒五戒十戒。毀禁七逆八難一切犯戒罪。應教懺悔。而菩薩不教懺悔。同住同僧利養。而共布薩。一衆說戒。而不舉其罪。不教悔過者。犯輕垢罪

八戒者。八關齋法。又地持八重五戒。若清信士女所受。十戒者。十善戒。沙彌十戒。又此經十重。毀禁者。總明犯一切戒。即毀三世諸佛明禁。七逆現在下文。八難乃犯戒果報。一地獄。二畜生。三餓鬼。四盲聾瘖瘂諸根不具。五生邪見家。世智辯聰。六佛前佛後。七北洲。八無想天。一切犯戒罪者。若大若小。若重若輕。若因若果。皆教懺悔。教懺悔者。以見開疑三根舉事。令改往修來。除過懺者。此梵語懺摩。是此方請忍。請恕之意。即表陳於往愆。悔乃此方之語。義翻惡作。謂追責前來所作是惡。決志改途易轍。即表修於來善。同住同利。是共食味。布薩說戒。是共法味。理應如法舉罪。故不舉不教者犯也

此是遮業。四緣成罪。一有罪。二有罪想。若實謂無罪者非犯。三不教心。戒本經云。瞋心不舉。是染汙犯。懶惰懈怠。非染汙犯。四默然同住。不教悔。是一罪。同食味。復一罪。同法味。又一罪。隨事各結。不犯者。戒本經云。若狂。若知不說。令彼調伏。若護他心。若護僧制。又云見衆生造今世後世惡業。以嫌恨心不爲正說。是染汙犯。不犯者。若自無智。若無力。若使有力者說。若彼自有力。若彼自有善知識。若以方便令彼調伏。若爲正說。於我憎恨。若出惡言。若顛倒爲。若無愛敬。若復彼人性弊惱戾。又自不悔過。亦應此戒。兼制戒本經云。若菩薩不覺不信之言。不護譏毀。亦不除滅。若實有過惡不除滅者

是染汙犯。實無過惡而不除滅。非染汙犯。不犯者。若外道誹謗。及餘惡人若出家乞食修善因緣。生他謗毀。若前人瞋狂而生譏毀。解曰。不教人悔。惟是遮業自過。不悔業得性業也。又善生經云。若優婆塞見他四衆毀所受戒。心生憍慢。言我勝彼。彼不如我。得失意罪。解曰。斯亦此戒。業攝亦具性遮二業亦通七衆同犯也。

七衆不全同。比丘應舉七衆罪。比丘尼得舉六衆罪。不得舉比丘罪。若與比丘親里知識私相勸諫。無罪。式叉摩那得舉五衆罪。不得舉比丘比丘尼罪。沙彌得舉四衆罪。不得舉上三衆罪。沙彌尼得舉三衆罪。不得舉上四衆罪。在家二衆得舉自類罪。不得舉出家五衆罪。若親厚知識私相勸諫。皆悉無罪。又在家二衆。無同利養事。惟有不舉。及同布薩二過

大小乘俱制

開遮者。僧祇律云。若彼人兇暴。若依王力。大臣力。兇惡人力。或起奪命因緣傷梵行者。應作是念。彼罪行業。必自有報。彼自應知。當時但護根相應業罪。又四分律云。內有五法。應舉他。以時不以非時。眞實不以不實。有益不以減損。柔軟不以麤獷。慈心不以瞋恚。

果報者。大涅槃云。若善比丘。見壞法者。置不訶責。驅遣舉處。是人佛法中怨。若能責遣。當知得福無量不可稱計。菩薩善戒經云。施毗羅等。及以見雞行惡業。不能破壞如來正法。不必定墮三惡道中。爲師不能教訶弟子。則破佛法。必墮地獄。優婆塞戒經云。專受惡戒一日中斷無量命。根終不養畜惡弟子。不能調伏。何以故。是惡律儀殃齊自身。畜惡弟子不能教誨。乃令無量衆生作惡。能謗無量善妙之法。壞和合僧。令多衆生作五無間。是故劇於惡律儀罪。

理解者。前人破於理戒。應教理懺。又觀心釋者。前念起惡爲罪。後念覺竟觀察名爲教悔。

懺悔者。事不教用作法。理不教用無生

修證者。他人犯戒於四諍中即是犯諍。若舉過不

眼即是覺諍。若復有人不知戒相。不決重輕。即是言諍。若於三諍事發。又即事諍。此之四諍具十法者乃能滅之。一持戒。二多聞。三誦毗尼極利。四廣解其義。五言辭了了。堪任問答。六諍起能滅。七不愛。八不恚。九不怖。十不癡。又僧祇明成就十四法。名爲第五持律。所謂善能滅諍。大約是無疑解脫阿羅漢也。教悔理罪。位在圓住。通教見地。亦滅界內理諍

性惡者。維摩經云。外道六師是汝之師。汝師所墮。汝亦隨墮。則非恤不教令悔。又從而和之矣。此亦具有事理二重犯

○第六不供給請法戒

若佛子。見大乘法師。大乘同學同見同行。來入僧坊舍宅城邑。若百里千里來者。即起迎來送去。禮拜供養。日日三時供養。日食三兩金。百味飲食。牀座醫藥。供事法師。一切所須。盡給與之。常請法師三時說法。日日三時禮拜。不生瞋心患惱之心。爲法滅身請法不懈。若不爾者。犯輕垢罪

日食三兩金者。極勢之語。三時者。中前中後初夜。瞋心者。恚彼法師。患惱者。恐已疲費。爲法滅身者。舉重況輕

此是遮業。妨資神之益故制也。因緣成罪。一是法師。二法師想。若不知者非犯。三不請心。若瞋若惱。是染汙犯。懈怠忘誤。非染汙犯。四漠然空過隨事結罪。又不受師教。亦應此戒兼制。戒本經云。欲求定心。懈怠懶惰。不受師教。是染汙犯。若懈怠惰忘。非染汙犯。不犯者。若病若無力。若知彼人作顛倒說。若自多聞有力。若先已受法

七衆同

大小不全共。小乘未滿五夏未誦律。須見有持律人來應請。餘非所制。大乘求法無厭。一切應請

開遮者。若知不請。令彼調伏

果報者。不請則失聞熏益。障智慧種。輕則當處不逢正法

理解者。觀慧不現前。名不供給請法

懺悔者。事不請作法。理不請無生

修證者人淨心地善覆常法供養一切三寶事請理請俱無犯

性惡者事惡則如闍王之女見大聲聞而不起迎禮敬理惡則觀於絕待法性不得能供所供能請

所謂

○第七不往聽法戒

若佛子一切處有講法毗尼經律大宅舍中有講法處是新學菩薩應持經律卷至法師所聽受諮問若山林樹下僧地房中一切說法處悉至聽受若不至彼聽受諮問者犯輕垢罪

一切處者通指僧坊俗地大宅舍別指俗地山林等別指僧地也法毗尼經律者法名軌持毗尼名滅意指所詮經律二字意指能詮謂經詮法律詮毗尼然毗尼正翻為律經亦翻法翻常文言似複義理須明謂經律二種世間共有而世間之經未必詮於正法世間之律未必詮於毗尼惟佛經佛律中明五種遠離行相應名之為法亦名毗尼亦名佛所教誡所謂是出離非世法是越度非有愛是無欲非有欲是無繫非有繫是不親近生死非親近又五種出要行相應名之為律亦名為法亦名佛所教誡所謂令少欲不多欲令知足不無厭令易護不難護令易養不難養令智慧不愚癡是故名為法毗尼經律此法毗尼大小旁奉七衆同修非局在聲聞也

此是遮業四緣成罪一是講法律二講法律處三不往心若瞋慢是染汙犯若懈怠非染汙犯四不往聽日日結罪菩生經中制四十里內須往此亦應爾不犯者若不解若病若無力若彼顛倒說若護說者心若數數聞已受持已知義若多聞若備持若如說行若修禪定不欲暫廢若鈍根難悟難受難持不往者皆不犯

七衆同　大小略異如前說

開遮者佛藏經云若比丘說法雜外道義有著此丘動求道者應從座去若不去者非善比丘亦復不名隨佛教者

果報者地持經云菩薩於善知識聽受經法於說

法人有五處不應憶念。淨心尋聽。一者不念破戒。謂不念言此犯律儀。不應從彼聽受經法。二者不念下性。謂不念言我不從彼下性之人聽受經法。三者不念醜陋。謂不念言我不從此醜陋之人聽受經法。四者不念壞味。謂不念言我不從彼不正語人聽受經法。但依於義。不依於味。五者不念壞美語。謂不念言。我不從彼麤言說人聽受經法。如是五處不憶念者。是菩薩勤攝正法。於說法人。不起嫌想。若下根菩薩起人過心。退不樂聽法。當知是菩薩不能自度。智慧退減。解曰。智慧退減。不聽之失也。能至心聽。則如沙彌戲鞠。堪證四果。況實說正法耶

理解者。不歷法觀心。即是不往聽法

懺悔者。事不往作法。理不往無生

修證者。事往應如常啼善財。理往如石室觀空。又菩薩成就遊戲神通。能徧至十方聽法。成就念不退法。能念念永不離法

性惡者。不應以法更聽於法

○第八心背大乘戒

若佛子。心背大乘常住經律。言非佛說。而受持二乘聲聞外道惡見一切禁戒邪見經律者。犯輕垢罪

心背者。明非口說。言非佛說者。意言分別計度。受持者。樂欲受持也

此具性遮二業。計二乘。惟遮業。計外道。兼性業。以是邪見故也。直制猶豫未決。是中下二邪見之方便。以其計尚未成故。且結輕。若計成。則失菩薩戒

案 七衆同

大小不全共。小是本習。故非犯。計外得實。心異發心欲往。步步結應懺罪。聞外道說法。不入其心。懺還尚許懺。除共住。若片語入心。率行其法。乃至披一髮等。失比丘戒。成重難。現身不復許入僧數

惟遮不關

果報者。計外成邪見。墮三塗。計小。障大菩提

理解者。除一乘圓理。其餘皆名邪小

懺悔者。事背作法。理背須一心無生

修證者。位不退人。永不計外。行不退人。永不計。小念不退。人永不背理

性惡。者用外用小接外小機。示同其計

○第九不看病戒

若佛子。見一切疾病人。常應供養如佛無異。八福田中。看病福田。是第一福田。若父母師僧弟子病。諸根不具。百種病苦惱。皆供養令差。而菩薩以瞋恨心不看。乃至僧坊城邑曠野山林道路中。見病不救濟者。犯輕垢罪

八福田者。一佛。二聖人。三和尚。四阿闍梨。五僧。六父。七母。八病人。七是敬田。病兼悲敬。故名第一

此是遮業。四緣成罪。一有病。二有病想。三不看心。瞋恨是染汙犯。懈怠非染汙犯。四應看不看。隨事結罪。不犯者。若自病。若無力。若教有力隨順病者。若知彼人自有眷屬。若彼有力自能經理。若病數數發。若長病。若修勝業不欲暫廢。若闇鈍難悟難受難持難緣中件。若先看他病。如病病苦亦爾。又云。見諸衆生有親屬。難財物。難以慊恨心不爲開解除其苦惱。是染汙犯。若懶惰懈怠。非染汙犯。亦應此戒兼攝

七衆同犯

大小不全共。小乘惟師友同活共房及僧尼須看。此外不制。大士弘誓兼物。一切應看

闕遮如不犯中說。又復應知看病法則。四分律云。有五法能看病人。一知病人可食不可食。可食能與。二不惡賤病人大小便吐唾。三有慈愍心不爲衣食。四能經理湯藥。乃至差若死。五能爲病人說法令歡喜。根本律云。不應令無智人爲看病者。必有他緣。須自出外。於不善解看病之人。當可教示勿令病者非理損害。鹽木火食。諸蓋持刀斧隨量塗。或陞高樹。食所忌食。皆應遮止。律攝云。若病人貧無藥直者。師主知識等應爲辦之。或施主邊求或用僧伽物。或塔物。或幡蓋等莊嚴之具。依價貿之以供藥直。若後病差。應償。若無力者。不還無罪大師之子。是父財。故若看病。者須供給病者。除性罪。已餘皆應作

果報者不看失慈心犯失悲敬二田自有病苦亦無人看能看則成就第一福田

理解者眾生具有見思塵沙無明等病不以四教法藥治之名不看病

懺悔者事不看作法理不看無生自於四種無生善通達已乃能以法藥療他

修證者生緣慈能看身病法緣慈能看見思病無緣慈能看無明病

性惡者常與捨心相應名不看病又復示現病行」

○第十畜殺具戒

若佛子不得畜一切刀杖弓箭矛斧鬭戰之具及惡網羅罥殺生之器一切不得畜而菩薩乃至殺父母尚不加報況殺一切眾生不得畜殺眾生具若故畜者犯輕垢罪

矛者長鋋罥者所以羈禽獸足殺父母尚不加報舉重況輕

此是性遮二業殺之方便且結輕垢隨害物時更結殺罪

七眾同犯鬬戰具舊開國王王子餘殺生器道俗皆制

大小共

開遮者或勸人戒殺若買若化其器而燬壞之毀

[illegible]

果報如殺戒中說

理解者前三教總行皆是殺理之具

懺悔者畜事具作法畜理具須一心無生

修證者初果以上永捨事器圓住永捨理器

性惡者正以圓頓止觀為究竟殺具

如是十戒應當學敬心奉持下六品中廣明

此總結第一段十戒懸指廣文也

○第十一國使戒

若佛子不得為利養惡心故通國使命軍陣合會興師相伐殺無量眾生而菩薩尚不得入軍中往來況故作國賊若故作者犯輕垢罪

利養惡心明非和合息諍因緣也尚不得入軍中往來者軍中喧雜非佛子所行之處舉輕以況重

也。國賊者。孟子云。今之所謂良臣。古之所謂民賊。賊是害義。與師相伐。必害於民。民為國本。害民即是害國也

此是性遮二業。正制為利養。故作此相害因緣。隨事隨結。經若瞋怒因緣。自屬殺戒。若貪奪寶物因緣。自屬盜戒

七衆同犯　大小俱制

開遮者。如隱峯飛錫止兵。圖澄占鈴息難等

果報者。交兵失歡。得上品兩舌惡口報。殺戮取利。得上品殺盜報

理解者。無明國不可交通。煩惱軍往來得罪

懺悔者。事使作法。理使無生

修證者。初果以上不為事使。四教分證不為理使

性惡者。或為事使。即如圖澄等。或為理使。則方便破無明國。善巧摧煩惱軍。又於無明國裏出入煩惱軍中往來以度衆生

○第十二販賣戒

若佛子。故販賣良人奴婢六畜。市易棺材板木盛死之具。尚不應自作。況教人作。若故自作。教人作者。犯輕垢罪

販賣良人奴婢。則有眷屬分離之苦。販賣六畜。則為殺害之緣。市易棺材板木。則必利人之死。教人作者。或為我作。或令自作。皆得罪也

此亦性遮二業。希利損物。乖於慈心。事事結罪。若偷販生口。賣畜令殺。呪人令死。以售棺材。則犯盜罪殺罪

七衆不全同。在家畜耕牛等非犯。然據善生經。須先作淨施。然後受戒。否則得失意罪

大小俱制

開遮者。買畜放生。施棺給貧

果報者。眷屬分張。多病短命

理解者。取果行因名販。證偏眞涅槃名死具。又不達性具之理。別圖積功累德。別求中道。皆名販賣

懺悔者。事販作法。理販須一心無生

修證者。初果以上無事販。圓人無理販

性惡者。分離無明眷屬。斷絕十二生因。盡法界衆

生市以無縫棺材所謂皆以如來滅度而滅度之

○第十三謗毀戒

若佛子以惡心故無事謗他良人善人法師師僧國王貴人言犯七逆十重於父母兄弟六親中應生孝順心慈悲心而反更加於逆害墮不如意處者犯輕垢罪

惡心者瞋惱之心欲前人陷沒也無事者無見聞疑三根父母兄弟六親者大士視一切人皆如父母兄弟六親也

此是性遮二業六緣成罪一無罪二無罪想六句四犯二非犯三謗毀心正是業主四所說過七逆十重等五所向人向同法謗同法或向外人謗外人故輕若向外人謗同法自屬重戒中攝六前人領解隨語隨人結罪若說實非犯以惡心說亦犯輕垢

七衆同　大小共　惟遮不開

果報如妄言惡口中說

理解亦如重戒中說

懺悔者事謗作法理謗無生

修證者初果無不實謗三果無惡心說實固人無理謗

性惡者方便說此性惡法門謂佛是究竟大貪等

○第十四放火焚燒戒

若佛子以惡心故放大火燒山林曠野四月乃至九月放火若燒他人家屋宅城邑僧坊田木及鬼神官物一切有生物不得故燒若故燒者犯輕垢罪

惡心者恣情任意不知護重也四月至九月一往約多寒國土言之若少寒國土尤須審察時宜也燒他屋宅等者謂因不護放火而燒及之若爲損他故燒自屬盜戒等流罪攝一切有生物不得故燒者放火非爲燒生有必傷生之勢故專制四月乃至九月遠防殺緣若爲殺故燒自屬殺戒中攝今結云若故燒者明非護重而偶誤也

此是遮業四緣成罪一非時二非時想三不護心四正放火燒

七衆同　大小共

開遮者。在家爲耕種等業。出家爲除妨害。擇時慎燒。無犯

果報者。不慎則有誤殺之業

理解者。放見思火燒眞諦理智。放無明火燒中道理智

懺悔者。事燒作法。見思燒四種無生。無明燒須次第一心二種無生

修證者。初果斷事燒。四果斷見思燒。佛斷無明燒

性惡者。放三智火。燒盡法界三惑窟宅

○第十五僻教戒

若佛子。自佛弟子及外道惡人。六親。一切善知識。應一一教受持大乘經律。應教解義理。使發菩提心。十發趣心。十長養心。十金剛心。於三十心中。一一解其次第法用。而菩薩以惡心瞋心。橫教二乘聲聞經律外道邪見論等。犯輕垢罪

佛弟子。單指內衆。外道惡人。單指外衆。六親。通內外衆。一切善知識。謂交遊往還素相親善者也。應教解義理。使發菩提心者。爲解義理。始堪發心。不同盲修瞎煉也。又解義不發心。增長狂慧。發心不解義。增長無明。教之使之。令知眞解眞修也。惡心者。欲令人入於偏邪。瞋心者。偏憎此人。不以正教。橫教者。枉其根性。不稱機宜。明非應病與藥也。教以外道。性遮。二乘教以二乘。惟是遮業。惡心瞋心。是染汙犯。無知根智。非染汙犯

七衆同

大小不全共。同者同不得教以外道。異者小乘本習小。非犯

開遮者。用隨情說。逗彼機宜。乃至示同外道等

果報者。以外教得邪見報。以小教障大菩提。以大乘教自他俱利

理解者。除一乘妙法。皆名邪小。故曰自此以前我等皆名邪見人也

懺悔者。教事邪小。作法。教理邪小。須一心無生。悟一心無生法。已爲實施權。開權顯實。以正入邪。引邪歸正。無所不可

修證者。初果無邪教。出假無小教。圓人無理內邪

小

性惡者備用一切邪小法門攝一切機又究竟邪小即究竟一乘

○第十六為利倒說戒

若佛子應好心先學大乘威儀經律廣開解義味見後新學菩薩有從百里千里來求大乘經律應如法為說一切苦行若燒身燒臂燒指若不燒身臂指供養諸佛非出家菩薩乃至餓虎狼師子一切餓鬼悉應捨身肉手足而供養之然後一一次第為說正法使心開意解而菩薩為利養故應答不答倒說經律文字無前無後謗三寶說者犯輕垢罪

好心者上求下化之心先學者自利利他之本威儀者化導之軌範經律者進修之門戶廣開解義味者致廣大而盡精微明非淺近粗疏而已燒身臂指供養諸佛與衆生同悲仰而上求佛道之極致也捨身肉手足供餓鬼虎狼等與如來同慈力而下化衆生之極致也先為說此如法苦行以大其心志堅其苦願然後一一次第為說正法謂隨問而說不顛倒說不邪謬說故能使其心開意解此誡先學菩薩之職任也應答不答則不一一說倒說則不次第謗三寶則非正法又倒說即名為謗所謂說法不當機所說為非量也

此是遮業不先學是一過不正說又一過為利是染汙犯無知機智非染汙犯

七衆同

大小共小乘俠小法教人亦不得隱沒義理

開遮者知機故不說或為斷邪命而訶苦行破惑執而談理行

果報者為利則邪命所攝倒說則謗法等流

理解者不知四悉檀因緣皆名倒說

懺悔者事倒作法理倒無生

修證者初果無為利心出假具知根智圓融明了四悉

性惡者一切法倒一切法正以正相入倒相以倒相入正相

○第十七恃勢乞求戒

若佛子自爲飲食錢財利養名譽故親近國王王子大臣百官恃作形勢乞索打拍牽挽橫取錢物一切求利名爲惡求多求教他人求都無慈心無孝順心者輕犯垢罪

自爲者明非爲三寶等爲飲食乃至名譽明非爲道也惡求者威逼故非善多求者無厭故非少教他者教人爲我求如遣使作書之類

此具性遮二業盜戒之等流也或將本覓利或爲善强化皆屬此戒若非分陵奪自屬盜戒又戒本經云多欲不知足貪著財物是染汙犯亦此戒攝

七衆同犯　大小俱制

開遮者爲三寶爲病人爲衆生如法營求非犯

果報者乞求則妨道惱他不乞則正命清淨自他俱利

理解者二乘橫取眞藏通菩薩橫取俗別教橫取中

懺悔者事取作法理取一心無生

修證者初果斷事取圓說伏理取圓住斷理取

性惡者橫於九界遍取佛界菩提橫於二十五有遍取眞常我性

○第十八無解作師戒

若佛子應學十二部經誦戒者日日六時持菩薩戒解其義理佛性之性而菩薩不解一句一偈及戒律因緣詐言能解者即爲自欺誑亦欺誑他人一一不解一切法不知而爲他人作師授戒者犯輕垢罪

大士以傳法度生爲正務故應學十二部經以爲度生之本而戒經尤大士之根本故應日日六時誦持令其精熟然不但誦文而已又必解其義趣佛性之性謂先悟本源自性清淨爲無作戒所依體性即依此無作戒還爲成佛種子是知自性清淨者正因佛性也菩薩戒者緣了佛性也全一性以起二修全二修而成一性故名佛性之性經云諸佛本源佛性種子也不解一句等舉輕況重甚凡夫愚智誰能法法全通但知之爲知之不知爲不知斯無過咎設但不解一句一偈及戒律少分因緣而不肯闕疑詐言能解即爲內欺己心而言

默外誤前人而謗他。何況一一戒律皆不解。一切
佛法皆不知。則自且從師求學之不暇。豈可爲他
人作師授戒說
此是遮業受戒不學是一過。妄欲作師又一過。隨
事結罪
七衆者。舊云比丘比丘尼。犯餘五衆無作師事。未
制今按善生經中。在家菩薩亦得畜在家弟子。似
亦同制。然在家雖畜弟子。無授戒事。故云不犯耳
大小乘俱制。義疏曰。大乘爲師必是出家菩薩。具
足五德。一持戒。二十臘。三解律藏。四通禪思。五慧
藏窮玄。什師所傳。融師筆受。流傳至今。此其正說
次地持云。必須戒德嚴明。善解三藏。堪能發彼敬
心。方可從受。不爾得罪也。四分律曰。五法不成就。
不得授人具足戒。不得與人作依止師。不得畜沙
彌。一戒。二定。三慧。四解脫。五解脫知見。又不能教
人堅住此五。又成就五非法。不得授人具足戒。與
依止。畜沙彌。一無信。二無慚。三無愧。四懈怠。五多
忘。又五。破增上戒。破增上見。破增上威儀。少聞。無

智慧。又五。不瞻視病。不方便住處。不能破疑。不教
捨惡見。減十歲。又五。不知犯不犯。若輕若重。減十
歲。又五。不知教授弟子增上威儀。增上淨行。增上
波羅提木叉。白羯磨。又五。不知增戒。增心。增智慧。
不知白。不知羯磨。一一反上者。得與人授具足戒。
得與依止。得畜沙彌。僧祇律曰。十法成就。聽度人
出家受具。一持戒。二多聞阿毗曇。三多聞毗尼。四
學戒。五學定。六學慧。七能出罪。能使人出罪。八能
看病。能使人看病。九弟子有難。能送脫。難能使人
送。十滿十歲。是名十事。聽度人出家受具足。下至
滿十歲。知二部律。亦得受依止者。亦爾。薩婆多律
攝曰。滿足十夏。方住師位。復須成就五法。一知有
犯。二知無犯。三知輕。四知重。五於別解脫經。廣能
開解。於諸學處。創結隨開。若遇難緣。善知通塞。常
誦戒本。能決他疑。戒見多聞。自他俱利。威儀行法
無有虧犯。具如是德。名親教師。緣其親能教出離
法故。若嬾近圓。於諸學處。不識重輕。設六十夏。仍
須伏託明德。依止而住。若師小者。惟除禮足。自餘

歲。作此即名為老小苾芻。不得與他出家。及受近圓也。智旭曰。傳法度生。乃名報佛恩德。此戒不是禁人作師。只是貴人無解耳。堪嗟末世。顛倒多端。或駕言度生。謬為師範。不解而詐稱能解。門庭高設。我相熾然。或懶學律法。退不為師。或宗教自負。藐視律門。豎我慢幢。則訶毀戒學。貪收徒眾。則仍授戒名昧心。厚顏莫此為甚。又或謬謂大乘融通。不須小律。詎知小不兼大。大必兼小。如河不納海。海必納河。若不大小並學。那名菩薩比丘。故今略引聲聞師德。用禪大士方規。觀者幸勿厭其繁瑣。

開遮者。為白衣授終身五戒及六齋日授八戒法。若悉無犯。然亦須知五戒八戒叢趣。又八戒法若無比丘比丘尼。則式叉摩那沙彌沙彌尼。亦得授之五戒法。設無出家五眾。則在家二眾亦得授之。

果報者。佛藏經云。身未證法。而在高座。身自不知而教人者。法墮地獄。

理解者。未真見諦。總名無解。

懺悔者。無教門解。須作法。并菁學。無入理解。須無生。

修證者。觀行相似位人。有教門正解。分證位人。有入理真解。

性惡者。一切法本不可解。忘情絕解。乃為法界之師。

○第十九兩舌戒

若佛子。以惡心故。見持戒比丘。手捉香爐。行菩薩行。而鬬遘兩頭。謗欺賢人。無惡不造者。犯輕垢罪。

惡心者。瞋彼前人。欲令鬬諍。或嫉彼賢善。欲為妨惱也。手捉香爐。聊舉善行之一事。鬬遘兩頭。謂交扇令造諍端。此雖說實。猶犯。況謗欺耶。

此具性遮二業。六緣成罪。一眾生。二眾生想。應以持戒不持戒六句分別。二稍重。四稍輕也。三兩舌心。正是業主。四說過。無論實與不實。五所向人。若向無戒人。自屬重戒。若泛向同法。非彼親友。自屬第十三謗毀戒。今正斷以遘為念的。向彼之親厚。故實與不實皆犯。若欲向此人說。向彼人結方便罪。六前人領解。語語結罪。

七衆同　大小共

開遮者菩薩戒本云又如菩薩見諸有情爲惡友朋之所攝受親愛不捨菩薩見已起憐愍心發生利益安樂意樂隨力隨能說離間語令離惡友捨相親愛勿令當受長夜無義無利如是以饒益心說離間語乖離他愛無所違犯生多功德

果報如第六重戒中說

理解者說有說無爲兩舌說眞說俗爲兩舌說邊說中爲兩舌

懺悔者事中兩舌須作法有無兩舌四無生眞俗兩舌後二無生邊中兩舌惟用一心無生

修證者剏果無事兩舌閙人無理兩舌

性惡者隨情隨智爲兩舌一切實一切不實等亦是兩舌

○第二十不行放救戒

若佛子以慈心故行放生業一切男子是我父一切女人是我母我生生無不從之受生故六道衆生皆是我父母而殺而食者卽殺我父母亦殺我故身一切地水是我先身一切火風是我本體故常行放生生生受生常住之法教人放生若見世人殺畜生時應方便救護解其苦難常教化講說菩薩戒救度衆生若父母兄弟死亡之日應請法師講菩薩戒經律福資亡者得見諸佛生人天上若不爾者犯輕垢罪

以慈心故總修三種慈心也一生緣慈卽觀六道皆我父母二法緣慈卽觀地水火風是我身體三無緣慈卽於生生受生之中而皆不生不滅常住之法教人放生者以此三慈開示於人救護則解其現在苦難教化講說則拔其未來苦因令不受未來苦難又救是拔苦度是與樂也得見諸佛生人天上者見佛聞法恒於人天類中修道永離畜生難處方名究竟放救也

此是遮業四緣成罪一苦衆生二苦衆生想三無慈心若欲救而力不逮者至心爲稱佛名或爲說法以作救贖命之緣因不犯四坐視不救隨事結罪不救身命是一過不救慧命又一過

七衆同犯

大小不全其小乘不救眷屬有罪餘非所制大士弘慈一切悉救惟遮不開

果報者不救則失三慈法利救則成就三慈法門

理解者見外凡殺且諦一乘殺俗諦權教殺中諦而不放救

懺悔者不救事殺須作法不救理殺須無生

修證者慈心三昧成常行事理二救

性惡者或不救事殺如古人謂猪子云正兩脚時不掙今既四脚掙向何處或不救理殺殺盡安居

自作教他事惟不救又從而助之

如是十戒應當學敬心奉持如滅罪品中廣明一一戒

此總結第二段十戒亦懸指廣文也

佛說梵網經菩薩心地品合註卷第五

佛說梵網經菩薩心地品合註卷第六

姚秦　三藏法師　鳩摩羅什　譯

明　菩薩沙彌古吳　智旭　註

菩薩比丘溫陵　道昉　訂

○第二十一瞋打報讐戒

若佛子不得以瞋報瞋以打報打若殺父母兄弟六親不得加報若國主為他人殺者亦不得加報殺生報生不順孝道尚不畜奴婢打拍罵辱日日起三業口罪無量況故作七逆之罪而出家菩薩無慈心報讐乃至六親中故報者犯輕垢罪

不順孝道者被他殺害必有夙因快意報讐重增未來怨結非所以愛死者也尚不畜奴婢者舉輕況重然出家人總不得畜在家得畜但不應非理打罵耳七逆罪者如孟軻云殺人之父人亦殺其父殺人之兄人亦殺其兄去自殺惟是一間今我為父報讐彼復結讐於我父又種將來害父之因故報讐即可名七逆也結云出家菩薩者意顯在家菩薩猶得稟用王法以直報怨出家斷不可矣

此是性遮二業。既傷慈忍。復結來怨。故也。五緣成罪。一是讎。二讎想。有六句。初二句輕。謂讎作讎想讎疑。而行瞋報。二句稍重。謂非讎而作讎想。讎疑二句更重。謂非讎非讎想。讎非讎想而行瞋打。即第九重戒攝也。三有報復心。四行瞋報事。五前人領納。謂受其打罵結輕。若害命結歸第一殺戒。在家菩薩。以直報怨。悉斷事官依律決判。無有私情。若打若殺皆不犯。或私行報復。或賄賂求託官府。過分治罰。一一刑辱結輕。害命結重。又戒本經云。若菩薩於他起憎恨心。執持不捨。是染汙犯。亦可此戒兼制。又菩薩怨不宜報。恩則宜報。故戒本經云。受他恩惠。以慊恨心不以若等若增酬答彼者。是染汙犯。若嬾惰懈怠。非染汙犯。不犯者。若作方便而無力。若以方便令彼調伏。若欲報恩而彼不受

七衆同犯　大小俱制　權遮不開

果報者。報則相讎相害。更無休息。不報則解怨釋結。永無讎對

理解者。見恩塵沙無明為讎。以空假中觀破之為眞報。若了達煩惱即菩提。則無瞋報。亦名以直報

懺悔者。事報作法。理報一心無生

修證者。初果無事報。圓住無理報

性惡者。破煩惱怨。殺無明賊

○第二十二憍慢不請法戒

若佛子。初始出家。未有所解。而自恃聰明有智。或恃高貴年宿。或恃大姓高門。大解大福大富饒財七寶。以此憍慢而不諮受先學法師經律。其法師者。或小姓年少。卑門貧窮。下賤諸根不具。而實有德。一切經律盡解。而新學菩薩不得觀法師種姓而不來諮受法師第一義諦者。犯輕垢罪

初始出家者。明其染法未深。未有所解者。無佛法中正解。既染法未深。未開正解。則更不宜憍慢。而惟其染法未深。未開正解。往往易生憍慢。恆自恃凡有七事。一恃世間聰智。二恃位高。三恃年尊。四恃門族。五恃大解。六恃大福。七恃富財。其法師者小姓則非大姓。年少則非年宿。卑門則非高門。貧

窮則非富財下賤則非有位諸根不具則非聰明大解而實有德是有眞修經律盡解是有正解解行雙美何得更論種姓今不來諮受其過何如此是性遮二業慢如高山法水不住失傳化之益乖參學之方四緣成罪一法師二法師想六句二重一輕二無犯三憍慢心正是業主與前第六瞋患爲異四不諮受隨所應諮不諮結罪又戒本經云輕說法者不生恭敬嗤笑毀呰但著文字不依實義是染汙犯亦此戒兼制

七衆同

大小不全共小乘於應請者而憍慢不請則犯餘惟不得憍慢不制悉請大乘求法爲務一切應請一切不應憍慢

惟遮不開

果報者憍慢則失正法種頑愚陋劣重法則智慧開明菩提增長

理解者一切諸法中悉有安樂性不善用觀横於其中取一捨一就所捨處不能於中如實觀其法性名憍慢不諮

懺悔者事懺作法理懺一心無生

修證者初果無事懺歸住無理懺

性惡者天上天下惟吾獨尊不見世間諸天及人堪受如來迎接禮拜者假使佛爲起迎令彼即時頭破七分

○第二十三憍慢僻說戒

若佛子佛滅度後欲以好心受菩薩戒時於佛菩薩形像前自誓受戒當以七日佛前懺悔得見好相便得戒若不得好相應二七三七乃至一年要得好相得好相已便得佛菩薩形像前受戒若不得好相雖佛像前受戒不名得戒若先受菩薩戒法師前受戒時不須要見好相何以故是法師師師相授故不須好相是以法師前受戒時即得戒以生至重心故便得戒若千里內無能授戒師得佛菩薩形像前自誓受戒而要見好相若法師自倚解經律大乘學戒與國王太子百官以爲善友而新學菩薩來問若經義律義輕心惡心慢心不一一好答問者犯輕垢罪

師師相授。不須好相者。以其展轉傳來。即是如來嫡胤。亦是法身常住。故律藏云。持律之人。是人補佛處也。生至重心者。謂視師如佛也。不得好相不名得戒。明自誓受戒如此之難。生至重心。便乃得戒。明從師受戒亦復不易。既受得已。請問先達。先達豈可忽之而不好答乎。輕心者。忽彼來人。惡心者。慳惜嫉妬。慢心者。自恃福慧也。

此亦性遮二業。乖接引教訓之道。四緣成罪。一求法人。二求法想。三憍慢心。四僻說出口。語語結罪。

七衆同犯。皆得說法故。

大小乘共。小乘亦不許僻說故。

權遮不開。

果報者。悋法則愚癡。憍慢則頑劣。不悋不憍。則功德智慧以自莊嚴。

理解者。有修有證。皆名憍慢。不知四悉因緣。皆名僻說。

懺悔者。事慢僻作法。理慢僻一心無生。

修證者。初果斷事中慢僻。圓住斷理中慢僻

性惡者。我爲法王。於法自在。隨智隨情。種種僻說」

○第二十四不習佛戒

若佛子。有佛經律大乘法。正見正性正法身。而不能勤學修習。而捨七寶。反學邪見二乘外道俗典。阿毗曇雜論。一切書記。是斷佛性。障道因緣。非行菩薩道者。若故作。犯輕垢罪。

經律大乘法者。通指菩薩藏也。正見者。萬行之解。正性者。正因之性。正法身者。正果之性。邪見者。通指下文諸法。二乘墮於偏空。外道執其謬計。俗典儒談世務。阿毗曇即二乘論。雜論即外道論。一切書記即俗典世論也。斷佛性者。二乘焦菩提之芽。外道刳正覺之種。障道因緣者。內惑正解之因。外亂正修之緣也。

一向習小。惟是遮業。非染汙犯。一向習外。性遮二業。是染汙犯。不犯者。若上聰明。能速受學。若久學不忘。若思惟知義。若於佛法具足觀察。得不動智。若於日日常以二分受學佛經。一分外典。又菩薩比丘。比丘尼。不學毗尼。亦犯輕垢。故戒本經

云若菩薩於如來波羅提木叉中。毗尼建立遮罪。護衆生故。令不信者信。信者增廣。同聲聞學。何以故。聲聞自度。乃至不離護他。何況菩薩第一義度。又復遮罪住少利少作少方便者。菩薩不同學此戒。謂一者從非親乞衣。二者受自恣與。三者多受餘。四者自乞縷令織。五者臥具坐具。六者金銀。帷此六戒。聲聞遮其自為。菩薩開其為他。則其餘二百四十四戒。皆須同學明矣。設不學不持。則既犯比丘戒。亦犯菩薩戒。與罪比聲聞加一等。以是菩薩比丘不同菩薩沙彌等。故即菩薩沙彌。亦須同學十戒。并威儀法。以非菩薩優婆塞。故若不學不持。比聲聞沙彌亦加一罪。蓋七衆受此菩薩戒時。即舉五戒。十戒。六重六隨。二百五十戒等。一切輔為無盡戒體。皆為菩薩之所應學。故經文但云學二乘阿毗曇者犯罪。不言學毗尼者犯罪。以毗尼乃大小通途。原不單屬二乘故也

七衆同制。各有所急。比丘先習此經及二部律尼。先此經。及尼具戒。式叉先習此經及二六法。沙彌男女先習此經及十戒威儀。在家先習此經及優婆塞戒。餘力方許徧習

大小不全共同者。同以本法為急。亦同不得習外

異者大不學毗尼犯。小不學此經非犯

開遮者。示同邪小以誘接之

果報者。一向習小。障菩提。習外。墮愛見

理解。懺悔修證。同第八戒

性惡者邪小。究竟即大

○第二十五不善知衆戒

若佛子。佛滅度後。為說法主。為行法主。為僧坊主。教化主。坐禪主。行來主。應生慈心。善和鬪諍。善守三寶物。莫無度用。如自已有。而反亂衆鬪諍。恣心用三寶物者。犯輕垢罪

說法主。即今法師。行法主。主持規者。亦可律師。僧坊主。知安居房舍等事。即今直院。教化主。勸人作福業者。坐禪主。知習禪事。如僧堂首座之類。行來主。知乍到客情事者。今名知賓。慈心者。和諍守物。能與一切人樂也。

此是遮業。不善滅諍。隨事結過。不善守物。隨用結過。若三寶互用。自屬盜戒。若發起諍事。則得性罪
比丘比丘尼。全犯。餘五衆未知僧事。不犯。設充職事。亦犯

大小俱制　惟遮不開

果報者。不善滅諍。得破僧方便罪。不善守物。招貧窮困苦報。善和。善守。則統理大衆。一切無礙

觀解者。不能和融事理。不知善守法財

懺悔者。不善知事。作法。不善知。觀無生

修證者。無疑解脫。能和事諍。能守事財。圓初住。能和理諍。能守理財

性惡者。興般若兵。杖與一切法戰。是名亂衆鬪諍等。賜諸子白牛大車。是忿用三寶物

○第二十六獨受利養戒

若佛子。先在僧坊中住。後見客菩薩比丘來入僧坊舍宅城邑。若國王宅舍中。乃至夏坐安居處。及大會中。先住僧應迎來送去。飲食供養。房舍。臥具。繩牀木牀。事事給與。若無物。應賣自身。及男女身。割自身肉賣供給所須。悉以與之。若有檀越來請衆僧。客僧有利養分。僧坊主應次第差客僧受請。而先住僧獨受請。而不差客僧者。僧坊主得無量罪。畜生無異。非沙門。非釋種姓。犯輕垢罪

菩薩。謂大士衆。比丘。謂聲聞衆。皆應有利養分也。國王宅舍。謂王所造立安僧宅舍也。應賣自身等者。舉重況輕。謂賣身割肉。尚應供給。況本皆有分之利養耶

此具性遮二業。以僧次請僧時。凡在界內者。皆應有利養分。而今不差客僧。乖施主心。貪利獨受。是盜戒之等流也。四緣成罪。一有客僧。應得利養分者。來在界內。二有客想。六句。二重。二輕。二無犯。三獨受心。正是業主。四差竟。據義疏云。若知僧次的至彼人而不差者。且犯輕垢。以臨差時界外或更有來者。尚未專有分。故若差竟。而別與餘人。餘人自知未應受請。而受得施主家食。直五錢入手。與差者同結重罪。畜生無異。又客來不與僧中物分不起迎接。亦此戒兼制。同犯輕垢

比丘比丘尼全犯餘五衆未知僧事不犯或有時
受差分食若偏厚偏薄偏有偏無皆犯輕垢善生
經云僧中付食若偏爲師選擇美好過分與者是
優婆塞得失意罪
大小乘俱制 惟遮不開
果報如慈悲道場懺法廣明
理解者不以大乘法普化一切名獨受利養
懺悔者獨受事養有二若但犯方便輕垢須作法
懺若已得五錢入手結重失菩薩戒須取相懺獨
受理養須一心無生懺
修證者初果不獨受事利圓住不獨受理利
性惡者盡十方是箇自已安有第二人同受供養
〇第二十七受別請戒
若佛子一切不得受別請利養入已而此利養屬十
方僧而別受請即是取十方僧物入已及八福田中
諸佛聖人一一師僧父母病人物自已用故犯輕垢
罪
即是取十方僧物入已等者以施主修福法應普

徧平等一切利施本通十方僧衆緣汝別受令彼
十方不得利養違有奪取十方之義又八福田並
有應得僧次利養之義如佛或應迹爲僧餘可知
犯
此是遮業令施主失平等心十方僧失常利施故
制三緣成罪一是別請若有僧次一人同受不犯
二別請想六句二重二輕二無犯又或請受戒說
法或知此人非我則不營功德皆無犯三受竟結
罪
出家五衆同犯在家無受利養事善生經云若優
婆塞受招提僧臥具牀座得失意罪亦應此戒衆
制
大小不同制小乘遮別衆食若四人中有一人是
僧次者不犯不遮別受請
開遮者戒本經云檀越來請若至自舍若至寺內
若至餘家若施衣食種種衆具菩薩以瞋慢心不
受不往是染汙犯不犯者若病若無力若狂若遠
處若道路恐怖難若知不受令彼調伏若先受請

若修善法不欲暫廢。為欲得聞未曾有法。饒益之義及決定論。若知請者為欺惱。故若護多人嫌恨心故。若護僧制。解曰。此乃率眾受供。非別受也。又云。有檀越以金銀眞珠摩尼瑠璃種種寶物奉施菩薩。若瞋慢心違逆不受。是染汙犯。捨眾生故。懶惰懈怠。非染汙犯。不犯者。若知受已。必生貪著。或施主生悔。或施主生惑。或施主貧惱。若知是三寶物。是劫盜物。若知受已。多得。若惱。所謂殺縛謫罰奪財訶責。解曰。此則受以為眾。非自享也

果報者。既違有奪取十方之義。亦是盜戒等流

觀解者。受入空請。是別於俗諦。受出假請。是別於眞諦。受但中請。是別於二諦

懺悔者。受事別請。作法。受理別請。一心無生

修證者。別初住。圓初信。不受事別請。別初地。圓初住。不受理別請

性惡者。法界妙供。念念自受。如人飲水。冷煖自知。誰能共之

○第二十八別請僧戒

若佛子。有出家菩薩。在家菩薩。及一切檀越。請僧福田求願之時。應入僧坊。問知事人。今欲請僧求願。知事報言。次第請者。即得十方賢聖僧。而世人別請五百羅漢菩薩僧。不如僧次一凡夫僧。若別請僧者。是外道法。七佛無別請法。不順孝道。若故別請僧者。犯輕垢罪

次第請。即得十方賢聖僧者。以凡聖難測。不應妄生分別。故七佛者。一毗婆尸佛。或云維衛。此翻勝觀。二尸棄佛。或云式棄。此翻為火。三毗舍浮佛。或云毗舍婆。或云隨比。或云隨葉。此翻徧一切自在。此三世尊。皆在過去莊嚴劫出世。四拘留孫佛。或云拘樓秦。此翻所應斷。五拘那含牟尼佛。此翻金寂。或翻金仙。六迦葉佛。此翻飲光。七釋迦牟尼佛。或云釋迦文。此翻能仁寂默。亦翻能儒。此四如來。皆於賢劫出世。經中處處每引七佛證義。以其並在此土。又近在百小劫內。長壽天皆曾見也。不順孝道者。不遵佛訓。輕慢眾僧

此是遮業。分別是田非田。其心狹劣。不順平等法

門故。他據聲聞律若。僧次中請得一。人餘別指名
請求。非犯。此或應同。若一概於僧次請。彌善

七衆同　大小共

開遮。者如親師取。友則善須簡。擇如欲說法授。戒
化導衆人。擇其才德俱優。求請之。非犯
果報。者別請則違平等無相。法門失廣大圓滿遍
德。不別請則一滴投海頓同海體
理解。者知對待。妙不知絕待妙。輕藏通別教之。法
而別尚圓。教是別請義
懺悔。者事別請作。法理別請須以一心融四無生
修證。者初果無事別請。圓信無理別請
性惡。者於十法界。中別令各得佛界之和

○第二十九邪命戒

若佛子。以惡心故為利養。販賣男女色。自手作食自
磨自舂。占相男女。解夢吉凶。是男是女。呪術工巧。調
鷹方法。和合百種毒藥。千種毒藥。蛇毒生金銀毒。蠱
毒。都無慈愍心。無孝順心。若故作者。犯輕垢罪

惡心者。明非見機益物之。心為利養共列七事。一
販色。二作食。三占相解夢。四呪術。五工巧。六調鷹
七毒藥

此是性遮二業。然惟販色毒藥二事。兼有性罪。餘
但遮罪。又今時養鷹。多為捕獵。此亦性罪。或屬損
害衆生戒攝也。毒藥且就和合時結輕。若害物時
隨結殺罪。調鷹亦爾。又出家人四邪五邪八穢皆
此戒攝。四邪者。一仰口食。謂仰觀星宿推步盈
虛等。二下口食。謂種植田園等。三方口食。謂干謁
四方交結權貴等。四維口食。謂醫卜雜伎種種營
生等。五邪者。一現奇特相。二自說功德。三卜相吉
凶為人說法。四高聲現威令人敬畏。五說得供養
以動人心。八穢者。一田宅園林。二種植生種。三貯
積穀帛。四畜養人僕。五養繫禽獸。六錢寶貨物。七
氈褥釜鑊。八象金飾牀及諸重物

出家五衆全犯。在家除販色調鷹毒藥三種。其餘
如法自活不犯。又善生經云。若優婆塞須田作者。
不求淨水及陸種處。得失意罪。亦可攝屬此戒。淨
水者。謂無蟲水。陸種者。陸生穀麥等。不須用水。致

傷蟲也

大小俱制

開遮者。出家人或偶用古相呪術工巧。隨機誘物。令入佛道。非希利心。亦復無犯。呪術是治病救難所用。故大小兩乘亦遍有之

果報者。緇門警訓云。今時講學。專務利名。不恥五邪。多畜八穢。但隨浮俗。豈念聖言。自下壇場。經多夏臘。至於淨法。一未霑身。寧知日用所資。無非穢物。積蓄所積。通是犯財。慢法欺心。自貽伊戚。學律者。知而故犯。餘宗者。固不足言。雖知報逐心成。豈信果繇因結。現見袈裟離體。當來鐵葉纏身。爲人則生處貧窮。衣裳垢穢。爲畜則墮於不淨。毛羽腥臊。況大小兩乘。通明淨法。倘懷深信。豈慣奉行

理解者。不知性具。而取果行因。積功累德。名爲販賣。不達無作道。滅名爲作食。不證自心現量。名爲出相。不知開權顯實。名爲呪術。未達無功用道。名爲工巧。有所取捨。名爲調鷹。偏眞偏俗。但中法門。名爲毒藥

懺悔者。事邪作法。理邪一心無作

修證者。初果無事邪。圓住無理邪

性惡者。如維摩經中三嚫受食。是爲究竟邪命。又置毒乳中等

○第三十經理白衣戒

若佛子。以惡心故。自身謗三寶。詐現親附。口便說空。行在有中。經理白衣。爲白衣通致男女交會婬色。作諸縛著。於六齋日年三長齋月。作殺生劫盜破齋犯戒者。犯輕垢罪

六齋日者。每月六日。謂初八。十四。十五。二十三。二十九。三十。若遇月小。則二十八。二十九也。此六日者。初八。二十三。四天王使者巡行世間。簡察善惡。十四。二十九。四天王太子巡視世間。十五。三十。四天王躬行世間。若見修善者多。則諸天歡喜保護國界。若見修善者少。則諸天愁憂不樂。國界多災。故佛制在家男女。不論但三歸者。受五戒者。受善戒者。遇此六日。悉應於一晝夜受持八戒齋法。以不非時食。正名爲齋。以不殺等八戒。共助成之。

故名八關戒齋。謂以八戒及齋關閉情欲。作出世正因也。八戒者。一不殺。二不盜。三不婬。無論邪正悉斷。四不妄語。五不飲酒。六不著香華鬘。不香塗身。七不歌舞倡伎。不往觀聽。八不坐高廣大牀也。年三長齋月者。毗沙門天王分鎮四洲。正月五月九月鎮此南洲。故佛制在家男女。齋此一月受持齋法如上也。此戒舊名不敬好時。義疏云。三齋六齋並是鬼神得力之日。此日宜修善福。過餘日。而今於好時斷慢更犯。隨所犯事。隨篇結罪。此時此日不應不知。加一戒。一云七衆俱制。皆應敬時。二云但制在家。年三月六。本為在家。出家盡形持齋。不論時節。文。今觀經文語勢。却似從出家人邊結過。故易科為經理白衣。大意謂出家人法。宜誘諭白衣。令得解脫。令持齋戒。而反說空行有。為其經理。乃至於六齋三齋好時。不能使其作福修善。反令作殺盜等事。豈非以身謗三寶乎

此是遮業。但從經理白衣結罪。所云殺生劫盜破齋犯戒。自是俗人之罪。非出家人教其為之。但既有通致男女等事。未免為殺盜等而作遠緣。故推極於此。而溯其不應耳。若實教其殺生劫盜。兼得性業。自屬殺盜戒攝

出家五衆全犯。一切時中不得經理白衣也。在家二衆已受菩薩戒。不敬好時亦犯。萬佛經云。若優婆塞一月之中。不能六日受持八戒。供養三寶。得失意罪也。餘時如俗法嫁娶等不制。若殺生劫盜破齋犯戒。自隨事別結

大小俱制

惟遮不開

果報者。經理白衣亦屬邪命。如前說。又不敬好時。則諸天愁憂。能招災異。敬好時。則諸天歡喜。護國降祥

觀解者。於真諦外別緣俗諦。名經理白衣。不知人命在呼吸間。名不敬好時。又不知十世古今。不離當念。介爾一念。橫徧竪窮。名不敬好時

懺悔者。事犯作法。理犯一心無生

修證者。初果無事犯。圓住無理犯

性惡者。同流九界名經理白衣。坐斷三世名不教好時

如是十戒應當學。敬心奉持。制戒品中廣明

此總結第三段十戒也

○第三十一不行救贖戒

佛言。佛子。佛滅度後。於惡世中。若見外道。一切惡人。劫賊賣佛菩薩父母形像。及賣經律。販賣比丘比丘尼。亦賣發菩提心菩薩道人。或為官使。與一切人作奴婢者。而菩薩見是事已。應生慈悲心。方便救護。處處教化取物。贖佛菩薩形像。及比丘比丘尼。發心菩薩。一切經律。若不贖者。犯輕垢罪

惡世者。正大士興慈運悲之時。方便救護者。盡其心力。不得隱忍坐視也

此是遮業。四緣成罪。一應贖境。謂尊像經律僧人等。二應贖想。六句二重二輕二無犯。三無救贖心。力不及者非犯。四令彼受辱。隨事結過。設力不及而護不斷。心亦犯

七眾同

大小不全共。小眾不贖父母得罪。餘不見制。大士弘護為任。一切應贖

惟遮不開。或如法流通經典不犯

果報者。不救則失於二利。救則具足二嚴

理解者。不知性具名實三寶。方便開示。令知性具名為救贖

懺悔者。事不救。作法理不救。須一心無生

修證者。圓初信則初住。遍見地菩薩。遍事度菩薩。皆能盡力行事救。圓初住則初地。皆能盡力行理

性惡者。正欲以法界三寶。攝會法界中人

○第三十二損害眾生戒

若佛子。不得販賣刀杖弓箭。畜輕秤小斗。因官形勢取人財物。害心繫縛。破壞成功。長養貓狸豬狗。若故養者。犯輕垢罪

刀杖弓箭者。損害之具。輕秤小斗者。欺誑之具。短尺亦是其類。又以重秤大斗長尺取入。亦同此制

然但約當用故結輕耳。若稱換詐取。令前人不覺

者自威盜攝因官形勢者行於逼奪以威力傷惡
結輕若取非其有亦是盜攝深縛者損其肢體破
壞成功者毀其成業貓狗能傷鼠類豬終歸殺已
上諸事皆非慈心者所應爲也
此具性遮二業隨事結罪
七衆同犯善生經云若優婆塞爲於身命若作市
易斗秤賣物一說價已不得前却捨賤趣貴斗秤
量物任前平用如其不平應語令平若不如是得
失意罪解曰在家尙爾況出家乎
大小俱制　惟遮不開
果報是殺盜等流
理解者凡外損眞二乘損俗藏通損中別損二諦
懺悔者事損作法理損無生
修證者初果無事損亦不損眞出假不損俗別向
不損中別地圓住不損二諦
性惡者損九界成佛界佛亦不亢則具損十界
○第三十三邪業覺觀戒
若佛子以惡心故觀一切男女等鬭軍陣兵將劫賊
等鬭亦不得聽吹貝鼓角琴瑟箏笛箜篌歌叫妓樂
之聲不得樗蒱圍棊波羅塞戲彈棊六博拍毱擲石
投壺牽道八道行城爪鏡蓍草楊枝鉢盂髑髏而作
卜筮不得作盜賊使命一一不得作若故作者犯輕
垢罪
惡心者明非見機益物直是邪思邪覺也其列五
事一鬭諍二娛樂貝者螺也七弦爲琴二十五弦
爲瑟箏者竹身十三弦箜篌者竹身二十四弦三
雜戲樗蒱即今擲錢波羅塞戲即今象棊彈棊者
漢宮人粧奩戲六博即今雙陸拍毱即今踢毬擲
石投壺者古用石今用矢牽道八道行城者縱橫
各八路以棊子行之西域戲也四卜筮爪鏡即圓
光法蓍草即是易卦楊枝即櫟柳神鉢盂即攪水
碗法髑髏即耳報法五使命此五皆屬邪業
盜賊使命性遮兩業餘惟遮罪隨事結輕又戒本
經云若菩薩嬾惰懈怠耽樂睡眠若非時不知量
是染汙犯不犯者若病若無力若遠行疲極若爲
斷彼故起欲方便攝受對治性利煩惱更數數起

亦可此戒衆攝

出家五衆全犯在家供養三寶得作伎樂出家不得自作亦聽使白衣作又投壺本於禮記蓍龜本於易蓍在家亦應無犯

大小俱制

開遮者或見機發物等又出家人欲決疑慮自有圓覺經拈取標記法占察經擲三輪相法及大灌頂經梵天神策百首可依用之

果報者觀則妨廢正道失二世利不觀則離諸掉悔定慧易生

觀解者除不思議妙觀皆名邪覺

懺悔者事邪作法理邪一心無生

修證者三界無事邪初地圓住無理邪

性惡者歷三性觀察偏覺一切邪業中實相

○第三十四暫離菩提心戒

若佛子護持禁戒行住坐臥日夜六時讀誦是戒猶如金剛如帶持浮囊欲度大海如草繫比丘常生大乘善信自知我是未成之佛諸佛是已成之佛發菩提心念念不去心若起一念二乘外道心者犯輕垢罪

金剛者能壞一切不爲一切所壞浮囊者度海之具喻出大涅槃經草繫比丘者佛世有一比丘途中被賊劫奪衣物慮其鳴衆來追欲害命內有一賊知比丘法謂餘賊言不必殺之但以生草繫其手足彼戒不傷草木自弗動耳賊如言繫之比丘守戒寧死不移賊去已遠後有行路人來方解其繫今明大士護此菩提心戒亦應如聲聞之護律儀寧死莫犯也

起二乘心惟是遮業念念非染汙犯起外道心性遮二業念念是染汙犯

七衆同

大小不全共同不得起外道心二乘是其本習

開遮者若權入二乘外道爲化彼故

果報者一念二乘心亦障菩提一念外道心亦障出世惟念念菩提心能臻三種不退

觀解者除一乘皆邪小如前說

懺悔亦如前說

修證者圓初信則初住證見地藏初果永不起外道心行不退位永不起二乘心則地圓住永不起理中邪小心

性惡者念念觀外道二乘境即是不思議境成就究竟外道究竟二乘

○第三十五不發願戒

若佛子常應發一切願孝順父母師僧願得好師同學善知識常教我大乘經律十發趣十長養十金剛十地使我開解如法修行堅持佛戒寧捨身命念念不去心若一切菩薩不發是願者犯輕垢罪

願者緣心莽境希求勝事之謂常應發者所謂非是一發惟應數發令菩提心相續不斷也一切願者總指十願一願孝順父母師僧二願得好師三願得同學勝友四願教我大乘經律五願解發趣六願解長養七願解金剛八願解地九願如法修行十願堅持佛戒盡心地法門戒為其本不持佛戒何繇進趣故結願持戒也

此是遮業若無大願難獲大果應發不發隨時結

七衆同

大小異小乘若不願速出生死希求人天後有相續亦犯實心罪

惟遮不關

果報者不發則失決定勝益相續而發則能得佛滅罪如發趣心中說

理解者未得行不退容有間斷時

懺悔者數數發願令菩提心不斷即名為悔

修證者行不退人不離大願以自莊嚴

性惡者不著佛求不著法求不著僧求不應法界更求法界

○第三十六不發誓戒

若佛子發是十大願已持佛禁戒作是誓言寧以此身投熾然猛火大坑刀山終不毀犯三世諸佛經律與一切女人作不淨行復作是願寧以熱鐵羅網千重周匝纏身終不以此破戒之身受於信心檀越一

切衣服。復作是願。寧以此口吞熱鐵丸。及大流猛火。經百千劫。終不以此破戒之口。食於信心檀越百味飲食。復作是願。寧以此身臥大流猛火羅網熱鐵地上。終不以此破戒之身。受於信心檀越百種牀座。復作是願。寧以此身受三百矛刺身。經一劫二劫。終不以此破戒之身。受於信心檀越百味醫藥。復作是願。寧以此身投熱鐵鑊。經百千劫。終不以此破戒之身。受於信心檀越千種房舍屋宅園林田地。復作是願。寧以鐵鎚打碎此身。從頭至足。令如微塵。終不以此破戒之身。受於信心檀越恭敬禮拜。復作是願。寧以百千熱鐵刀矛。挑其兩目。終不以此破戒之心。視他好色。復作是願。寧以百千鐵錐。劖刺耳根。經一劫二劫。終不以此破戒之心。聽好音聲。復作是願。寧以百千刃刀。割去其鼻。終不以此破戒之心。貪嗅諸香。復作是願。寧以百千刃刀。割斷其舌。終不以此破戒之心。食人百味淨食。復作是願。寧以利斧斬破其身。終不以此破戒之心。貪著好觸。復作是願。願一切衆生。悉得成佛。而菩薩若不發是願者。犯輕垢罪。

誓者。必固之心。勇猛自矢。期於不退。願以導其前。誓以驅其後。又願以進德修善為力用。誓以防非滅惡為功能也。十大願者。指前戒中十願也。作誓有十三節。共為五科。初一節為欲染之誓。如律中云。猛火刀山。但傷一期身命。女人婬染。墮地獄中。受無量苦。兼傷法身慧命。故寧投刀火。不作非梵行也。夫男女居室。猶為世間正法。尚斂此誓。況黃門男子。逆理亂常。又何必言。有謂女色罪重。男色罪輕者。誠為惡見。大佛頂經云。先惡魔師與魔弟子。婬婬相傳。眞地獄種子耳。又經云。劫初無男女二相。因食獨穢。二相乃生。因有二相。展轉染愛。遂為胎生之始。然初不聞有男婬也。減至壽五百歲時。方有非法婬起。此婬一起。罪惡斯劇。頓減為二百歲。繇此觀之。男色之罪。重於女色明矣。故律及阿含之中。佛因野火熾然。為諸比丘說此諸誓。其根熟者。頓斷惑染。其未熟者。懼罪捨戒。佛不止之。誠不欲其壞法門也。乃至二果聖人。見惑已斷。婬習現前。還俗娶妻。終不破戒。盡如法捨戒。將來尙

可出家倘根本一破則終非道品且何忍於聖賢幢相之中而作此鄙穢哉此誓出家菩薩之所全發在家菩薩惟於邪婬境發正婬非所斷也是故今時出家菩薩大須自審倘此習本輕或雖重而善自調制便可安處僧倫若煩惱習强不能自抑快哉捨戒愼莫破戒以捨戒還俗則現在雖失比丘沙彌之位倘爲菩薩優婆塞將來亦倘可爲沙彌比丘倘一破戒體則菩薩戒比丘戒沙彌戒優婆塞戒無不盡破乃至一日一夜八關齋戒皆悉不任更受縱令菩薩戒法得有見相重受之科而見相一事談何容易思之愼之愼之次五節爲供養之誓信心檀越本爲供道道人破戒受供苦報必劇此乃誓不破戒非誓不受供也有謂信施難消遂欲自營生業不思飲水踐土獨非國王之供養乎既無救於破戒之罪又更犯邪命之愆誠可悲乎次一節爲恭敬之誓此亦誓不破戒非誓不受拜也有謂戒德多虧遂乃低身答拜甚至驚天動敬白衣既無救於破戒之罪又更敗壞出家儀式亦愚惑也次五節爲六根之誓約五根對五塵皆以破戒之心爲主卽意根爲致也食人百味淨食者前以破戒受人供養而言此以邪心貪著滋味而言當知食著滋味卽名破戒心也後一節爲度生之誓

此是遮業爲防退心觸境不發隨事結過

出家五衆全犯在家無受供事但有六根度生之誓

大小不全共同者同前四誓律及阿含皆廣明之異者小乘不制第五度生誓也

惟遮不開

果報者不發則失決定不退之益隨發隨得堅固進趣之益

理解者未預位不退前四誓或有間時未證行不退第五誓或有間時

懺悔者數數發誓令正願不退卽名懺悔

修證者位不退人前四誓淨行不退人第五誓淨

性惡者不勤法界何誓可發又誓染法喜妻誓披

忍辱衣，誓食禪悅法喜食，誓臥法空座，誓服四教藥，誓遊解脫園，誓受自性禮，誓觀法界妙色，誓聽圓頓好音，誓嗅法身妙香，誓餐法食妙味，誓受人自在樂，願誓令一切眾生得不般涅槃際解脫門」

○第三十七冒難遊行戒

若佛子，常應二時頭陀，冬夏坐禪，結夏安居，常用楊枝、澡豆、三衣、缾、鉢、坐具、錫杖、香爐、漉水囊、手巾、刀子、火燧、鑷子、繩床、經、律、佛像、菩薩形像。而菩薩行頭陀時，及遊方時，行來百里千里，此十八種物常隨其身。頭陀者從正月十五日至三月十五日，八月十五日至十月十五日，是二時中，此十八種物常隨其身，如鳥二翼。若布薩日，新學菩薩半月半月常布薩，誦十重四十八輕戒。若誦戒時，當於諸佛菩薩形像前誦，一人布薩即一人誦，若二人三人至百千人，亦一人誦。誦者高座，聽者下座，各各披九條七條五條袈裟。若結夏安居時，亦應一一如法。若行頭陀時，莫入難處，若惡國界，若惡國王，土地高下，草木深邃，師子虎狼，水火風難，及以劫賊，道路毒蛇，一切難處，悉不得入。頭陀行道，乃至夏坐安居，是諸難處，皆不得入。若故入者，犯輕垢罪。

常應二時頭陀者，春秋調適，遊行化物，無妨損也。頭陀，或云杜多，此翻抖擻，有十二法，皆是遠離勝行，聖所稱歎：一在阿蘭若處，二常行乞食，三次第乞食，四受一食法，五節量食，六中後不飲果蜜等漿，七糞掃衣，八但三衣，九塚間住，十樹下止，十一露地坐，十二但坐不臥。冬夏坐禪者，大寒大熱，常應靜坐。結夏安居者，夏行尤為妨道，故須結制九旬也。楊枝所以淨口，澡豆所以潔身。三衣者，一僧伽梨，名上衣；二鬱多羅僧，名中衣；三安陀會，名下衣。缾有三種，一淨缾貯水供飲，二隨用缾貯水洗手，三觸缾貯水洗大小便處。鉢者具云鉢多羅，此翻應器，謂體色量三皆應法。體用瓦鐵二物，不得用金銀銅木七寶等；色以油熏成；量則隨其腹量，分上下中，最大不過三升，最小不過升半。坐具者，梵名尼師壇，此云隨坐衣，所以護身護衣護臥具也。錫杖警覺異學之標。香爐修淨之供。漉水囊為

救物之具。手巾為除垢所需。刀子長不過三指。闊不過一指。所以便用。火燧為防熱食。象為除冥。鑷子為拔鼻毛。繩牀隨處棲息。皆百一所需中物也。經契一心。律規三業。佛像標心極果。菩薩形像托志真因。既皆切於日用。亦可即事表法。故以如為二翼喻之。彼不知法義。惟汲汲以十八物為務者。固非大士弘規。倘竟高談名理。而脫略事相。恐亦非佛本意。必事理俱備。庶二翼無損耳。布薩但舉新學者。久學菩薩。自不待言也。披九條七條五條袈裟者。九條即僧伽梨。七條即鬱多羅僧。五條即安陀會。此但指比丘比丘尼言之。若式叉摩那。沙彌沙彌尼。止許用縵條衣。名為無縫袈裟。在家二眾。於誦戒及入壇時。亦得用無縫衣。餘時不得。然善生經云。若優婆塞不儲畜僧伽梨衣缽錫杖。得失意罪。此特制令儲畜。非制令日用。又僧伽梨等。即縵條之服。加以三種法號。所謂無縫三衣。不同比丘之九條七條五條也。一一如法者。如法具十八物。及如法誦戒等。

此是遮業。正制冒難遊行。兼制備十八物。如法誦戒。蓋冒難遊行。恐致夭逝。在危生念。所喪事重。大士雖宜為法忘身。豈應不慎招損。譬諸儒者雖有殺身成仁之事。亦云知命者不立巖牆下也。三緣成罪。一難處。謂惡國界等。二難處想。六句二重二輕二無犯。三正遊行。發足後步步結輕垢罪。或先非難處。正遊時難事忽起。此亦非犯。除十八種物應備不備。隨事結過。半月誦戒。或不誦。或雖誦而不如法。亦隨事結過。

七眾同犯。善生經云。若優婆塞險難之處。無伴獨行。得失意罪。准此則設有事緣。多伴同往。非犯。又云優婆塞若犯國制。得失意罪。亦應此戒兼攝也。大小不全共。同者同不得冒難遊行。異者大士制十八物。聲聞惟制六物隨身。謂三衣坐具缽及漉囊。餘非所制。大士一人布薩。即一人誦。聲聞須有四人以上方差一人高坐而誦。若三人二人。即相向布薩。若惟一人。即心念布薩。具如律中。未受具者不宜先知。故不委明。然西域諸寺。大小異居。梵

且國中大小雜住。則布薩儀式。亦須略明。今共出六意。一通列九衆。二別論戒次。三明誦戒人。四明所誦法。五明所用界。六明廣略儀。一通列九衆者。若論半月誦戒通途軌式。則應男女各別。男以比丘為主。沙彌優婆塞隨聽。女以比丘尼為主。式叉摩那沙彌尼優婆夷隨聽。此則僧尼各有界限。不容混雜。若有他緣偶集。如比丘尼等來請教誡。優婆夷等來興供養。正遇誦菩薩戒。彼既曾受。亦可隨聽。則一切比丘坐。竟次比丘尼。比丘尼竟。次式叉摩那。次乃沙彌。次沙彌尼。次出家優婆塞優婆夷。次在家優婆塞優婆夷。出家者名近住。在家者名近事。此九衆位次。斷不容紊。又須男女有別。不起譏嫌也、二別論戒次者。抑於九衆各自類中。復依受戒先後次第而坐。然西域大小異居。大乘即依菩薩戒次而坐。小乘即依比丘戒次而坐。今大小雜居。則誦菩薩戒時。方依大乘戒次。誦比丘戒時。仍依僧臘。不得以大奪小。故釋籤云。菩薩在小乘衆。還依小乘戒次而坐。在大乘衆。則依大乘戒次而坐也。又其人先受比丘戒。後受菩薩戒者。即用比丘戒臘為菩薩戒臘。以受菩薩戒時。則比丘戒一切轉成無盡戒體。故若其人先受菩薩戒。後受比丘戒者。於大乘中。則依菩薩戒次。於小乘中。仍依比丘戒次。不得以菩薩戒臘作比丘戒臘。以菩薩戒非關住持僧寶數故。故輔行云。若先小後大。則開小夏以成大夏。若先受大。後受律儀。在小則依小。在大則依大也。比丘尼衆亦復如是。若沙彌沙彌尼等。小乘惟論生年。大乘須論菩薩戒次。近住近事亦復如是。三明誦戒人者。若九衆俱現在前。必須菩薩比丘高座而誦。餘皆默聽。若無比丘。惟有八衆。必須菩薩比丘尼一人誦之。若無比丘比丘尼。惟下七衆。必須菩薩式叉摩那一人誦之。若并無式叉摩那。必須菩薩沙彌一人誦之。若更無沙彌。必須菩薩沙彌尼一人誦之。若更無沙彌尼。必須菩薩近住男誦。若近住男亦無。則菩薩近住女誦。若近住女亦無。則菩薩近事男誦。若近事男亦無。則菩薩近事女一人高座而誦。其餘菩

衆近事女下座默聽也。問。設有比丘而不能誦。尼反能誦。乃至有近事男而不能誦。女反能誦。則如之何。答。經云。若受菩薩戒不誦此戒者。非菩薩。非佛種子。安得受戒而不能誦耶。問。初受戒人如何。答。既初受戒。未能誦戒。即不得遠離師友。問。設有因緣不得與師友相近如何。答。平時許展轉反從下衆學。然至誦戒時。必須上衆登座。問。平時展轉從下衆學時。還得稱爲師否。答。前戒比丘得稱後戒比丘爲阿闍梨。亦得一切事以師禮。唯除禮足。從沙彌學。亦復如是。若從三女衆學。更須消息。令勿生譏嫌。若從近住近事學者。不得稱師。如佛世給孤長者恒爲新學比丘授法。反禮比丘之足。即其例也。問。比丘不得禮白衣者。何故維摩經中新學比丘禮居士足。答。此是古佛化現。爲欲激發大教。偶示彈斥。且入三昧。令識宿命。豁然還得本心。故不得不破格禮足。非可援爲常例。又如蕭梁之時。有傅大士。乃是彌勒現身。亦非餘諸凡聖所得藉口。今但當以給孤爲式。是故白衣說法。此滅無

過。亦非佛法衰兆。倘稱白衣爲師。則大成非法。眞衰相矣。四明所誦法者。西域既大小異居。小惟誦比丘戒。大乃兼誦比丘菩薩二種戒法。先誦比丘戒時。菩薩沙彌菩薩優婆塞等。俱不得聽。後誦菩薩戒時。則七衆俱應隨聽。今大小雜居。應作三種分別。一者。此中若惟小乘。自依律法。不必更論。二者若惟大乘。或有比丘沙彌淨人同住者。比丘或四人。或過四人。先作白。誦比丘戒竟。次喚沙彌淨人。同聽誦菩薩戒。比丘若三人二人。先相向三說布薩竟。次喚沙彌淨人。同聽誦菩薩戒。比丘若惟一人。先自心念布薩竟。次喚沙彌淨人聽菩薩戒。若無比丘。惟有沙彌淨人同住。即自誦菩薩戒。此亦還如西域常式也。三者。若有大小乘比丘沙彌淨人雜住。先遣沙彌等出。但與小乘比丘和合布薩。若四人以上作白。若三人二人相向說。竟次遣小乘比丘出。喚菩薩沙彌菩薩淨人同聽誦菩薩戒。次喚小乘沙彌。爲說十戒。次喚小乘淨人。爲說五戒。然沙彌十戒。及優婆塞五戒。律無誦法。雲棲

誦戒式中乃先誦之。於理無違。於事有益。今準律中自恣之法。比丘比丘尼自恣竟。方喚小衆自恣。以此爲例。即於誦具戒畢。然後喚沙彌淨人爲說十戒五戒。似更妥也。又所誦戒法。若依此經。則先誦十重四十八輕戒。若地持中別出菩薩戒本經一卷。正是半月誦戒之本。共列四重四十一輕戒相。其根本四重及飲酒等。自屬具戒十戒五戒中攝。故不重出。惟出菩薩增上律儀。實與此經方爲表裏。以彼四重。即此經之後四重。故以彼四十一輕。但與此經開合次第稍殊。而開遮持犯之致更明析。故藏中先後共有六譯。惟讖師所譯最善。故今時在後集。半月半月似應誦此戒本。但必先作比丘布薩。次喚沙彌爲說十戒。次喚淨人爲說五戒。然後還出未受菩薩戒者。而比丘沙彌淨人次第坐聽。彌爲確當。高明者幸酌行之。五明所屬者。菩薩比丘。仍畢比丘法中所結大界。尼亦如是。沙彌隨屬比丘。無別界法。聽比丘誦。不得別誦。除二女衆。屬比丘尼。亦復如是。在家二衆。若無事緣。

宜至僧中聽誦。若有事緣。各於家中自誦亦得。若至僧伽藍中。即須隨僧聽誦。亦不得別誦也。設師是小衆比丘沙彌。弟子是菩薩者。師自行比丘事。弟子亦自盡其沙彌之職。至誦戒時。先聽其師爲說十戒。次避師見聞之處。自誦菩薩戒法。或有近處誦菩薩戒者。白師而往聽之。六明廣略儀者。比丘戒之廣略。具如律中。茲不復論。若但大衆來者。無難即須全誦比丘菩薩二種戒本。設有難緣。略說比丘戒。廣說菩薩戒。難事若迫。二俱略說。若大小難居者。設有難緣。應廣說比丘戒。略說菩薩戒。難迫亦俱略說。若惟有菩薩沙彌淨人。則惟誦菩薩戒法。設遇難迫。或但說重戒。或但云今十五日說戒。各各正身口意等。隨時斟酌。皆得。若無難緣。總不得略說也。

開遮者。或爲求法。或爲度生。冒難非犯。

果報者。過難多作退道因緣。不遵堪使身心趨道。

觀解者。見思塵沙無明爲惡國。亦名賊。亦名水。亦名火。亦名師子毒蛇虎狼。

懺悔者罪事雖及不備物不誦戒不如法誦皆作法罪理雖須無生修證者得五通人無難事怖得三智者無三惡怖性惡者偏人事理二難以度衆生

佛說梵網經菩薩心地品合註卷第六

佛說梵網經菩薩心地品合註卷第七

姚秦　三藏法師　鳩摩羅什　譯

明　菩薩沙彌古吳　智旭　註

菩薩比丘溫陵　道昉　訂

○第三十八乖世尊卑次第戒

若佛子應如法次第坐先受戒者在前坐後受戒者在後坐不問老少比丘比丘尼貴人國王王子乃至黃門奴婢皆應先受戒者在前坐後受戒者次第而坐莫如外道癡人若老若少無前無後坐無次第如兵奴之法我佛法中先者先坐後者後坐而菩薩一一不如法次第坐者犯輕垢罪

如法有二種一通論七衆二別論戒次坐有二時一誦戒時二平時皆不得紊亂也不問老少亦二義一即通論七衆義二即別論戒次義一通論者謂百臘比丘尼不得於初夏比丘前坐設比丘尼受菩薩戒亦經百臘猶故不得於初夏小衆比丘前坐況是菩薩比丘以比丘是上衆故式叉摩那雖生年百歲或菩薩戒已經百臘總不得於大小衆比丘比丘尼前坐以未是僧數故沙彌雖生年百歲或菩薩戒已經百臘乃至不得於小衆式叉摩那前坐沙彌尼雖生年百歲或菩薩戒亦經百臘乃至不得於小衆沙彌前坐優婆塞雖生年百歲受菩薩戒亦經百臘乃至不得於小衆最爲沙彌尼前而坐況復沙彌及比丘等故善生經云優婆塞若在比丘沙彌前行得失意罪當知彼約行結坐亦有罪此約坐結行亦有罪也二別論者如比丘比丘尼衆皆須衆論大小二種戒次在大則大在小則小萬萬不得以大奪小故文殊應賜王之請尙須固遜迦葉然後暫居其先則平時之不

亂戒次明矣其餘五衆惟各自論菩薩戒次不論生年斯易可知言比丘比丘尼貴人等者謂先敘七衆尊卑定分後乃各就其類自敘戒次也比丘敘戒次竟然後尼敘戒次不言餘三衆者省文耳貴人即通指國王王子等對黃門奴婢賤人言之此等雖則同名在家二衆又須各以類分蓋天子雖受菩薩大戒既未出家仍不得居君父之先故又自為一類乃王者超路之辭意顯長者宰官婆羅門居士等別為一類以此輩人就世法中或敘爵敘齒敘德原無定局故今惟當敘戒然西域復有國王師事婆羅門者又當別論今則通約未出家人固不得紊亂君臣名位也其或此國王子與彼國之王相為師友或王子未登王位亦與婆羅門長者居士等相為師友皆當別論耳黃門奴婢又必自為一類不得混在貴人類中蓋黃門於出家法屬重難攝斷不得入比丘沙彌之列奴婢屬輕遮攝若主人與姓得受比丘沙彌等戒即入比丘沙彌位中便在國王前坐今則雖受菩薩大戒

仍未脫於奴婢故須別為一類不得紊亂主僕貴賤之名分也一一者正結指通別二種皆須如法及二種時皆須次第坐也問君臣父子主僕既同受菩薩戒猶須各為一類何故律中臣先受具王後受具便為下座子先受具父後受具便為下座僕先受具主後受具亦便為下座耶答比丘戒法現出世相非世法之所攝故君若不聽則臣不得出家父母不聽則子不得出家主人不聽則奴不得出家既君父主人聽許出家一出家時便永捨臣子奴婢名位故君父主人後設受具即以彼為上座若君父主人在家亦即以彼為尊者福田所所以五天竺國出家人法設見君主人均稱檀越而君父主人見彼既出家之臣子奴婢必皆頭面頂禮彼出家者必直受之萬無答拜之儀此不但佛世為然唐時玄奘義淨等師親至西乾目覩其事故父母反拜的的無可疑怪而蓮池和尚以答拜釋之不過一時解謗之權巧非確論也若夫菩薩戒法通於世出世間不壞俗諦故雖受菩薩戒

君仍是君臣原是臣父子主僕亦復如是若欲亂
其名位而統敘戒次則世法不成安立矣問若一
出家時永捨臣子奴婢名位豈非無君無父正破
儒者所譏答但捨虛名不捨恩義故律制比丘應
盡心盡力孝養父母若不孝養則得重罪乃至佛
母涅槃佛尚親手舉柩又比丘身處山林故無事
君之禮尚受王供養與王親善亦須隨事納忠此
即不廢世間忠孝而況如法修行弘通至教令天
龍歡喜護國護民令過現父母同離苦海此更成
就出世忠孝然則大忠大孝孰過出家有此大義
必不容更論小小虛名虛位矣問菩薩戒法不壞
俗諦此理誠然如前所云在大則大在小則小亦
可例云在真則真在俗則俗今出家人既受菩薩
戒法則見君父主人亦可還同俗法否答前云在
大則大在小則小者以大小雖殊總稱比丘故也
今欲例云在俗則俗者汝不復為菩薩比丘沙彌
竟為菩薩優婆塞耶若汝實為菩薩優婆塞者便
不復入沙彌比丘之數云何又得偏同大小二眾

敘戒次耶若欲以優婆塞身雜入沙彌比丘之列
則大壞出世之相既菩薩戒不壞世相豈可反壞
出世相耶不知世出世相皆名俗諦建立皆不可
壞故出家菩薩仍行出家儀則在家菩薩乃順在
家儀則此即名為通於世出世間謂之在真則真
在俗則俗亦皆得矣問菩薩大戒受之盡於未來
申之極於佛果可謂至尊至勝至妙至大何故受
此戒者尚不許亂世間名位而出家戒法受之不
過盡壽申之不過羅漢反可安受君父主人之禮
拜耶答論廣大則莫若菩薩戒法論尊重則莫若
出家律儀蓋是聖賢幢相出世芳標僧輪所繫佛
法所關不但堪受君父主人禮敬亦已堪受四王
帝釋之禮亦已堪受梵王之禮亦已堪受大千界
主摩醯首羅之禮又不但比丘比丘尼也雖沙彌
等亦可受君父主人禮敬以君父等雖受五戒及
菩薩戒猶故居家未斷正婬不若沙彌全斷婬欲
永離生死苦因故以君父等雖於年三月六受八
戒齋不如沙彌盡壽不非時食永離生死增上緣

故以君父等雖受五戒及菩薩戒。猶得著香華。塗香油塗身。歌舞倡伎。作及觀聽。坐高廣牀。惰於齋日。暫葷戒之不如沙彌。皆永捨。故以君父等雖受五戒及菩薩戒。并於年三月六。受八戒齋。猶得畜金銀寶物。如法營利。仰事俯育。不如沙彌依僧而住。離妨道法。威儀正命。皆悉極清淨。故但令如法出家持戒。雖受君主父母天龍鬼神禮敬。誠無過咎。且令君父等增長福聚。功更難思。倘無出家實德。縱反禮君父天神。亦何救於破戒之罪。但壞亂佛法威儀。增其過譏耳。嗟嗟末世出家。有名無義。若僧若俗。皆悉紐於見聞。安於陋習。爲說正法。誰當信者。聊述舊章。令人稍知出世遺軌。又此出世軌式。即是菩薩戒中所出。亦皆攝入菩薩戒中。故菩薩戒得稱廣大。兼具尊重之義。若欲廢此七衆定位。則既無尊重之儀。亦失廣大之義矣。問出家戒法既爾尊重。何故法華經中常不輕比丘通禮四衆授記作佛。答此是圓解初開。處而且愍。觀彼時機。應以大衆緣種而強毒之。故作此破格

行門。非是通途軌式也。倘實可通行。則世尊昔時既緣此得淨六根。便當以此法教示四衆。豈有惜之心。而大小律門。並制僧不拜俗。當知大有所關。且小律僧云不應反禮白衣。語猶平易。至於大乘經律。則云菩薩坐時見王長者起者得罪。若先加趺見王長者跪者得罪。若先衣不整。見王長者檢容整服者得罪。若王長者說惡語時。隨意稱讚者得罪。觀其辭峻旨嚴。比小律而更甚。倘亦懸見末世之中。白衣習氣日傲。緇門儀態日卑。故設此嚴禁。希挽回其萬一乎。然則在家菩薩好心受佛戒者。必應尊敬出家大小乘衆。縱令破戒無戒之僧。亦不可慢。須如象王之於獵者。羅刹之於罪人。方名敬佛敬戒。而出家菩薩。必應善學善行大小律儀。以膺人天禮敬。庶幾不辱。僧體堪爲福田。固不得徒事謙恭。尤不得但恃堂堂僧相。空腹高心。增長我慢。濫叨賢聖之標。正恐人身未可長保。袈裟一失。歎苦方深。幸相與痛勉之。

此是遮罪。三緣成罪。一非文。謂通別二種。二非文

想六句。二重二輕二無犯三正坐。坐者及使坐者
同犯。隨一一坐結罪
七衆同　大小共
開遮者。如文殊迦葉應闍王請。又下座或沙彌等
說法。則登法座
果報者。不敬戒律。遠離正法。依戒相敬。出生勝登。
如往昔獼猴及象因緣。具載經律
理解者。十乘觀法不次第現前。名乖法次
懺悔者。事理作法。理乘無生
修證者。善持大小毗尼。知事中次第。善修四教觀
慧。知理中次第
性竅者生佛平等。有何次第。故文殊爲然燈佛師。
仍侍釋迦。一心一切心。一觀一切觀。復何次第。故
佛頂云。聖性無不通。順逆皆方便
○第三十九不修福慧戒
若佛子。常應教化一切衆生。建立僧坊山林園田。立
作佛塔。冬夏安居。坐禪處所。一切行道處。皆應立之。
而菩薩應爲一切衆生。講說大乘經律。若疾病。國難。

賊難。父母兄弟和尚阿闍棃亡滅之日。及三七日。四
五七日。乃至七七日。亦應講說大乘經律。一切齋會
求願。行來治生。大火所燒。大水所漂。黑風所吹船舫。
江湖大海羅刹之難。亦讀誦講說此經律。乃至一切
罪報。三惡八難七逆。杻械枷鎖。繫縛其身。多婬多瞋。
多愚癡多疾病。皆應講此經律。而新學菩薩若不爾
者。犯輕垢罪
建立僧坊等。制令修福。講說大乘等。制令修慧
此是遠業。隨力應修。遇緣當爲。而不爲。一一結罪。
除力不及者無犯。此即戒本經所謂任少利少作
少方便也。若懷恨心。是染汙犯。懶惰懈怠。非染汙
犯
七衆同
大小不全共。堅閉夏安居時應修房舍。餘時不制。
大士一切時中應修福業
開遮者。或常修禪誦等一切勝業。無暇他營
果報者。不修則失二種莊嚴。修則菩提資糧任運
增長

理解者不知性具緣因名不修福不知性具了因名不修慧

懺悔者修即是悔

修證者行不退人滿足事修念不退人滿足理修性惡者無福慧法可修無人修於福慧

如是九戒應當學敬心奉持梵壇品當廣明

此總結第四段九戒也

○第四十揀擇受戒戒

若佛子與人受戒時不得揀擇一切國王王子大臣百官比丘比丘尼信男信女婬男婬女十八梵天六欲天子無根二根黃門奴婢一切鬼神盡得受戒應教身所著袈裟皆使壞色與道相應皆染使靑黃赤黑紫色一切染衣乃至臥具盡以壞色身所著衣一切染色若一切國土中國人所著衣服比丘皆應與其俗服有異若欲受戒時師應問言汝現身不作七逆罪不菩薩法師不得與七逆人現身受戒七逆者出佛身血殺父殺母殺和尚殺阿闍梨破羯磨轉法輪僧殺聖人若具七逆即現身不得戒餘一切人盡得受戒出家人法不向國王禮拜不向父母禮拜六親不敬鬼神不禮但解法師語有百里千里來求法者而菩薩法師以惡心瞋心而不即與授一切衆生戒者犯輕垢罪

不得揀擇者不應揀於品類謂國王乃至鬼神盡有佛性盡可隨類行菩薩道故盡得受戒也而亦有二事應揀一是形儀二是業障應教身所著袈裟等者教令揀形儀也梵語袈裟此云染衣亦云壞色亦云臥具乃出家衣服之都名靑黃赤黑紫色者律制三種壞色謂靑黑木蘭今制五種按薩婆多部若靑色衣以黑木蘭點作淨黑衣點以靑及木蘭木蘭衣點以靑黑是名壞色今亦應爾比丘者應與俗服有異者正明比丘及比丘尼體是僧寶故特爲制三種田衣示異凡俗其式叉摩那等五衆惟須壞色不得盡同比丘也應問現身不作七逆罪等者教令揀業障也七逆業成定墮無間所以正障戒品前生非復可知亦復不爲戒障故但問現身也父者此身是其遺體若義父等非

逆母者。此身從彼而生。若嫡庶等非逆和尚者。比丘有三種。一十戒和尚。二具戒和尚。比丘尼有三種。一十戒和尚尼。二式叉摩那受六法和尚尼。三具戒和尚尼。皆不得以比丘為之。式叉摩那有二種。一十戒和尚尼。二六法和尚尼。沙彌沙彌尼皆一種。即授與十戒者也。阿闍梨者。比丘有五種。一十戒闍梨。二受具時教授闍梨。三受具時羯磨闍梨。四依止闍梨。乃至與依止僅一夜。五教讀闍梨。乃至從受一四句偈。或說其義。比丘尼有七種。加受具時比丘僧中羯磨闍梨及六法闍梨。尼式叉摩那有三種。一十戒闍梨。二六法闍梨。三教讀闍梨。沙彌沙彌尼各二種。一十戒。二教讀。優婆塞優婆夷各三種。一受五戒闍梨。二受八關戒齋闍梨。三教讀闍梨。又若并取受菩薩戒闍梨。則七衆各加一種。破羯磨僧者。極少有八人同住。皆是比丘。四人四人各自為黨。於一大界之中。別說戒。別作種種羯磨。破轉法輪僧者。下至九人。一人自稱佛。誘彼四比丘。別從其教。餘四比丘守正不從。分作二部。不論界內界外。但令非法說法。如提婆達多等。名破法輪。聖人者。小乘四果。大乘發趣以上也。夫不拜父母國王。不敬六親鬼神。而但解法師之語。則其待法師者何重。百里千里而來。則其求法之心何切。此而不授。辜負當機。不太甚乎。惡心瞋心者。明非見機益物之心。一切衆生戒者。明此大戒本是一切衆生所應同受。不似比丘及沙彌戒。須擇品類授也。

此是遮。兼四緣成罪。一是受戒器。謂非七逆。又形儀如法。二境。受想。六句二重二輕二無犯。三有揀擇心。謂或惡其下賤嫌其貧乏等。正是業主。四令不得受。隨所拒人結罪。若知不堪受者。非犯。菩薩戒羯磨文云。若諸菩薩欲授菩薩戒時。先應為說菩薩法藏摩怛理迦菩薩學處及犯處相。令其聽受。以慧觀察。自所意樂。堪能思擇受菩薩戒。非惟他勸。非為勝他。當知是名堅固菩薩。堪受菩薩淨戒律儀。又云。無淨信者不應從受。謂於如是所受淨戒。初無信解。不能趣入。不善思惟。有慳貪者。慳

貪徵者。有大欲者。無喜足者。不應從受。毀淨戒者。於諸學處無恭敬者。於戒律儀有慢緩者。不應從受。有忿恨者。多不忍者。於他違犯不堪耐者。不應從受。有懶惰者。有懈怠者。多分耽著日夜睡眠。樂倚樂臥。樂好合徒侶。樂嬉談者。不應從受。心散亂者。下至不能𤛓牛乳頃善心一緣住修習者。不應從受。有闇昧者。愚癡類者。極劣心者。誹謗菩薩素怛纜藏及摩怛迦者。不應從受。解曰。此皆揀非法器也。豈可漫云無揀擇耶。又前人本不欲受。強令受戒。亦犯輕垢

比丘比丘尼各犯。餘五衆無授戒事未制

大小不全共。小乘先許後拒則犯。不許無犯。大乘接化為本。不授即犯

開遮者。如沙門道進求從曇無讖受菩薩戒。讖不許。且命悔過。七日七夜竟。詣讖求受。讖大怒不答。進自念業障未消。復更竭誠禮懺。首尾三年。乃夢釋迦文佛授以戒法。明日詣讖。欲說所夢。未至數步。讖即驚起。口唱善哉。已得戒矣。我當為汝作證。次第於佛像前更說戒相。此則見機利益。先不為授。雖示大怒。非惡心瞋心也

果報者。妄揀則得悋法之罪。失於二利。善揀則莊嚴眷屬。光顯法門

觀解者。不歷三性。偏修覺意三昧。是揀擇義

懺悔者。事擇作法。理擇一心無生

修證者。別住以去無事揀。圓信以上無理揀

性惡者。法法皆揀。則至非更無一法可受

○第四十一為利作師戒

若佛子。教化人起信心時。菩薩與他人作教誡法師者。見欲受戒人。應教請二師。和尚阿闍梨二師。應問言。汝有七遮罪不。若現身有七遮罪者。師不應與受戒。若無七遮者。得與受戒。若有犯十戒者。應教懺悔。在佛菩薩形像前。日夜六時誦十重四十八輕戒。苦到禮三世千佛。得見好相。若一七日。二三七日。乃至一年。要見好相。好相者。佛來摩頂。見光見華。種種異相。便得滅罪。若無好相。雖懺無益。是人現身亦不得戒。而得增益受戒。若犯四十八輕戒者。對首懺悔罪

便得滅。不同七遮。而教誡師於是法中。一一好解。若不解大乘經律。若輕若重是非之相。不解第一義諦。習種性。長養性。性種性。不可壞性。道種性。正法性。其中多少觀行出入。十禪支。一切行法。一一不得此法中意。而菩薩為利養故。為名聞故。惡求多求。貪利弟子。而詐現解一切經律。為供養故。是自欺詐。亦欺詐他人。故與人授戒者。犯輕垢罪。

教誡法師。即是教授阿闍梨也。比丘戒法。於僧中受。故和尚及羯磨闍梨。皆須現在比丘為之。菩薩戒法。於十方諸佛菩薩前受。故現在法師。但得為教授闍梨。應教請二師者。謂請本尊佛為和尚。此土即是釋迦。請補處大士為阿闍梨。此時即是彌勒。是名為二師也。文中以和尚阿闍梨二師為句。應問言者。即是教誡師應問。此謂未請二師之前。先應問其遮難。知無七遮。方教請二師耳。故菩薩善戒經云。十方諸佛菩薩大德聽。今某甲三說。時已從十方諸佛及菩薩僧得菩薩戒。說者我是受者某。是我為某甲證人。大師者。謂十方無量諸佛菩薩僧。是小師者。我身是也。又受菩薩戒。既以本佛為和尚。補處為闍梨。亦即以十方佛為同壇尊證。十方菩薩為同學善友。今不言請尊證同學者。亦如比丘受戒。但請二師也。他經亦有備請五位聖師者。隨機廣略。故不同耳。犯十戒者。謂曾受此菩薩大戒而毀犯之。或曾受比丘沙彌及五戒等。而破於本根。故須得見好相。若本未受戒時。作殺盜等業。止有世間性罪。不名犯戒。亦不須問。惟七逆須問耳。現身亦不得戒者。謂不許重受大戒。而得增益受戒者。謂作來生受戒勝因。對首懺悔者。謂對清淨大小乘衆。自首其罪。誓不更造。即所謂作法懺也。若輕若重是非之相者。輕則易懺。重則難懺。是犯須懺。非犯則不須懺。倘輕罪說重。重罪說輕。犯謂非犯。非犯謂犯。不能使人決疑出罪也。第一義諦者。即是戒之體性。亦即心地之正因。常住之極果。習種性長養性者。謂研習空觀。漸次增長。即十發趣心。性種性不可壞性者。謂分別假性。俗諦建立。故不可壞。即十長養心。道種性者。謂中道

能通即十金剛心正法性者謂證入聖位即十地及等妙二覺多少觀行出入者謂發趣則從假入空長養則出空入假金剛則遍二邊入中道十地則從凡入聖又習種性則空觀尚少長養性則空觀乃多性種性則假觀尚少不可壞性則假觀乃多道種性則中觀尚少正法性則中觀乃多又三觀次第修習則少若一心中修習則多也十禪支者即四禪所用喜樂等十支也不解輕重是非則昧於戒相不解第一義諦則昧於戒理不解習種性等則昧於道共定共種種差別昧戒相則不能決疑出罪昧戒理則不能啓廸眞信眞解昧道定差別則不能令人修證趣入可謂一盲引衆盲矣此是遮業而深壞法化二緣成罪一是爲利心二攝受徒竟戒本經云爲貪寄事畜養眷屬是染汙犯亦此彙制前之無解作師過在好名今則正在好利名利皆生死根本菩提大障其罪是均故警結云自欺欺他而爲利者其心益陋劣矣比丘比丘尼全犯除五衆無授戒事但令爲利攝受徒衆亦犯

大小俱制小乘師德如前說

惟遮不開

果報者破壞法門制於惡律儀罪

理解者二乘爲眞諦利出假菩薩爲俗諦利別向爲但中利惟圓人了達法界無利可爲

懺悔者爲事利作法爲理利須一心無生

修證者初果以上不爲事利別地圓住不爲理利

性惡者普利法界正是獨利自已從名字爲利乃至究竟爲利

○第四十二爲惡人說戒戒

若佛子不得爲利養故於未受菩薩戒者前若外道惡人前說此千佛大戒邪見人前亦不得說除國王除一切不得說是惡人輩不受佛戒名爲畜生生生之處不見三寶如木石無心名爲外道邪見人輩木頭無異而菩薩於是惡人前說七佛教戒者犯輕垢罪

說戒者半月半月誦戒也除國王者佛法付囑國

王故也虎生浪死故名畜生頑然罔覺故如木石
背覺合塵常居理外故名外道
此是遮業須向人說則後受不能殷重故半月說
戒時必先遣未受大戒者出也四緣成罪一未受
戒人謂未受此菩薩戒者二未受人想六句二重
二輕二無犯三有爲說心謂或爲利養等四前人
得聞從此時結罪
七衆同犯
大小不全共小乘一切時中不得向沙彌等說五
篇罪名以彼若解五篇名義便成盜法重難故也
大乘惟半月誦戒時須遣未受者出餘時不論如
前文云一切時中皆應講此經律後文云見一切
衆生應勸受三歸十戒等故知不同毗尼藏也又
菩薩比丘比丘尼一切時中亦不得以五篇罪名
向未受具戒者說而菩薩沙彌等亦不得須知五
篇名義致成重難永障此生受具戒也
惟遮不開
果報者說則輕褻正法不說則屏翰正教

理解者常住佛性名爲具戒未悟圓宗皆名惡人
應以餘法示教利喜不應但讚一乘反令衆生沒
生苦
懺悔者事說作法理說須於一心無生中善達四
悉因緣
修證者初果及別住不犯事說具知根智不犯理
說
性惡者如喜根強毒不輕授記即是向惡人說

○第四十三故起犯戒心戒

若佛子信心出家受佛正戒故起心毀犯聖戒者不
得受一切檀越供養亦不得國王地上行不得飲國
王水五千大鬼常遮其前鬼言大賊若入房舍城邑
宅中鬼復常掃其脚迹一切世人皆罵言佛法中賊
一切衆生眼不欲見犯戒之人畜生無異木頭無異
若故毀正戒者犯輕垢罪
謂出家菩薩本以信心受戒故堪受一切供養堪
受天人鬼神恭敬若受而故毀便不得受一切供
養便爲鬼及世人所賤可見戒之不可毀犯如此

衆何起心故欲毀之雖尚未毀先已從心結罪矣
此是性遮二業輕視戒律故三緣成罪一是犯二
犯想三起心欲犯念念輕垢又戒本經云起五蓋
心不開覺者是染汙犯亦此意識
七衆同犯而出家人爲世福田其責倍重
大小俱制小乘即所謂輕戒罪也隨所犯罪更加
一輕戒罪大乘亦應例此又大士執心嚴於聲聞
犯若本無故毀心者但隨事結本罪不加此罪若
直起此心未犯事者小但責心大亦應懺
悔通不開
果報者任其故起則障增上戒障增上心障增上
慧得輕戒罪若能開覺則戒根堅固定慧可尅
觀解者起理外心卽名犯戒
懺悔者起心犯事作法起心犯理一心無生
修證者位不退人無犯事心念不退人無犯理心
性惡者謗諸佛毀於法不入衆數爲與衆魔共一
手作諸儔侶
○第四十四不供養經典戒

若佛子常應一心受持讀誦大乘經律剝皮爲紙刺
血爲墨以髓爲水析骨爲筆書寫佛戒木皮穀紙絹
素竹帛亦悉書持常以七寶無價香華一切雜寶爲
香囊盛經律卷若不如法供養者犯輕垢罪
供養有五事一受持二讀三誦四書寫五香華繒
寶供養剝皮爲紙等事重況輕
此是遮業無敬法心故得罪也
七衆同
大小不全共小乘不誦持毗尼結罪大乘應修五
事又不供養三寶亦犯罪戒本經云於一日一夜
中若佛在世若佛塔廟若法若經卷若菩薩修多
羅藏摩得勒伽藏若比丘僧若十方世界大菩薩
衆若不少多供養乃至一禮乃至不以一偈讚歎
三寶功德乃至不能一念淨心若不恭敬懶惰懈
怠是染汙犯若忘誤非染汙犯不犯者入淨心地
菩薩如得不壞淨比丘常法供養一切三寶善生
經云若得新穀果蓏菜茹不先奉獻三寶先自受
者是優婆塞得失意罪若以殘食施於比丘比丘

尼優婆塞優婆夷是優婆塞得失意罪
惟遠不聞
果報者慢法則遠離正法失智慧種敬法則生生
處處常遇妙法
觀解者一念不與眞淨大法相應名不供養
懺悔者事不供作法理不供無生
修證者初果及淨心地人無事慢念不遇人無理
性
性惡者自心卽法卽三寶不應以心更供於心

○第四十五不化衆生戒

若佛子常起大悲心若入一切城邑舍宅見一切衆
生應當唱言汝等衆生盡應受三歸十戒若見牛馬
豬羊一切畜生應心念口言汝是畜生發菩提心而
菩薩入一切處山林川野皆使一切衆生發菩提心
是菩薩若不發教化衆生心者犯輕垢罪
大悲心者知一切衆生及三世諸佛與我身心無
二無別欲拔其性德之苦而與以性德之樂也心
念口言者了達同體法性之力冥令感通開悟也

此是遮業乖於弘誓故制四緣成罪一衆生二衆
生想三無教化心四不行教化過可化而不化隨
事結過然大士化度衆生不出四攝一者布施卽
財法無畏三種如慳貪殺盜等戒所制二者愛語
卽此戒制三者利益四者同事戒本經中所制此
經亦屬此戒所攝戒本經云以嫌恨心不隨他者
是染汙犯懶惰懈怠非染汙犯不犯者若彼欲爲
不如法事若病若無力若護僧制若彼雖如法能
令多人起非法事若伏外道故若以方便令彼調
伏解曰此卽利益攝也又云見衆生所作不與同
事所謂思量諸事若行路若如法興利若田業若
牧牛若和諍若吉會若福業不與同者嫌恨心是
染汙犯懶惰懈怠非染汙犯不犯者若病若無力
若彼自能辦若彼自有多伴若彼所作事非法非
義若以方便令彼調伏若先許他若彼有怨若自
修善業不欲暫廢若性闇鈍若護多人意若護僧
制解曰此卽同事攝也
七衆同犯

小乘無化他義。不制
果報。者不化則失二。利化則二利增長
觀解。者一心轉教餘。心名化衆生。一念不與妙觀相應。名爲不化衆生
懺悔。者事不化。作法。理不化無生
修證。者行不退。常行事化。念不退。常行理化
性惡。者三世諸佛一口吞盡。有何衆生可度

○第四十六說法不如法戒

若佛子。常應教化。起大悲心。若入檀越貴人家一切衆中。不得立爲白衣說法。應在白衣衆前高座上坐。法師比丘。不得地立爲四衆說法。若說法時。法師高座。香華供養。四衆聽者下坐。如孝順父母。敬順師教。如事火婆羅門。其說法者。若不如法說。犯輕垢罪

高座。者以高卑言。上坐。者以上下言。不如法說。謂不順說法儀式。非謂顚倒邪說也
此是遮業。三緣成罪。一不如法。二不如法想。三正說法。若爲名利。是染汙罪。若忘誤。非染汙犯。又此且據坐言。若准律中。則人臥已坐。不得爲說。人坐已立。人在座。已在非座。人在高坐。已在下坐。人在前行。已在後行。人在高經行處。已在下經行處。人在道。已在非道。皆不得爲說。又衣纏頸者。覆頭者。裹頭者。叉腰者。著革屣者。著木屐者。騎乘者。持杖者。持劍者。持矛者。持刀者。持蓋者。皆不得爲說。惟除爲病人說法。一切不犯
七衆同犯。以沙彌等亦許登高座故。以白衣說一句一偈。義亦應如法故。又善生經云。僧若不恭敬說法。讚歎。輒自作者。是優婆塞得失意罪。亦此兼制
大小乘俱制
開遮。者僧祇律云。若比丘爲塔事。僧事。詣王及地主時。彼言。比丘爲我說法。不得輒令起。恐生疑故。若邊有立人者。即作意爲立人說。王雖聽比丘無罪。又比丘患眼。前人捉杖牽前。爲說無罪。又比丘在怖畏險道時。防衛人言。尊者爲我說法。雖持刀杖。爲說無罪
果報。者不如法。則令彼此皆招慢法之罪。如法。則令彼此皆有敬法之益

觀解者坐法空座乃名如法
懺悔者事不如法用作法理不如法用無生
修證者初果以上事常如法別地圓住理常如法
性惡者依正剎塵俱說俱聽更何高下

○第四十七非法制限戒

若佛子皆已信心受佛戒者若國王太子百官四部弟子自恃高貴破滅佛法戒律明作法法制我四部弟子不聽出家行道亦復不聽造立形像佛塔經律立統官制衆使安籍記僧菩薩比丘地立白衣高座廣行非法如兵奴事主而菩薩正應受一切人供養而反爲官走使非法非律若國王百官好心受佛戒者莫作是破三寶之罪若故作破法者犯輕垢罪
四部者居士居士婦童男童女也不聽出家行道則斷僧寶不聽造形像佛塔則斷佛寶不聽造經律則斷法寶
此具性遮二業障善法故四緣成罪一是三寶事二三寶事想三有制限心四制限得成隨事結罪
在家二衆全犯出家五衆無自在權勢設能隨力非法制限亦犯
大小俱制
開遮者如彌勒昔爲國王假設非法制限以興正法
果報者制限則得斷滅三寶大罪不制能招弘護三寶功德
觀解者不於一切法中顯出三寶體性名非法制限
懺悔者事制限須殷勤建立三寶理制限須善修一心三觀
修證者初果以上無事制限別地圓住無理制限
性惡者不聽於九界外別別施設佛界

○第四十八破法戒

若佛子以好心出家而爲名聞利養於國王百官前說佛戒者橫與比丘比丘尼菩薩戒弟子作繫縛事如獄囚法如兵奴之法如師子身中蟲自食師子肉非餘外蟲如是佛子自破佛法非外道天魔能破若受佛戒者應護佛戒如念一子如事父母不可毀破

而菩薩聞外道惡人以惡言謗破佛戒之聲。如三百矛刺心。千刀萬杖打拍其身。等無有異。寧自入地獄。經於百劫。而不一聞惡人以惡言謗破佛戒之聲。而況自破佛戒。教人破法因緣。亦無孝順之心。若故作者。犯輕垢罪

國王百官。指已受佛戒者。雖是同法之人。得於彼前說菩薩戒。而不得於彼前。橫作非法治罰也。弟子有過。但應如法治罰。不應作繫縛事。如獄囚兵奴。以傷出家軌式。如念一子。唸愛之極。如事父母。唸敬之極。又念子即慈悲心。事親即孝順心也

此具性遮二業。以毀辱法門。故五緣成罪。一是佛弟子。謂大小乘七衆。不犯邊罪。不捨戒者。二佛弟子想。六句二重四輕。雖非佛弟子。亦不應作繫縛事故。但其事稍稀。故不特制。或復攝入瞋損戒中。三有治罰心。欲令前人受辱。正是業主。四所對人。謂國王百官等。同有戒者。故僅結輕。若向未受戒人。治罰自屬第六重戒。五正行治罰。隨事結過出家五衆同犯。在家二衆。若治罰佛之弟子。自屬前戒兼制。厥罪彌甚。具如地藏十輪經中廣說

大小乘俱制

開遮者。惡濁世中。護持正法。比丘得藉王大臣力。兵杖自衛。如大涅槃所明。然不得非法治罰他人

果報者。作則有破壞法門。損辱僧侶之罪。不作則令衆僧增益安樂

理解者。不如說修行。即是破法因緣。又不知四悉檀因緣。即是破法因緣

懺悔者。事破作法。理破須行解雙進

修證者。初果以上無事破。別地圓住無理破

性惡者。破一切法無不徧

如是九戒。應當學。敬心奉持

此總結第五段九戒也。別釋四十八輕竟

△三總結

若佛子。是四十八輕戒。汝等受持。過去諸菩薩已誦。未來諸菩薩當誦。現在諸菩薩今誦

此總結四十八輕戒也。第二列重輕戒相大科竟」

△三勸大衆奉行。五初舉所誦法。二屬流通人。三

明流通益四重勸奉行五時衆歡喜　今初

諸佛子聽十重四十八輕戒三世諸佛已誦當誦今誦我今亦如是誦

△二嘱流通人

汝等一切大衆若國王王子百官比丘比丘尼信男信女受持菩薩戒者應受持讀誦解說書寫佛性常住戒卷流通三世一切衆生化化不絕

前勸受中備列婬男婬女黃門鬼畜等今但言信男信女者正顯既受得戒皆名第一淸淨也佛性常住戒卷者此戒卷在世則佛性因緣之義不滅

△三明流通益

得見千佛爲千佛授手世世不墮惡道八難常生人道天中

略舉三益一見聖二離苦三得樂義疏云授手者明秉戒人與佛相鄰次不遠也世世不墮常生人天所離所得豈止於此且舉凡情所欣厭以之爲勸耳

△四重勸奉行

我今在此樹下略開七佛法戒汝等大衆當一心學波羅提木叉歡喜奉行如無相天王品勸學中一一廣明

△五時衆歡喜

三千學士時坐聽者聞佛自誦心心頂戴歡喜受持

三千謂三千世界中同秉菩薩戒者以上大科第二正示法門分竟

△三流通益世分爲二初結示二偈讚　初中四初偏結說心地品二略舉總十處說三明所說之法四明大衆奉行　今初

爾時釋迦牟尼佛說上蓮華臺藏世界盧舍那佛所說心地法門品中十無盡戒法品竟千百億釋迦亦如是說

是中先結此釋迦說竟次結餘釋迦說竟也

△二略舉總十處說

從摩醯首羅天王宮至此道樹下十住處說法品爲一切菩薩不可說大衆受持讀誦解說其義亦如是千百億世界蓮華藏世界微塵世界

是中亦先結此釋迦十處說法竟次結餘釋迦十處說法竟也微塵世界下例亦如是說四字

△三明所說之法

一切佛心藏地藏戒藏無量行願藏因果佛性常住藏如是一切佛說無量一切法藏竟

前五句為別後一句為總就五別中又各具通別二義心藏者通則一切諸法皆屬於心別則指三十心地藏者通則一切諸法皆名為地別則指於十地戒藏者通則一切諸法皆名為戒別指十重衆輕無量行願藏者通亦攝一切法別指六度萬行十大願王等因果佛性常住藏者佛性非因非果而因果不離佛性故曰大乘因者諸法實相大乘果者亦諸法實相實相即佛性異名今因亦佛性果亦佛性佛性常住則因果亦皆常住通則一切諸法皆名因果佛性常住之藏別則如佛性本源品等

△四明大衆奉行

千百億世界中一切衆生受持歡喜奉行若廣開心地相相如佛華光王七行品中說

相相者心地無相具一切相重重無盡總別難思

△二偈讚三初讚持法益二序學法事三發度生願　今初

明人忍慧強　能持如是法　未成佛道間
安獲五種利　一者十方佛　憫念常守護
二者命終時　正見心歡喜　三者生生處
為諸菩薩友　四者功德聚　戒度悉成就
五者今後世　性戒福慧滿　此是諸佛子

明人者能知如來秘密之藏雖是肉眼名為佛眼也忍是安忍即指定力謂有慧無忍是名狂慧有忍無慧是名癡定又二乘定多慧少不見佛性權位菩薩慧多定少雖見佛性而不了了故須忍慧俱強方為明人方能持如是法也諸佛護念者一切諸佛皆從此法出猶如佛母故持之者與佛氣分交接又不持此法則斷佛種性能持此法則續佛慧命故諸佛常自憫念守護持法人也命終時正見歡喜者已具佛眼則假使鐵輪頂上旋定慧

圓明終不失。也生生爲菩薩友者。位同大覺。眞是佛子。一切菩薩皆我同學也。功德戒度悉成就者。戒爲一切功德之聚。如地悉能生養萬物。今常作如是信。戒品已具足。戒品既具。則一切功德聚。悉具足成就也。性戒福慧滿者。達此性戒。則全性起修。全修在性。全性起修。故福由慧滿。全修顯性。故慧由福滿。又性戒即正因理體。當法身德。持性之戒。即緣因福善。當解脫德。悟戒之性。即了因智慧當般若德。今後世滿者。從觀行滿。乃至究竟滿也。獲此五利。眞是佛子。當紹佛位。故云此是諸佛子。

△二序學法事又二初觀察法體二護持戒相

今初

智者善思量　計我著相者　不能生是法
滅壽取證者　亦非下種處　欲長菩提苗
光明照世間　應當靜觀察　諸法眞實相
不生亦不滅　不常復不斷　不一亦不異
不來亦不去　如是一心中　方便勤莊嚴
菩薩所應作　應當次第學　於學於無學
勿生分別想　是名第一道　亦名摩訶衍
一切戲論惡　悉從是處滅　諸佛薩婆若
悉由是處出

心地法門。十無盡戒。皆如理而證。稱性而修。所謂中道了義。無戲論法。凡夫著有。二乘證空。皆背眞因。故非種子。應當靜觀察者。靜是止之異名。察即觀之審細。止觀不二。方是眞修。諸法眞實相者。諸法即十界十如權實之法。觀相元妄。無可指陳。則幻惑非眞。虛假不實。觀性元眞。本如來藏。則無相不相。名眞實相。清淨本然。故不生。循業發現。故不滅。又循業發現。故生即不生。清淨本然。故滅亦不滅。不變隨緣。故不常。隨緣不變。故不斷。理隨於事。故不一。事融於理。故不異。迷無所從。故不來。悟無所滅。故不去。如是諸法。即是一心。如是一心。即三十心。十地。及重輕諸戒之體性也。悟此體性。然後方便勤莊嚴之。一心是正因理性。靜觀是了因慧性。方便是緣因善性也。又觀察及持戒。皆名方便莊嚴。觀察即理方便。名爲智慧莊嚴。持戒即事方

便名為功德莊嚴又戒品具足全係深信於理而心地増進全係精修於事故曰係戒淨故慧淨係慧淨故戒淨如兩手互洗洪無前後又動方便而不靜觀察則有為有漏無所莊嚴靜觀察而不動方便則枯槁空寂無能莊嚴故須於一心中方便莊嚴此是菩薩所應作事應當次第學之勿謂此是學事但在第二門頭不知稱性之修學即無學於無學道中而儼然習學雖云次第直如空中鳥迹不同漸次法門還與極圓極頓之理毫無分別故誡令勿生分別想也無作妙修全同理性名為一道無學妙性起於真修名摩訶衍摩訶衍此翻大乘謂運載自他同入大涅槃城也以是第一道故能滅凡外二乘種種戲論以是摩訶衍故能出諸佛薩婆若果薩婆若此翻一切智智乃一心三智究竟極果之總名也係第一道堪運摩訶衍乘係摩訶衍堪到薩婆若地係薩婆若妙合無戲論理梵網心地果徹因該理趣至此極矣

△二護持戒相

是故諸佛子　宜發大勇猛　於諸佛淨戒
護持如明珠　過去諸菩薩　已於是中學
未來者當學　現在者今學　此是佛行處
聖主所稱歎

欲歸一心實相須修心地法門欲修心地法門須持諸佛淨戒故結勸護持戒相以為入道進修之本也護持如明珠者發隱云一潔淨義護持弗使染汙二圓滿義護持弗使殘缺三光明義護持弗使昏暗今更為之釋成潔淨是解脫德圓滿是法身德光明是般若德然明淨圓滿皆是珠之相德耳於相德中宛具三義若復廣為表彰則明珠體是無上至寶相乃圓滿明淨用能雨物濟貧體為法身相為般若用為解脫以配三乘妙戒法喻恰然是以三世諸菩薩所學即是佛所行處因果同符安得不為聖主所稱歎哉聖主即聖中之聖也

△三發度生願

我已隨順說　福德無量聚　迴以施眾生
共向一切智　願聞是法者　悉得成佛道

諸佛自誦此戒。我今亦誦。名之曰隨。諸佛半月半月如法而說。我今亦如法說。名之曰順。如此隨順而說。則福聚自然無量。而不以自私。故皆迴施衆生。又不令衆生墮在二乘三有。故共向一切智。又願聞是法者。一歷耳根。永爲道種。聞已能思。思已能修。悉成佛道。蓋本繇發菩提心。方受此戒。今誦此戒。仍迴向菩提也。迴施衆生。即下化之心。名之爲悲。向一切智。悉成佛道。即上求之心。名之爲智。繇上求故方能下化。繇下化故方名上求。悲智雙運。名菩提心。繇達心佛衆生三無差別。如心佛亦爾。故須上求。如佛衆生然。故須下化。繇發此上求下化之心。故受得菩薩大戒。繇持此菩薩大戒。故能備悲智兩輪。古人所謂發僧那於始。必終大悲以趣難。可謂從名字菩提。而直趨究竟菩提者矣。此偈讚共十四行。義疏之所不釋。或云是誦戒既畢。結撮施願之偈。今詳文義。似雖單結戒法。亦可通結上品。以十重四十八輕戒。即能懸心地位次之法。而三十心十地。即持戒人從因至果所歷之位故也。亦如大佛頂經三漸次。爲能歷五十五位。爲所歷。能所合稱。即名六十聖位。今以能從所。則戒即心地。以所從能。則心地即戒。通結何疑。

佛說梵網經菩薩心地品合註卷第七終

合註跋語

夫本源心地。含生共有。無染性戒。日用不知。目翳而華舞大空。夢蟻而尋推階下。晴虛之體依然。輪王之身如故。哀哉妄惑。枉受幻輪。勞我慈尊。現身同患。示成不倦於八千。垂化無偏於塵剎。一滴之心地既散。積劫之沈迷立醒。而瑕函久錮。半珠僅呈。繄我愚蒙。得探全寶。竭思殫機。塵培泰嶽。思法緣之匪易。輒涕泗以滂沱。願我同仁深思力學。解行同邁。自他俱利。庶得上報佛恩。不負己性矣。

時

崇禎丁丑地藏大士誕日菩薩沙彌智旭閣筆故跋

跋

梵網經合註者靈峰素華法師所著也。行世久矣。板存金陵古林菴。遐邇請閱者一時門如市焉。東南緇流不能咸得。上首堅密師感洛陽紙貴。擬翻本送靈巖楞嚴寺入藏。廣爲流通。余聞之慨然獨任。竣事刻將成。僧有疑而問者曰。梵網經爲緇流戒本。公刻此雖曰闡揚法寶。殊非居士本色。將有說以處此乎。予起謝曰。唯唯否否。請略陳固陋。予昔待罪吳淞。不屆遐遠。頗遭憂患。乞骸無從。憶丘壑之怡情。望雲霞於縹渺。臨帆天際。何日是到岸時也。憶自癸巳年投華山滇南老人座下爲弟子。法名書蓮。奉　教清修。毗尼自律。臨大悲爲日課。雖戈矛錯戟之下。顛沛流離之中。毫不敢弛。將守之終其身。不意濁緣相攝。不欲遠放。迫余同事者再四。余不忍更貽蕩婦之誚。已難變而督修報恩大殿。豈期終不可脫。隨復請命老人捨戒出山。自是飄泊於風塵者又數年。則說中之破戒破齋錯因錯果之事。大約有所不免。今全殘喘。六旬已過。甲寅夏五。死而復甦。得非聖力之所加被耶。且梵網經云。大臣居士俱受淨戒。予持夙心。復守毗尼。故捐貲重刻此書。庶可利濟弘通。亦將藉靈峰之法力。懺不佞之愆尤。願閱是經者。爲書蓮稱南無佛陀。歎喜讚歎。或可冀消弭報於萬一耳。僧聞而稱善。請即以此跋於卷後。因書之。

千華菩薩戒弟子歸舟道人沈豹書蓮敬跋於石城南郊西上園中

梵網經略疏序

佛說諸經取喻多方。皆以發明本源心地而已。今梵網經一百十二卷。分爲六十二品。此品當菩薩心地。仍分上下爲品。上則專明三賢十聖修證之階位。品下則特明三聚。戒以備菩薩六度萬行。實乃定慧之基本。三賢十聖之踐履也。昔天台智者菩薩疏以明其宗趣。標其大綱。蕅益大師復註發隱以發天台之所未發。今鼎湖在和尚綜理略疏。又稍發隱之未盡者。珠珠交映。次第燦然。使見之者遂事而明理。隨理而達旨。徹於旨則自不迷宗。察於事則自不怠持。梵網之義既明。則吾人之心地未嘗與毗盧遮那佛照異也。然而末學之支離久矣。自禪律之分也。分則岐。岐則兩傷。古人學道必從漸修以至徹悟。未有後先之分。蓋體不離用。用不離體。體用互融。故經是佛語。律是佛行。禪是佛心。又何禪律之分耶。夫四時寒暑。日月度數。天行之律也。天且不違。而人可違之乎。動容旋止不失其正者。人之律也。守而行之。謂之戒耳。然名從義起。昧道者執名遂成守株封滯也。余早歲皈依佛乘。待罪粤東。得聞鼎湖在和尚戒律精嚴。宗說兼通。心向已久。近讀和尚所註經律。世慮頓消。名心盡息。故從之受八關齋法。師之道行。余固不得窺其高深。而師之教人。言經律則必兼於禪。言禪則必兼於經律。余見今之參禪者多略於經律。猶如儒者但談經義而不及躬行也。世運之升降。而人事應之。亦氣數使然。和尚悲愍念切。思以古佛菩薩之行。誘諸後學。而挽回末劫頹風。余每誦之。不勝瞻仰。今是經分科疏釋既詳。使梵網一珠而衆珠咸相照耀。余將返都門。因序而還之。

皆

康熙巳未夏日甫恩令八關戒弟子孫廷鐸撰

梵網經心地品下略疏科文

- 今釋此經大科分三
  - 初釋題目二
    - 初正釋經題
    - 二釋譯人名
  - 二釋經文三
    - 初別序五
      - 初三佛傳教三
        - 初總囑
        - 二別囑
        - 三供本尊
      - 二二佛說法二
        - 初千華上佛說
        - 二千百億釋迦說
      - 三一佛說法四
        - 初十處說法
        - 二敍慈因緣
        - 三降生并一
        - 四爲凡說戒
      - 四重頌
      - 五敘結戒
    - 二正宗二
      - 初十重三
        - 初總標
        - 二別釋
        - 三總結
      - 二四十八輕三
        - 初總標
        - 二別列
        - 三總結
    - 三流通二
      - 初正囑流通
      - 二結顯迴向流通

略疏科文終

佛說梵網經菩薩心地品下略疏卷一

姚秦三藏法師　鳩摩羅什　譯

廣州寶象林沙門　弘贊　述

今釋此經大科分二。初釋題目。二釋經文。

初釋題目分二　初正釋經題　二釋譯人名

◎初正釋經題

佛說梵網經

佛說者。梵舍那稱釋迦親宣也。梵網者。時佛在摩醯首羅大梵天王宮中。觀彼天宮殿上因陀羅網幢而說也。其網幢以無量百千萬億摩尼寶珠共成。而一一寶珠光色各各別異不同。互相映射。互相攝入。故每一珠俱含衆珠之色。文彩重重不相妨礙。佛因之爲說無量世界。猶如網孔。一一世界各各不同。佛說教門亦復如是。由是引此以明十方世界安立各各無量不同。十方諸佛教門施設無量亦復不同。十方菩薩依教修證參差無量亦各不同。故以梵網喩爲經名。此經大本共有一百十二卷。如彼網之一孔。今此心地一品猶彼網之一珠耳。經者。梵語修多羅。此云契經。契謂上契諸佛之理。下契衆生之機。經謂貫穿攝化也。以貫穿所應知義。攝持所化衆生也。又云經者常也。古今雖殊。覺道不改。羣邪不能沮。衆聖不能異。故曰常也。按諸經律有以人法爲名。或以法喩爲目。或以人法喩爲名。或以單人單法單喩爲目。今本經以喩爲名。若衆品言之。則以人法喩爲目。梵網是喩。菩薩是人。心地是法。經是能詮之教。梵網是所詮之法。佛是能詮之人也。若論宗趣體用教相權實所攝。則本源心地正戒爲宗。究成舍那佛果爲趣。實相心地爲體。止惡行善爲用。大乘毗尼爲教相。三藏之中毗尼藏攝。大小二藏中菩薩藏攝。權實教中權實所攝也。瓔珞經云。一切凡夫戒。盡以心爲體。心無盡故戒亦無盡。是故以實相心地爲體也。宗者崇也。謂當經所崇尚也。趣者宗之所歸趣。究竟處也。因陀羅。此云天帝。亦云天主。以珠合爲寶之總謂。大梵天王幢網幟也。

菩薩心地品下

菩薩。梵語具云菩提薩埵。菩提此云道。亦云覺。薩

埵此云衆生謂以佛道化諸衆生也又云覺有情菩薩是能覺義薩埵是有情義謂能令一切有情覺悟也又上求下化建立大事名曰大士亦云開士謂能開化一切衆生也從初發心終至等覺皆名菩提薩埵心地者乃一切聖凡之本源也在凡則迷此心故流轉三界六道四生在聖則悟此心而復本眞源截生死之流浸菩薩欲還本源故依此心地正戒以爲勝因而證舍那之極果也地乃從喩爲名謂菩薩修行六度萬行教化荷負一切衆生憎愛不起殊因妙果由之增長譬如大地承載荷負一切淨穢無嫌萬物因之生長菩薩心之平等亦復如是梵語鉢里勿多此云品品者聚也謂義類相從共爲一聚也按本經別品微彙談世界此品惟重教修明本心地而復分上下上品明菩薩以定慧力修證三賢十聖之階位今此下品專令大士依本源心地戒法爲定慧正因故三賢十聖以至等覺悉令誦持也

〇二釋譯人名

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

姚是姓秦是國號乃後秦國主姓姚名興也三藏者法師善通經律論三藏之玄旨也鳩摩羅什此云童壽謂法師年在童稚時而辯慧已過耆宿也父天竺人以聰慧見稱龜茲國王聞遂以女妻之師在胎日母增辯慧七歲出家日誦千偈九歲與外道論逆辯挫邪錄天竺諸王皆尊奉爲師符堅聞師道德并凡遣將軍呂光率兵七萬伐龜茲請師師纔及中途姚興續秦迎師歸國弘始三年方入長安秦主興厚加禮待延入西明閣及逍遙園別館安置敕譯經論五十餘部此梵網一部是最後譯出者時聽慧沙門八百人咨受師義與三百發大心沙門銳智者授菩薩戒此爲東夏受菩薩戒之始也天人陸玄暢答宣律師云什師位居三賢從七佛已來爲譯經師也譯是翻譯謂翻彼西天之梵語而爲東夏之華言也

〇二釋經文分三　初開序　二正宗　三流通

按諸經皆具序正流通三分此心地一品出梵網

經梵網大本品有六十二此心地品當彼第十故無全經如是我聞等之通序惟有別序如華嚴法華等品品皆以爾時爲首今此亦爾即正宗流通亦是明此一品之性相事理非彼全部之正宗流通故華嚴鈔云夫聖人設教必有其漸將命微言先彰由致由致既彰當機受法故授之以正宗正宗既陳務於開濟非但篤於時會復令末葉傳芳永耀法燈明明無盡故授之以流通非唯一部當會當品等皆容有之是也今釋惟列大科不列子科者恐初學反見爲難更增蒙昧其餘繁悉立理菩薩階位備載義疏及發隱自當檢閱（華經分序正流通此方始自晉道安法師後西域諸菩薩疏釋至皆分三分始知晉符西釋誠乃古今不易之恒規也序謂序述亦緒也致也乃一經之由致而有通有別通序者如一切經初皆有如是我聞一時佛在某處與諸大衆俱是爲通序別序者發起經各有緣起不同故別序一經或一品之由緒也正宗者宗即主也絲也謂佛說法必鑒時當機所說之義爲正主斯即一經之宗旨也流通者流謂本舒通謂不塞以正義既陳瘖傳後世利益衆生使正法之源流通而無壅滯廣布十方無有窮盡也）

●初別序分五　一三佛傳教　二三佛說法

三一佛說法　四重頌　五敘結戒

○一三佛傳敎分三　初總顯　二別顯

三供本尊

○初總顯

三佛者盧舍那千華上佛千百億釋迦也釋迦傳自千佛千佛傳自舍那舍那傳自先佛然一切諸佛皆具三身所謂毗盧遮那正法爲身舍那行滿報果爲身釋迦化迹赴感爲身法身無相幽明徧照十方舍那萬德具八萬四千相好嚴身釋迦金身丈六相具三十二好有八十種梵語毗盧遮那此云遍一切處光明徧照一身光徧照盡空法界二智光徧照重重法界亦云大日如世間日惟照一邊不照一邊晝照夜不照照一世界不照餘世界不得名大日今毗盧遮那色身法身普周法界十方世界悉皆照耀心地觀經偈云法身體徧諸衆生萬德凝然性常住不生不滅無來去不一不異非斷常法界徧滿如虛空一切如來共修證有爲無爲諸功德依止法身常清淨法身本性如虛空遠離六塵無所染法身無形離諸相能相所相

悉皆空。如是諸佛妙法身。戲論言辭相寂滅。遠離一切諸分別。心行處滅。體皆如。爲欲修證如來身。菩薩善修於萬行（法身無相。寄於報化二身。故心論云。初身與二爲依止）爾時盧舍那佛。爲此大衆。略開百千恒河沙不可說法門中心地。如毛頭許

・爾時者。即盧舍那佛說法時也。梵語盧舍那。此云光明徧照。一內以智光照眞法界。此約自受用身。二外以身光照應大機。此約他受用身。（大機即大乘菩薩）又翻爲淨滿。謂諸惡都盡。故云淨。此是止惡果報也。衆德悉圓。故云滿。此是行善果報也。斯多從自受用得名。其光明徧照。多從他受用爲號。按心地觀經。法身亦名自性身。無始無終。離一切相。絕諸戲論。周圓無際。凝然常住。（此名法身）其受用身有二種相。一自受用。二他受用。自受用身。三阿僧祇劫所修萬行。利益安樂諸衆生。已十地滿心。出過三界居淨妙國土。坐大寶蓮華。無量海會菩薩圍繞。供養恭敬。尊重讚歎。如是名爲後報利益。爾時菩薩入金剛定。斷除一切微細所知諸煩惱障。證無上

法報身

菩提。如是妙果名現利益。是眞報身。有始無終。壽欲劫數無有限量。窮未來際。諸根相好。遍周法界。四智圓滿。受用法樂。具足八萬四千智門。如是一切諸功德法。名爲如來自受用身。如來他受用身。具足八萬四千相好。居眞淨土。說一乘法。令諸菩薩受用大乘微妙法樂。一切如來。爲化十地諸菩薩衆。現於十種他受用身。第一佛身。坐百葉蓮華。爲初地菩薩說百法明門。菩薩悟已。起大神通變化。滿於百佛世界。利益安樂無數衆生。第二佛身。坐千葉蓮華。爲二地菩薩說千法明門。菩薩悟已。起大神通變化。滿於千佛世界。利益安樂無量衆生。第三佛身。坐萬葉蓮華。爲三地菩薩說萬法明門。菩薩悟已。起大神通變化。滿萬佛國土。利益安樂無數衆生。如是如來漸漸增長。乃至十地他受用身。坐不可說妙寶蓮華。爲十地菩薩說不可說諸法明門。菩薩悟已。起大神通變化。滿於不可說佛微妙國土。利益安樂不可宣說不可宣說無量無邊種類衆生。如是十身。皆坐七寶菩提樹王。證

得無上菩提。(此名應身)一一華葉各各爲一三千世界。各有百億須彌山及四大洲。一一諸贍部洲有金剛座。菩提樹王。其諸化佛各於樹下。破魔軍已。一時證得無上菩提。如是諸化佛身各各具足三十二相八十種好。爲諸菩薩二乘凡夫。隨宜說三乘妙法。是諸化佛皆悉名爲佛變化身。如是二種應化身佛。雖現滅度。而此佛身相續常住。偈云爲化地上諸菩薩。一佛現於十種。身隨機應現各不同。展轉倍增至無極。如是十佛成正覺。各坐七寶菩提樹前。佛入滅後。佛成不同。化佛經劫現。(應身即他受用身。化身即千百億化身。皆倍增至無極。則豈止千百億而已。故其文云百千萬至不可說。大小化佛。各坐菩提樹。即本經流通分云微塵世界佛是也)爲此大衆者。指千華上佛。及千百億釋迦。按上品是時釋迦。擎接此世界大衆還蓮華臺藏。見盧舍那佛。佛乃廣開示三賢十聖法門。爲入佛果之根源。是知非止千佛千百億。爲大衆也。恒河沙者。河在中天竺。濶四十里。沙細如麪。一河之沙數尚無窮。況百千河之沙數。豈可能盡。故云不可說不可說。亦十大數之第九數。以

喩法門廣大無窮無盡。今於無窮盡法門中。略說心地法門。如一毛頭許。猶百千河沙之一沙耳。法門雖廣。不出心地。舉心地。即該盡萬法。是亦以少攝廣也。涅槃經云。佛在林中取少樹葉。告諸比丘。我覺了一切諸法。如大地草木葉等。爲衆生說。如手中葉耳。亦同此喩也

是過去一切佛已說。未來佛當說。現在佛今說。三世菩薩已學。當學。今學

佛者。梵語具云佛陀。此云覺。覺具三義。一自覺。如大夢覺。此揀凡夫。二覺他。揀異二乘。三覺滿。揀異菩薩。由行滿果圓。故稱爲佛。即惑業俱盡。福智圓滿之稱也。過去未來現在。是三世。今舍那所說。雖云一毛頭許。而實三世如來同說。三世菩薩同學。何也。心爲萬法之源。舉心則萬法俱盡。故諸佛同說大士同學

我已百劫修行是心地。號吾爲盧舍那。汝諸佛轉我所說。與一切衆生開心地道

我者。乃如來八自在之眞我。非凡夫執五蘊身心

之妄我劫者梵語具云劫波簸陀此云大時分甚爲久遠非歲月可知如瓔珞本業經云譬如一里二里乃至十里石方廣亦然以天衣重三銖人中日月歲數三年一拂此石盡名一小劫若一里二里乃至四十里亦名小劫又八十里石方廣亦然以梵天衣重三銖即梵天中百寶光明珠爲日月歲數三年一拂此石盡名一中劫又八百里石方廣亦然以淨居天衣重三銖即淨居天中千寶光明鏡爲日月歲數三年一拂此石盡名一大阿僧祇劫若一里二里乃至十里石盡名一里劫二里劫五十里石盡名五十里劫百里石盡名百里劫千石里盡名千里劫萬里石盡名萬里劫一切賢聖入是數量修一切法門時節久近得佛果其數百劫乃得等覺若一切衆生入是數者得佛不久若不入者不名菩薩今言百劫修行而品上云百阿僧祇劫此或略文準餘經多云如來於三大阿僧祇劫修行或過三大劫已復於百劫中修相好因故云百劫天台引智度俱舍婆沙等論云如來

從古釋迦至尸棄佛値七萬五千佛名初阿僧祇非七佛中尸棄佛也從尸棄佛至然燈佛値七萬六千佛名第二阿僧祇得授記莂號釋迦又從然燈佛至毗婆尸佛値七萬七千佛名第三阿僧祇滿從初至此修六度竟更住百劫修三十二相八十種好因故賢愚經云佛言我三阿僧祇劫精勤苦行百劫修福初阿僧祇劫供養八萬八千諸佛中阿僧祇劫供養九萬九千諸佛後阿僧祇劫供養十萬諸佛世尊出家持戒具足尸波羅蜜乘六度車被忍辱鎧於菩提樹下坐金剛座降伏魔王得成佛道按瓔珞經云佛初發意志求緣覺乘閑居靜處四十四億劫無佛法聖衆其間七十劫後遇大通慧佛演暢大乘乃發信解建功德業復經十九劫爲大國王供養衍衆周給貧乏捨位出家晏居寂念心漸疲倦往來生死受報無數由意無大誓欲免自身患復經六十劫値遇寶欑佛一乘無二道不閙小節名始從彼發意弘誓心雖沮從彼至今日七億阿僧祇將護順正法今乃自覺悟須知七億

已前。雖復勤苦修道。而無監督。終不能成等正覺。據此則百阿僧祇。猶少斯。亦隨機所說。權實大小兩乘化儀不同。今舍那以自己。所修證驗之成法。而告之。令他生信。依此心地法門而做修證也。汝諸佛轉我所說者。前說法普為大眾。今付心印。非餘人所堪。故特囑千釋迦。傳我舍那佛語。示諸眾生。使上承而下布。冥法自有來也。與一切眾生開心地道者。然眾生心本虛通。良由無始劫來。為妄情惑業蔽閉。故舍那囑千佛傳我開心地之大道法門。令一切眾生豁通本來之自心也。今此略叙。下文次第詳示

○二別囑

爾時蓮華臺藏世界。赫赫天光師子座上。盧舍那佛放光。光告千華上佛。持我心地法門品而去。復轉為千百億釋迦。及一切眾生。次第說我上心地法門品。汝等受持讀誦。一心而行

蓮華臺藏世界者。即華嚴海藏世界藏。以包含為義。由十方法界。悉在其中也。餘如下頌中釋。赫赫天光師子座者。謂此座發光。高明顯著。熾盛猶如天光普照炳爍也。如來說無畏之法。外道魔王。悉皆歸降。猶師子之哮吼。飛禽走獸。盡皆潛伏。是以凡佛所坐之座。皆名師子座。又名法空座。亦表無畏。謂如來得法空。故故無所畏。上品云。舍那在百萬億紫金剛光明宮中。坐百萬億蓮華赫赫光明座。是也。光告千華上佛者。如來心地。本絕名言聲色。今欲顯心地正法。遂以心光而作佛事。故不以言告。而以光告也。斯則舍那光告千佛。千佛復轉為千百億釋迦。釋迦復為諸眾生說也。次第說我上心地法門品者。謂說品上菩薩次第修證十發趣等心地諸法門。以該此品下心地戒也。在心為受持。在口為讀誦。心口進修無二。故云一心而行

○三供養本尊

爾時千華上佛。千百億釋迦。從蓮華臺藏世界。赫赫師子座起。各各辭退。舉身放不可思議光。光皆化無量佛。一時以無量青黃赤白華。供養盧舍那佛。受持

上說心地法門品竟

舍那以法付千華上佛千佛復以法付千百億釋迦各各承受故各各辭退也舉身放不可思議光者諸佛之光有常光放光常光即本覺圓明徧照法界放光即所起神通變現非一然皆不離本源心地戒體而出既是本源戒體即言思路絕故云不可思議也光皆化無量佛者無量亦不離心地是則舍那心地化為千佛千佛化為千百億千百億化為無量復化無量妙華還供本源心地佛此亦表菩薩依心地戒體福慧交修而成萬德還以萬德莊嚴自心也

○二二佛說法二分　初千華上佛說
　二千百億釋迦說

○初千華上佛說

今先敘千華上佛現身於十處說法後敘千百億釋迦亦現身於十處說法十處者一金剛座及妙光堂二帝釋宮三夜摩天四兜率天五化樂天六他化天七初禪天八二禪天九三禪天十四禪天

此色界第四禪色究竟天頂上無復有天矣所色究竟天上無復有天其無色界四空天雖在何處答其四空入以受想行無四蘊成身無有色質入同色界若處究竟無處所但隨其人在於何處修證四空定即名四空天由其定超過四禪故列於四禪之上耳

各各從此蓮華臺藏世界而沒沒已入體性虛空華光三昧還本源世界閻浮提菩提樹下

體性無相故曰虛空即本源心地心地本具智用是故心體雖空而具足恒沙性德智光妙用故曰體性華光然如來三昧本非出入故云那伽常在定無有不定時又云不起滅定現諸威儀示十法界像導利衆生今言入出者以體用冥一故云入體用全彰故云出所謂百千定門同歸一寂無邊智海不離本源圭峯云息諸分別智與理冥名為入是也三昧此云正定亦云正受然三昧名體甚多修證不一如一切禪定亦名定亦名三昧今言體性華光是揀除三昧也閻浮提此云勝金州謂此南州之北有大樹名閻浮樹下有河河有紫金沙故以為名斯則樹因河為名州從樹得稱新云贍部洲是也菩提此云道乃道之極者稱曰菩提

卽大覺之道也。其樹本名畢鉢羅。因佛坐此樹下。成正覺道。故曰菩提。高數百尺。莖幹黃白。枝葉青翠。冬夏不凋。光鮮無變。每至二月十五如來涅槃日。葉皆凋落。頃之復故。華嚴經云。菩提樹高顯殊特。金剛爲身。瑠璃爲幹。衆雜妙寶以爲枝條。寶葉扶疎。垂蔭如雲。寶華雜色。分枝布影。復以摩尼而爲其果。此是舍那他受用身。十地菩薩境界。非凡夫二乘所能見。然亦表佛三昧神通智光影現莊嚴。心地還同體性華光。也釋迦由此修道。故曰還本源世界菩提樹下

從體性虛空華光三昧出。出已方坐金剛千光王座。及妙光堂說十世界海。復從座起至帝釋宮說十住。復從座起至燄天中說十行。復從座起至第四天說十迴向。復從座起至化樂天說十禪定。復從座起至他化天說十地。復至一禪中說十金剛。復至二禪中說十忍。復至三禪中說十願。復至四禪中摩醯首羅天王宮。說我本源蓮華臺藏世界。盧舍那佛所說心地法門品

前明千釋迦與千百億釋迦。皆先於舍那前受菩薩戒藏。已乃入三昧。還本源世界。今明出三昧現身十處說法。千光王座。在中天竺。摩竭陀國。王舍城之西二百里。菩提樹下。昔此世界初成。座與大地俱起。據三千大千界之中。下極金輪。上侵地際。金剛所成。周百餘步。賢劫千佛。皆坐此而入金剛定。成無上覺。故曰金剛千光王座。是如來修證聖道之所。亦曰道場。華嚴經云。其地堅固。金剛所成。上妙寶輪。及衆寶華。淸淨摩尼。以爲嚴飾。諸色相海。無邊顯現。乃至佛神力故。令此道場。一切莊嚴。於中影現。如來所處宮殿樓閣。廣博嚴麗。充徧十方。衆色摩尼之所集成。種種寶華以爲莊校。堂榭樓閣。階砌戶牖。凡諸物象。備體莊嚴。其師子座。高廣妙好。摩尼爲臺。蓮華爲網。淸淨妙寶以爲其輪。斯非大機菩薩莫能覩之。凡夫二乘。惟見木菩提樹。座周百餘步。金身丈六耳。妙光堂者。衆寶莊嚴。故曰妙。寶耀互照。故曰光。亦名普光堂。又名普光明殿。在菩提樹西不遠。乃如來初成正覺時。梵王

以七寶建立此堂帝釋建立七寶之座放異光明照菩提樹佛坐座上七日放光今寶變為石矣華嚴經云於普光明殿坐蓮華藏師子之座是也十世界海者群見華嚴經總而言之一世界海二衆生海三法界安立海四佛海五佛波羅蜜海六佛解脫海七佛變化海八佛演說海九佛名號海十佛壽量海海以深廣為義謂如來所說一切諸法此十攝無不盡也瓔珞經云佛初得道在此樹下說十世界海法門時有八萬無垢菩薩（等覺菩薩）現身得佛又云有九十億人入六入明門復至普光法堂說十佛國土有百萬億人入六入明門乃至至第六天摩尼堂說十地有百萬恒河沙人入六入明門○帝釋宮梵語具云釋提桓因此云能天主謂能為三十三天主其宮名殊勝殿居須彌山頂即欲界第二忉利天也華嚴經云爾時如來威神力故十方一切世界一一四天下閻浮提中悉見如來坐於樹下各有菩薩承佛神力而演說法靡不自謂恆對於佛爾時世尊不離一切菩提樹下

而上升須彌山頂向帝釋殿其餘一一上升皆亦如是疏云如來不動覺樹而昇釋天體用無方赴於物欲其猶澄江一月三舟共觀一舟停住二舟南北南者見月千里隨南北者見月千里隨北停舟見月不移是謂此月不離中流而往南北如來應現類此可知即體之用無不普周去住在緣佛無動靜不動而徧以赴彼機故經云佛身充滿於法界普現一切衆生前隨緣赴感靡不周而恆處此菩提座是故如來不起真際而普利群生也十住者菩薩約位進修從淺至深以妙覺為極果而始必以十信（如後出）為之先導故妙覺由信而入入則能住也此下住行向地四位諸經列名略異即本經品上堅信忍中十發趣心一捨心二戒心三忍心四進心五定心六慧心七願心八護心九喜心十頂心依瓔珞本業經一發心住二治地心住三修行心住四生貴心住五具足方便心住六正心住七不退心住八童真心住九法王子心住十灌頂心住○欲天梵語須夜摩或云夜摩此云時

分是欲界第三天其殿名曰寶堂十行者由前十住進修功滿自得已利而利他之行未成故廣行饒益隨順衆生令其歡喜即堅法忍中十長養心一慈心二悲心三喜心四捨心五施心六好心七益心八同心九定心十慧心瓔珞經云一歡喜心行二饒益心行三無瞋恨心行四無盡心行五無癡亂心行六善現心行七無著心行八尊重心行九善法心行十眞實心行○第四天是欲界兜率天梵語兜率此云喜足其殿名曰法光堂十迴向者十行功滿起大悲心救度衆生迴轉十行之善向於三處一向眞如實際是所證故二向無上菩提是所求故三向一切衆生是所度故復以能迴之心及所迴善行向彼萬德圓滿萬行等入法界即上品堅修忍中十金剛心一信心二念心三迴向心四達心五直心六不退心七大乘心八無想心九慧心十不壞心瓔珞經云一救一切衆生離衆生相迴向心二不壞迴向心三等一切佛迴向心四至一切處迴向心五無盡功德藏迴向心六

隨順平等善根迴向心七隨順等觀一切衆生迴向心八眞如相迴向心九無縛解脫迴向心十入法界無量迴向心○化樂天是欲界第五天也十禪定者亦名十大三昧諸大菩薩乃能善入入此三昧得法界力無有窮盡得法王位無礙自在生如來家示現種種廣大神通一普光三昧二妙光三昧三次第遍往諸佛國土三昧四淸淨深心行三昧五知過去莊嚴藏三昧六智光明藏三昧七了知一切世界佛莊嚴三昧八衆生差別身三昧九法界自在三昧十無礙輪三昧詳見華嚴十定品然華嚴在十地後出○他化天是欲界第六天其殿名摩尼寶藏十地者謂菩薩證此十地位猶如大地一切佛法依此發生瓔珞經云地名持持一切百萬阿僧祇功德亦名生生一切因果故名地即上品堅忍中十地一體性平等地二體性善慧地三體性光明地四體性爾炎地五體性慧照地六體性華光地七體性滿足地八體性佛吼地九體性華嚴地十體性入佛界地瓔珞經云一

歡喜地二離垢地三明地亦名發光地四燄地亦名燄慧地五難勝地六現前地七遠行地八不動地九妙慧地亦名善慧地十法雲地（瓔珞經中佛說住行向地等覺妙覺六入法門並詳）○一禪是色界初禪天也十金剛者按本經品上及此品下文即十迴向然在第四天已說十迴向斯乃名同義別今依華嚴出十金剛心然本經與華嚴同時而說後結集者分為二部謂菩薩願心堅固不動猶如金剛一覺了諸法心二化度眾生心三莊嚴世界心四善根迴向心五奉事大師心六實證諸法心七廣行忍辱心八長時修行心九自行滿足心十令他願滿心○二禪是色界第二禪天也十忍者得此忍則得到於一切菩薩無礙忍地證一切佛法無礙無盡此乃等覺菩薩後心斷盡微細無明所證也一音聲忍二順忍三無生法忍四如幻忍五如燄忍六如夢忍七如響忍八如影忍九如化忍十如空忍（詳見華嚴）○三禪是色界第三禪天也十願者華嚴經列兩十願前十願一願成熟眾生無有疲倦二願具行眾

善淨諸世界三願承事如來常生尊重四願護持正法不惜軀命五願以智觀察入諸佛土六願與諸菩薩同一體性七願入如來門了一切法入願見者生信無不獲益九願神力住世盡未來劫十願具普賢行淨治一切種智之門後十願一禮敬諸佛願二稱讚如來願三廣修供養願四懺悔業障願五隨喜功德願六請佛轉法輪願七請佛住世願八常隨佛學願九恒順眾生願十普皆迴向願○四禪是色界第四禪天也摩醯首羅此云大自在得入自在欲樂解脫光明勝一切居色界頂主領大千世界是十住菩薩字威靈帝佛前在四禪下說住行向等諸法門今最後在四禪說心地法門此第四禪是色界最極之頂此天王宮過五淨居上更無有天上於此者故三乘教中立此為淨土是報身佛所居之處密部云過五淨居天有毗盧遮那宮殿是也亦表為法總歸一心之至極最尊無上復無有法上於心者今此本源無為無相之法非下地凡夫心識所測惟佛與佛乃能知

之

〇二千百億釋迦說

其餘千百億釋迦。亦復如是。無二無別。如賢劫品中
說

上千佛如是。釋述說舍那心地法門。今千百億佛。亦如是覆述說。故云無二無別也。賢劫品。出大本中。已上經文。是結品上之末詞。古疏著於品下之初。以彰釋迦之本跡。令人了如指掌。故今仍其舊

佛說梵網經菩薩心地品下略疏卷一

音義

譯　音亦傳也。釋也。交釋兩國言音而傳告之也。周禮王制掌四方之語。各有象胥通官。東方官名曰寄。能寄寓風俗之異於此。南方曰象。謂能倣象風俗之異於彼。西方曰狄鞮。謂能別其服飾之異也。北方曰譯。謂能辯其言語之異而釋通之也。將譯官兼善西語。故不云狄鞮。而言譯也。自漢至宋。翻譯三藏師。若出家。若在家。共有三百餘人。其往來途中亡者。或至彼終者。不可紀也。故唐義淨法師題取經詩曰。晉宋齊梁唐代間。高僧求法離長安。去人成百歸無十。後者安知前者難。路遠碧天唯冷結。沙河遮日力疲殫。後賢如未諳斯旨。往往將經容易看

天竺　新云印度。唐言月。謂彼土聖賢繼軌。導凡御物。如月照臨

龜茲　亦云丘慈。又云屈支。在崑崙之西。葱嶺之東也

毗盧遮那　或作吠嚧者那。此云徧照。亦云大日。如來色身法身。普周法界。十方世界悉皆照耀。若人稱名歸命禮拜。則得法界一切諸佛菩薩賢聖。乃至八部加持衛護

八自在我　我是自在義。即如來常樂我淨四德之我。由如來具大神力智慧。隨機示現自在。具此八義。故稱我德。一能示一身以爲多身。二示一塵身滿大千界。三大身輕舉遠到。四現無量類常居

一十五諸根互用。六得一切法而無法想。七說一偈義經無量劫。八身徧諸處猶如虛空

阿僧祇　此云無央數。乃天人中能知算數者。極數不能知。是名一阿僧祇。此是華嚴經十大數之首也。十大數者。一阿僧祇。二無量。三無邊。四無等。五不可數。六不可稱。七不可思。八不可量。九不可說十不可說不可說

尸棄　華言寶髻

然燈　亦云錠光

毗婆尸　華言勝觀。亦言徧見

修相好因　相謂三十二相。好謂八十種好。修百福成一相。福義多途。難可定判。有云如大千界有盲人。悉治瘥。為一福。或云修行六度成百福德。用百福德成一相。以為三十二相之業因。又云用三千二百福。修成三十二大人相也

五淨居天　一無煩。二無熱。三善見。四善現。五色究竟

禪　梵語禪那。此云靜慮

百法明門　百法束為五門。謂色法十有一。心法八。心所有法五十有一。不相應行法二十有四。無為法六。共成一百也。詳如大乘百法明門論

佛說梵網經菩薩心地品下略疏卷二

姚秦三藏法師　鳩摩羅什　譯

廣州寶象林沙門　弘贊　述

〇三一佛說法四分　初十處說法　二教起因緣　三降生非一　四為凡說戒

〇初十處說法

爾時釋迦牟尼佛。從初現蓮華臺藏世界。東方來入天王宮中。說魔受化經已。下生南閻浮提迦夷羅國。母名摩耶。父字白淨。吾名悉達。七歲出家。三十成道。號吾為釋迦牟尼佛。於寂滅道場坐金剛華光王座。乃至摩醯首羅天王宮。其中次第十住處所說

前敘千佛及千百億釋迦。於千百億世界說法。今敘此一日月界中之一釋迦。降生閻土。父母姓字。出家修道。成佛利生之大略。言東方者。謂此一日

月世界在華藏界中之東故瓔珞經云於一法界中有一界報於一切有爲法若凡若聖若見著若因果法不出法界唯佛一人在法界外然後爲復來入法界藏中爲無明衆生示一切善惡道果報差別無亂是也天王宮者凡佛佛出世皆先在兜率天宮敎化諸天子已乃降生閻浮提菩魔受化者而兜率無魔彼諸天子常修喜足定故摩醯首羅天王宮在四禪天上色界之頂四禪共有九天上五天皆三果阿那含聖人所居色界頂有毗盧遮那宮殿諸大菩薩常集其中亦必無魔或在他化天上魔王宮中說法令魔受化已方至兜率或魔自至兜率受化集註云兜率在六欲梵世七天之中以佛常居中道故是則魔宮包括其中矣釋尊在兜率時名護明菩薩迦夷羅此云亦澤或云迦毗羅此云黃色謂上古有黃髮仙人依此修道故以爲名是中天竺境中天竺共有一十二國迦夷羅乃贍部州地之中央也梵語具云摩訶摩耶此云大幻亦云大智母謂成就菩薩大願智幻解

脫門以大幻術常爲諸佛之母護明菩薩七月八日自兜率乘大白象王從母右脇入胎住於右脇大乘人見菩薩乘旃檀樓等住於胎中也梵語閱頭檀此云淨飯今云白淨二義一也悉達此云頓吉謂佛四月八日降誕時諸吉祥瑞頓然出現故亦翻一切義成是佛小時字也七歲出家者諸經或言十九或言二十四今言七歲或二十四出家初訪諸仙人知彼所得非正乃於自昔在王田閻浮樹下所修離欲寂靜之道一年已欲降伏諸外道故示修苦行六年共爲七年如是則應云出家七歲三十成道也有云十九二月十五日夜半乘天馬踰城出家六年苦行五歲遊歷三十成道此或如來隨機應化非凡所測抑或當時傳寫之譌古人愼重不敢輕改也釋迦此云能仁姓也牟尼此云寂默號也由古佛授記得斯聖號亦如來昔爲陶師時供養古釋迦自發誠願願同彼佛姓號也寂滅道場即道樹下坐此而證大寂滅涅槃道之場或云寂五住煩惱滅二種生死得道之場也

華嚴云。爾時世尊處於此座。於一切法成最正覺。然法身無成。出障名成。報身四智圓則爲成。化身八相坐菩提樹下爲成。故云所應物謂成身隨宜立號是也

○二教起因緣

時佛觀諸大梵天王。網羅幢因爲說無量世界。猶如網孔一一世界各各不同。別異無量。佛教門亦復如是

諸大梵天王者。謂此娑婆三千大千世界。有萬億大梵天王也。言大者。非初禪天之大梵天王。乃第四禪天之大自在梵天王。按上品則有無量大梵天王。此或總舉微塵世界中梵天王來集也。網羅幢。萬目重重。各異無量。而珠光交映。不相妨礙。因以喻無量世界。重重各異。無量互相交徹。不相妨礙。而諸佛隨機設教。亦各異無量。互相交織。不相妨礙也

○三降生非一

吾今來此世界八千返。爲此娑婆世界。坐金剛華光王座。乃至摩醯首羅天王宮。爲是中一切大衆。略開心地法門竟

如來法身。體若虛空。本離能所生滅去來動靜之相。故般若經云。如來者。無所從來。亦無所去。今云八千返者。乃如來利生悲智之大用。華嚴經云。如來無身。爲衆生故。示現其身。斯卽法身無生無所不生。無相無所不相。以化身法身。無異體。故亦由衆生緣感。則見佛興世。緣盡故見佛滅度。如雲籠日。惑蒙便謂日滅。雲開日現。謂復重來。衆生亦爾。障重不覩佛日。業輕見佛出世。實因衆生機感。非佛而有來去出世滅度。無非利益衆生。故涅槃經云。諸佛如來。爲令衆生生欣樂故。出現於世。欲令衆生生戀慕故。示現涅槃。是也。若據餘經。百千猶是隨俗大數而言。如涅槃經云。我雖在閻浮提中。數數示現入於涅槃。然我實不涅槃。而諸衆生皆謂如來眞實滅盡。而如來性實不滅。是故當知是常住法。不變易法。大涅槃者。卽是諸佛如來法界。衆生皆謂我始成佛。然我已於無量劫中。所作已

辦隨順世間法故復示現閻浮提出家成道法故
華經云我實成佛已來無量無邊百千萬億那由
他劫我常在此娑婆說法教化亦於餘處百千那
由他阿僧祇國導利衆生我壽命無量阿僧祇劫
常住不滅非實滅度而便唱言當取滅度如來以
方便教化衆生故問曰如來既成佛久遠何不直
現身說法而假父母降生出家修道耶答曰若不
如是凡夫無智疑佛是化人或謂無父母婆子方
能得道不肯做修此即如來示現方便利生之妙
用也娑婆此云能忍亦云堪忍謂此世界衆生能
堪忍受貪瞋癡三毒及諸煩惱之苦而不生厭離
以求解脫也乃至者謂十處說法今初舉金剛座
後舉天王宮餘之八處包括其中故也前云千光
王座今云華光王座者由千佛悉皆出華光三昧
而坐此座大地震動此座不變是表實相心地戒
體猶如金剛能摧諸煩惱不爲煩惱所動也爲是
中一切大衆者爲十住處之大衆略說百千恒河
沙法門中心地如毛頭許已然後乃爲地上凡夫
說詳見下文

○四爲凡說戒

復從天王宮下至閻浮提菩提樹下爲此地上一切
衆生凡夫癡暗之人說我本盧舍那佛心地中初發
心中常所誦一戒光明金剛寶戒是一切佛本源一
切菩薩本源佛性種子一切衆生皆有佛性一切意
識色心是情是心皆入佛性戒中當當常有因故當
當常住法身

先爲菩薩天衆說今爲地上凡夫說癡者不知正
法妄生邪見暗者無明煩惱閉自心地如來愍此
故八千返傳說舍那正戒以三世諸佛皆先受此
戒爲成佛初因故云初發心中常所誦一戒也一
戒卽光明金剛寶戒是十重四十八輕之戒體也
光明謂此戒能燭破無始無明之暗宅金剛之寶
其體最堅能壞一切不爲一切所壞以喻此正戒
能摧壞諸煩惱毀壞邪見之慢山復能出生無量
功德法財故如寶也一切諸佛菩薩無不以此戒
爲本源佛性種子也一切衆生皆有佛性者衆生

本具佛性在凡不減在聖不增故經云一切衆生本來成佛但因最初一念不覺而起無明成於癡暗自爲閉障故今受此正戒而閉障自除佛性自現也意識色心者本爲一眞法界之體以不守眞如故有心意識名名雖分三體本無二也意識乃心之次名謂凡夫妄念俱然集起名心次心思量名意後心了別名識也色是色質卽四大色身也是情是心皆入佛性戒中者情乃意識之別名正發明一切色心衆生俱有佛性除此心外無別有佛性可得故云阿賴耶識卽如來藏是也當當者決當也謂受此戒決當來作成佛之正因有此正因決當來住清淨法身之極果如金出鑛不復還爲鑛故云常也心地觀經偈云衆生本有菩提種悉在賴耶藏識中若遇善友發大心三種鍊磨修妙行永斷煩惱所知障證得如來常住身

如是十波羅提木叉出於世界是法戒是三世一切衆生頂戴受持

波羅提木叉此云保解脫謂保任衆生決定得解脫無明煩惱而親證清淨法身也言十卽十重戒在因能持名波羅夷在果所得名波羅提木叉今先略重總攝後輕也出於世界者謂此心地大戒世所難値如來出世故今出矣是法戒者揀非二乘木叉乃成佛正法之心地大戒故當頂戴尊重受持不可暫時輕忽忘失也

吾今當爲此大衆重說無盡藏戒品是一切衆生戒本源自性淸淨

重說者謂上已略說今復再宣或先爲菩薩天人今爲凡夫故言重也無盡藏戒品者謂此戒品雖云是十而包羅無盡菩薩戒法具足無量法門也是一切衆生戒本源自性淸淨者謂此戒法上則千佛所傳下則普被羣機僧俗人天共稟神鬼畜生同受生佛同源性本淸淨在諸佛則已還其源在衆生則要戒方復其本本源之性性本淸淨非源外別有自性亦無性外更有淸淨可得也

〇四重頌

上之經文是長行直說今此結而爲頌或云應頌

謂應上長行之文，重宣其義。諸經中或六句。或四句、二句，隨句多少不定，皆名為頌。今此頌共有四十六句，若以四句為一頌。則有十一頌半。按此頌義亦影略上品。由上品經文未有結頌。故也。此中頌文大分八釋：

一三佛依正本迹　二正化傳戒　三讚戒功能

四傳誦　五囑信　六勸受　七授記　八勸聽

我今盧舍那　方坐蓮華臺　周帀千華上

復現千釋迦　一華百億國　一國一釋迦

各坐菩提樹　一時成佛道　如是千百億

盧舍那本身

盧舍那身是戒果正報。蓮華臺是戒德依報。又千佛百億佛是正報。千華百億國是依報。一國即日月照臨之世界。舍那是本，千佛是迹。又千佛為本，百億為迹也。方坐者方猶正也。安住正法戒。故云坐也。蓮華臺者。謂華藏世界形似蓮華。臺在下。臺居正中。表戒為中道之正因。能起中道之佛果。舍那身稱華臺。亦是依正無差也。舍那本佛坐華臺。為諸佛之主。而表戒法是衆德之本也。藏者包含十方法界。亦表戒含萬法也。周帀千華上復現千釋迦者。周遍也。帀繞也。千華謂華具千葉。故有千釋迦。葉瓣也。人間華秖有十餘瓣。天上華有百瓣。諸佛菩薩華有千瓣也。一華百億國一國一釋迦者。上明一華瓣為一世界。故有千釋迦。今明一瓣上復有百億國土。故有百億釋迦。千瓣故成千百億釋迦。國土雖分。而成佛同時。以依正是一體用無二故也。如是千百億盧舍那本身者。謂用雖千百億。而體本是一也。言千百億者。億之一數有四：一以十萬為一億。二以百萬為一億。三以千萬為一億。四以萬萬為億。然此娑婆三千大千世界共有萬億日月。皆一佛化身所主。故同時成道。如上品云：我百阿僧祇劫修行心地。以之為因。初捨凡夫成等正覺。號吾為盧舍那。住蓮華臺藏世界海。其臺周遍有千葉。一葉一世界。為千世界。我化為千釋迦。據千世界。後就一葉世界。復有百億須彌山。百億日月。百億四天下。百億南閻浮提。百億

菩薩釋迦坐百億菩提樹下。其餘九百九十九釋迦各各現百億釋迦。亦復如是。千華上佛是吾化身。千百億釋迦是千釋迦化身。吾以為本源。名為盧舍那佛。是知千佛千百億佛。不出一舍那本源。本源即心地實相戒體也

千百億釋迦　各接微塵眾　俱來至我所
聽我誦佛戒　甘露門即開　是時千百億
還至本道場　各坐菩提樹　誦我本師戒
十重四十八

接品上下千釋迦與千百億釋迦。各接有緣。皆至舍那前受菩薩戒藏。然後各坐道場。示成正覺。傳誦舍那戒藏也。言微塵者。謂所來之眾不可數舉。故喻如塵也。各接者。謂千百億佛各各接取千百億世界微塵聽眾。惟除無緣者。由佛有三不能。不能度無緣。不能空眾生界。不能除定業。故但俱來至我所者。我是舍那自稱。是則能化所化俱會一處。正表體用同歸本源心地也。聽我誦佛戒者。此誠所來聽眾。以此心地大戒乃諸佛所傳。非舍那自制。故不云說而言誦佛戒也。甘露門即開者。此戒能通至大涅槃。故譬之為門。天上有甘露。人得服之長生不死。譬聽誦此戒。如納服甘露。煩惱因斯清涼。即得常住法身。永離生死海也。本道場者。即菩提樹下本修道之場也。本師者。千百億釋迦皆於舍那前受戒。故稱舍那為本師也。十重四十八。是總標戒相。後乃別列

戒如明日月　亦如瓔珞珠　微塵菩薩眾
由是成正覺

此明戒功能也。日能破千年之幽室。以喻戒能滅眾生無始無明之癡暗。月能使萬物清涼。以喻戒能令煩惱眾生而得清涼。又日月能長萬物。以喻戒能生萬善也。瓔珞能嚴貧醜。以喻此戒能出生根力覺道三昧諸聖法財。除諸薄德之貧苦。及離破戒之醜陋。舍那身體莊嚴。悉由是戒之功也。正覺者。說法無差。語必初中後善。故曰正。出生死長夜大夢。故曰覺。一切菩薩悉因戒成佛。故曰由是成正覺

是盧舍那誦　我亦如是誦　汝新學菩薩
頂戴受持戒　受持是戒已　轉授諸衆生
諦聽我正誦　佛法中戒藏　波羅提木叉

此明師資次第傳誦也。舍那是釋迦師。釋迦是菩薩。師菩薩是衆生。師故令轉授衆生也。我者是釋迦自稱。新學者是始聞戒之大士。諸衆生者是大衆。凡夫意謂先聞者。當轉授未聞。使此戒光燄燄相續法化無盡也。正誦即心地戒藏。戒藏即波羅提木叉。斯乃揀異小乘事戒。及外道邪戒等。故言正也

大衆心諦信　汝是當成佛　我是已成佛
常作如是信　戒品已具足

如來所以叮嚀囑信者。以信為入道之源。功德之母。信諸佛已成。衆生當成。一成無二成。惟分前後耳。心地大戒。還從心得。若心惟信無疑。而戒體便已具足。纔發是心。便成正覺。是也。義疏云信有三種。一信自他。心識皆有佛性。謂信此心本是佛也。二信勤行勝善。必能得果。謂信勤行善因。必得善果也。三信所得果。是常樂我淨。謂信由心是佛。果必證。佛苟無此正信。戒品即失。而果亦亡矣

一切有心者　皆應攝佛戒

前既諦信。今勸令受。有心者。簡愚癡無知。及無信惡人。如木石無心。木頭無異。故云但解法師語。皆得受戒。言攝者。納受也。謂要成佛。當納受菩薩正戒。正戒不出三聚淨戒。一攝律儀戒。則無戒而不持。終成法身。然止即是持。作便是犯。二攝善法戒。則無善而不修。終成報身。然作即是持。止便是犯。三攝衆生戒。則無生而不度。終成化身。然作即是持。止便是犯。此三淨戒。包攝一切定共戒。道共戒。禪無漏等。種種諸戒。乃至菩薩六度萬行。無不統括。故云攝也

衆生受佛戒　即入諸佛位　位同大覺已
眞是諸佛子

此如來授記有識衆生。纔受佛戒。即位同大覺。良由生佛同源。心性無二。背覺合塵。名為衆生。背塵合覺。名為諸佛。今受心地正戒。頓復本源。豈不同

佛然既位同大覺。竊名佛子。者何也。以其空華之惑未盡。性海之德未盈。是因佛非果佛。亦猶王子已受灌頂。終紹王位。今但名王子。未名王也

大衆皆恭敬　至心聽我誦

上句結勸。下句囑聽。佛既親受親誦。是尊戒之極。故再三囑勸。至聽。尚不至心。則妄念塵閉心地。戒法無由得入。不入則不能復其本源。外肅容儀。尊仰聖戒。曰恭。內懷誠。誦專注。諦聽。曰敬。內外合敬。是曰至心

○五敘結戒

爾時釋迦牟尼佛。初坐菩提樹下。成無上正覺。已初結菩薩波羅提木叉

此是結集者。再敘如來初成道果。結戒為先。以戒是渡苦海之浮囊。復本源之寶筏也。無上正覺者。謂更無有覺加於佛之上。故名無上。如聲聞辟支雖覺非正。以其但悟我空。未知法空。名為偏覺。非正覺。三賢十聖。皆等覺菩薩。雖正然猶有修。有上。不得言無上。名為隨分覺。佛成妙覺。圓明獨尊。故曰無上正覺。言菩薩木叉者。正陳非經問木叉也孝順父母師僧三寶。孝順至道之法。孝名為戒。亦名制止

佛雖已結菩薩戒法。而未示其樞要。故今以孝順為戒之綱領也。蓋事奉養曰孝。承順無逆曰順。父母生育色身。其恩罔極。師是得戒和尚及兩闍黎。乃出世父母。有訓誨善成之德。故經云。生長法身。養智慧命。蓋師之力。功莫大焉。此乘小衆三師七證言之。故云師僧。僧者為我受戒而作尊證。雖非師位而有成就得戒之恩也。三寶者。佛法僧也。佛是三界之慈父。法乃出世之雄規。僧是如來之弟子。斯三者衆生之良福田。人天之大導師。若能尊敬供養。無違法訓。是曰孝順。孝順至道之法者。至道謂至極之道。即無上正法也。以孝順之心。正合無上正覺之大道法也。孝名為戒者。謂能行孝之一事。則諸戒備足。故後五十八戒中多言孝順心。由不悖十重四十八輕。即是順本源心地。故名孝為戒也。亦名制止者。如來說此五十八戒。用制勸

禁止身口意之不善。復能防止妄念之不起。故名制止也。言孝者是標戒之體。制止者是出戒之用。**即十重四十八輕之大用也**

佛即口放無量光明

如來欲說大法。故先放光表瑞。令在會聽衆深生敬信。復顯此戒最勝。有揚輝破暗之功。其滅惡生善之能。昔舍那以光告戒。今佛亦放光宣傳。菩薩聽受。即從佛口親生。是故名爲眞佛子也

是時百萬億大衆。諸菩薩。十八梵天。六欲天子。十六大國王。合掌至心聽佛誦一切諸佛大乘戒

如來出興於世。俱是有緣機感。故人天凡聖雲集。名曰大衆。百萬億者。是舉其大數。而不出同生異生二衆。云何名同生異生。此有二義。一謂雜類作諸異生種種形。如下八部等是也。菩薩得法性身。同人作一類菩薩形。故曰同也。二謂菩薩爲同者。通諸階位。故餘類爲異者。法界差別故也。十八梵天者。總名色界。分爲四禪。初禪三天。二禪三天。三禪三天。四禪九天。共一十八天。梵者淨也。謂其欲塵已淨。尙存色身。故名色界也。六欲天子者。謂彼諸天具受微妙五塵欲樂。故名欲界。共有六天。第一四天王天。居須彌山半。二忉利天。居須彌山頂。此二名地居天。三燄摩天。乃至他化天。此四名空居天。俱如上釋。十六大國者。一央伽。二摩竭陀。三迦尸。四憍薩羅。五跋祇。六末羅。七支提。八跋沙。九尼樓。十槃闍羅。十一阿濕波。十二婆蹉。十三蘇羅十四乾陀羅。十五劍浮沙。十六阿槃提。元五天竺境共有七十餘國。今但舉其大者。以該諸餘小也。問。菩提樹下。何能盡集百萬億大衆。答。如華嚴經云。樹下宮殿樓閣。光徧十方。又以諸佛神力所加。一念之間。悉包法界。是以涅槃會上。娑羅雙樹間。於一針鋒上。坐無邊衆。豈可以凡情測識心思議哉。合掌者。是身業恭也。手本二邊。合而爲一。是表身心恭敬也。至心者。乃心之誠極。是意業敬也。聽者耳聽。則心專。而言自寂。是口業敬也。如是三業精誠。則戒光自朗於心源矣

佛告諸菩薩言。我今半月半月自誦諸佛法戒。汝等

一切發心菩薩乃至十發趣十長養十金剛十地諸菩薩亦誦

菩薩爲人天之尊是以告菩薩則已該人天況大士爲當機之首故特而告之也半月半月者謂上半月下半月乃黑白二月即晦望二日也言黑是表惡業欲其惡盡而成斷德也言白是表善業欲其善圓而成智德也此是諸佛常式故今佛亦半月自誦以法現前大衆及未來受戒者之成規也發心菩薩者謂發大心之十信菩薩信謂隨順常住信之不疑爲三賢之先步十住之前階也一信心二念心三精進心四慧心五定心六不退心七護法心八迴向心九戒心十願心瓔珞經云從不識始凡夫地值佛菩薩於教法中起一念信便發菩提心是人爾時住前名想菩薩乃至亦名名字菩薩其人略行十心所謂信心乃願心也十發趣者謂此菩薩從初十信發心趣向佛果故名發趣即十住位以信立之後想住於理得位不退故名爲住十長養者謂此菩薩從眞入俗利生長養聖胎故名長養即十行位由前十住發眞悟理從此進趣故名爲行十金剛者即十迴向位謂此菩薩迴事向理迴因向果迴自功德向於衆生迴能修所修向於法界性如金剛不可壞故名金剛此上住行向三十心分爲初中後皆賢位菩薩也十地者地是荷負出生之義謂此菩薩住持佛智荷負衆生其猶大地又地地出生無盡法門故名十地即聖位菩薩也餘如前出及本經品上所明諸菩薩者指上從發心及四十位大士乃至等覺妙覺皆由是戒而生此戒乃心地法門人人本具是以從凡至聖皆當半月半月作布薩故云亦誦

是故戒光從口出有緣非無因故光光非青黃赤白黑非色非心非有非無非因果法是諸佛之本源行菩薩道之根本是大衆諸佛子之根本是故大衆諸佛子應受持應讀誦應善學

是故者承上佛口放無量光明而言也今口出光是緣緣必有因故光乃特顯此戒體性是本源心地不墮妄境故非青黃等色不墮妄情故非色心

不墮斷常二邊。故非有無。體自圓成。不假權乘修證之法。故非因果。諸佛以此心地戒為本源。菩薩修行六度萬行。自利利他。亦以此心地戒為根本。一切衆生當來成佛。亦以此心地戒為根本。是故再三勸受持誦學。備納在心曰受。執之不忘曰持。口誦戒經曰讀誦。熟玩戒文。精微其義曰善學。

佛子諦聽。若受佛戒者。國王王子。百官宰相。比丘比丘尼。十八梵天。六欲天子。庶民黃門。婬男婬女。奴婢。八部鬼神。金剛神。畜生。乃至變化人。但解法師語。盡受得戒。皆名第一清淨者。

此正顯本源心地大戒。一切衆生本具。非染非淨。故不擇貴賤人非人等。但能領會授戒法師言語。盡得受戒。由此心地戒還從自心得。不同比丘。要具五緣方得成就。倘一缺。法無作不成。復除十三難人不得受戒。今此菩薩正戒。惟揀七遮。其餘皆名清淨法器。然比丘真佛。剃髮染衣。是世間住持三寶之一數。為世福田。人天軌範。苟其非器。戒體不發。故須揀擇。菩薩以成佛果為心。或在家出家。隱顯無定。故非住持。是以但能發菩提心。即得受戒也。國王人主也。王子青宮也。百官衆臣也。宰相百僚之長也。比丘此云除饉男。比丘尼此云除饉女。如來初成正覺。未有出家二衆。以預許二衆皆得受此正戒故也。庶民百姓也。黃門是閹人。即內宦也。黃者中也。王使此人守內宮之中門。以傳通使命。故云黃門。今無論內宦非內宦。但無男根者皆是也。八部者。一諸天。上已言欲色二界天。今八部中。復言四天王下之三天及餘天神也。二龍衆。三藥叉。此云勇健鬼也。四乾闥婆。此云香陰。天帝樂神。五阿修羅。此云非天。六迦樓羅。此云金翅鳥。七緊那羅。此云疑神。天帝住神也。八摩睺羅伽。此云腹行。地龍也。金剛神。手執金剛杵。摧邪魔。護正法者。畜生。梵云傍生。其形傍行。不能豎立。乃禽獸之總稱。非局人所畜者。變化人者。或天龍鬼神。變自身為人形。而來受戒。如昔有龍化作人身。來受比丘戒。佛知不聽。今心地大戒。一切衆生皆得受之。是以如來秉舍那教。盡勸一切有情。悉令受戒。如百川入海。皆失本名。同一鹹味。是故一切衆生共歸本源。無高下貴賤之分。無優劣愚智之異。同名一心地大戒之大士。

瓔珞經云。始行菩薩。若信男信女。乃至奴婢變化人。盡得戒。皆有心向故。初發心出家。欲紹菩薩位者。當先受正法戒。此戒是三世一切行功德藏。根本正向佛道果。一切行本。是戒能除一切大惡。正法明鏡。問曰。何不言無色界及地獄眾生。答曰。無色無身。地獄苦具。二皆非器故也。

佛說梵網經菩薩心地品下略疏卷二

音義

七天　一四天王天。二忉利天。三夜摩天。四兜率天。五化樂天。六他化天。七初禪梵世天。

謬　音個謬舛也。俗作謬非也。

正受　不受諸受名為正受。即三昧之別稱也。

五住煩惱　三界見惑為一住。三界思惑分為三住。根本無明為一住。共成五住。由此五惑能令眾生住著生死故也。一一切見住。二欲愛住。三色愛住。四有愛住。五無明住。

二種生死　一分段生死。謂六道眾生。隨業感報。身之形段。有長有短。命之分限。有壽有夭也。二變易生死。謂聲聞緣覺菩薩。雖無分段生死。而有因移果易之生死。如初位為因。後位為果。又後位為因。後後位為果。故名變易也。

那由他　此云萬億

真如　真如者。真謂真實。顯非虛妄。如謂如常。表無變易。謂此真實。於一切位。常如其性。故又真者。體非偽妄。如者。性無改異。論云。心真如者。即是一法界大總相法門體。所謂心性不生不滅。乃至畢竟無變壞。唯是一心。故名真如。

阿賴耶　此云藏識。能含藏善惡諸種子。故即第八識也。

剏　音創。初造法剏業也。俗作剙非。

四天王下三天　須彌山下三層級。有三天。一堅手天。二持鬘天。三恆驕天。

娑羅雙樹　娑羅此云堅固。冬夏不改。故云堅固。八樹共為四雙。東西一雙。南北一雙。佛於八樹間

寶跡上示大涅槃也

五緣成就　謂人僧界法衣鉢又云一能受之人是人道諸根具足非破重戒具出家相先受沙彌戒後方與受具二結界成就自四羯磨僧數滿足無別衆過衣鉢具足三自稱名誠心乞戒及稱和尚名四心境相應五事成究竟始從請師終於受竟前後無遮

青宮　太子宮也神異記云東方東明山有宮青石爲墻門有銀榜以青石彫鏤曰天地長男之宮又曰東方屬震震爲長子也昔晉王爲王太子帝曰吾兒方位東宮以宮事相委也

支那　或云至那又云指難義譯爲文物國謂此方衣冠文物之地又譯爲邊地謂此方在贍部州之東邊西域記云摩訶至那此云大唐國又名震旦謂東方屬震是日出之方樓炭經云葱河以東名爲震旦由日初出先曜於東隅故也

央　亦作鴦央伽摩竭二國皆瓶沙王所統迦尸憍薩羅二國皆波斯匿王所統央誤作史

佛說梵網經菩薩心地品下略疏卷三

姚秦三藏法師　鳩摩羅什　譯

廣州寶象林沙門　弘贊　述

●二正宗二分　初十重　二四十八輕

○初十重三分　初總標　二別列　三總結

○初總標

佛告諸佛子言有十重波羅提木叉若受菩薩戒不誦此戒者非菩薩非佛種子我亦如是誦一切菩薩已學一切菩薩當學一切菩薩今學已略說菩薩波羅提木叉相貌應當學敬心奉持

戒本無形何有相貌然持犯即是相貌不誦名犯學即名持若受而不誦寧識戒相不識戒相罔諳開遮不諳開遮過犯由是而生故首令誦學苟不誦學即失現在大乘之名故非菩薩當來成佛之極果亦失故非佛種子佛猶自誦故過去一切菩薩求大菩提已於中學未來菩薩當學今現在初學菩薩應當尊敬至心頂戴奉持無令暫有所忘失也

○二別列

○第一殺戒

聲聞厭怖生死。以自利爲急。故制婬戒居首。由婬是輪迴之本。生死之源。菩薩不怖生死。以利生爲要務。故制殺戒在先。況殺是斷佛性之種子。違慈悲之本願。以慈能與衆生之樂。悲能拔有情之苦。正大士度生之行。成就法身之德也。殺者。一切有情皆以五蘊而爲身心。若起瞋害。壞彼五蘊。故名爲殺

佛言。若佛子。若自殺。教人殺。方便殺。讚歎殺。見作隨喜。乃至呪殺

若是設況之詞。一本無若字。卽是的指一人。非也。自殺者。謂親身行殺。教人殺者。謂口教他人殺害。方便殺者。謂以種種機巧方便。令其必死。讚歎殺者。謂於彼樂死人前。稱其美德。作如是言。汝已作衆善功德。生便受苦。死當生天。受無盡樂。如是令其自死。或口說。或身現。讚歎相。或遣人說。或遣人持書。往令其自死。見作隨喜者。則殺屬身口二業。今隨喜是意業。謂見他人行殺時。心便隨彼而生歡喜也。乃至者。未盡之辭。謂其中殺事旣多。不能盡舉。或作火坑穽陷。令墮。或作機撥。使死。或作弶作術。或作羂索。或與毒藥。或墮他胎等。呪殺者。亦屬口業。謂以惡呪術。呪令彼死。外國有起屍鬼呪。名毗陀羅。取未損壞全屍。以召鬼呪。呪二十九日。令屍起。水洗著衣。授與其刀。載於車上。教往殺人。此方外道。亦有惡呪。能令人死。律中自殺有三種。一用內色。謂以手。或足。或頭。或餘身分。而斷他命。二用外色。謂以木石刀矟弓箭等物。遙擲彼人。三用內外色。謂以手捉木石刀等。打他。除此三色外。有能令人死者。卽坑穽機撥。乃至惡呪等。是也

殺因。殺緣。殺法。殺業

初起殺心爲因。次殺心相續。助成殺事爲緣。思惟造作方便資具爲法。命斷成業。初萌一念殺心。名煩惱障。事成命斷。名業障。招感當來三惡道苦。名報障。是則三障皆由初起一念不善之心而有。初心若滅。次心不續。則無思惟造作。而殺業不成。報

障無由得矣。下之九戒準此。應知言方便資具者。謂用內色外色內外色。坑陷機撥等。義疏云。因親緣疏。正因殺心爲因。餘者助成爲緣。親者造作招感當來果報。如影隨形。緣者助成。故疏。於因緣中造作。皆是業。義成業有四事。一是衆生。二衆生想。三殺害。四命斷。若一有異。則業不成也。

乃至一切有命者。不得故殺

乃至者。承上害人。下及微細物命。一切者。除人道、餘鬼畜蜎蟲等是也。有命者。一切衆生。以六根六識。連持相續。名爲壽命。此相續斷。名之曰死。故殺者。謂有心害命。非無心誤殺也。殺畜等雖可悔。而要見好相。罪方除滅。菩薩了達業相等。觀衆生無大小高下之分。由善業故生人天。趣由惡業。故生地獄餓鬼畜生道中。俱具。識性苦樂懸殊。故殺悉皆得罪。又一切衆生。皆具佛性。同一本源。殺彼還是害已及害未來諸佛也。

是菩薩。應起常住慈悲心。孝順心。方便救護一切衆生。而反自恣心快意殺生者。是菩薩波羅夷罪。

常住。即本源心地。然心地無生無滅。豈有起耶。此謂從體起用。上合諸佛同一慈力。下合衆生同一悲仰。故云起慈悲心也。若不孝順。即違本源心地。況一切衆生。皆是我多生父母。故當孝順。豈復殺害。雖自不殺。見他殺時。猶須以種種方便救護。使得脫難。方順孝心。復不違大士利生本願。不作如上方便。已乖菩薩本心。而反恣心快意。爲此惡事。以惡業成故。即得波羅夷罪。波羅夷者。是梵語。其義衆多。故無正翻。然是極惡重罪。如世死刑。或翻爲損棄。一切功德。盡皆損棄。無道果分。故永棄諸衆。不得共住。如大海不宿死屍故也。或翻爲他勝。謂被煩惱賊所摧勝。故又被他淨行者所欺勝也。或名墮不如意處。謂死即墮地獄諸惡道。故此非比丘波羅夷。故云是菩薩波羅夷。以菩薩重重於比丘故也。而曰極惡損棄。則永失慈悲孝順救護心矣。問。出家遠離害心。殺戒易持。王臣尊主。殺權有罪不誅。何以安國。答。或殺一人而救一鄉。殺多人而救一邑。一國。是菩薩善權方便。見機得作。善

薩戒本云菩薩善權方便為利他故見劫盜賊為貪財故欲殺多人或復欲害大德聲聞獨覺菩薩或復欲造多無間業菩薩見是事已發心思惟我若斷彼惡人命我當墮地獄如其不斷彼無間業成當受大苦寧自墮地獄終不令其受無間苦以善心以憐愍心而斷彼命於戒無所違犯又陀羅尼經云若見作五無間罪謗大乘經背逆君主或亂正法於是等人起悲愍心應作降伏法涅槃經云過去久遠劫時有國王名有德聞諸惡比丘以瞋心故執持刀杖欲逼害覺德法師王為護正法故即捨五戒與諸惡比丘共戰王時被創舉身周徧其王後時命終生東方不動佛國(即阿閦佛)為彼佛作第一弟子佛言爾時王者即我身是法師比丘者迦葉佛是我於今日得種種相好以自莊嚴成就法身不可壞身為護正法得如是等無量功德果報又往昔如來作大國王名曰仙豫愛念敬重大乘經典乃至二十年中供事諸婆羅門一切所須已告言汝等今應發無上菩提心彼言大王菩提之性是無所有大乘經典亦復如是大王云何欲令人同於虛空時王心重大乘聞其誹謗大乘方等即斷其命而諸婆羅門命終生阿鼻地獄即便自知謗大乘經典不信因緣為王所殺而來生此知已於大乘經典生敬信心尋時命終生甘露鼓王如來世界於彼壽命具足十劫準如經說大乘菩薩以憐愍心利益眾生無一念瞋害私意衛有不達經旨以自利故瞋心害彼不但無益於他而且自墮阿鼻無有出期矣然菩薩利生亦有以善法化伏如昔波斯匿王有二大將一歸依法與比丘尼習慈心觀所有兵器皆以竹木為之後時邊境反叛王命往伐至彼邊境即入慈心三昧叛逆羣見四天王領無量天兵排空遂即歸降又昔中天竺戒日王令諸兵士弓頭悉掛水瓷乃至馬飲皆以濾而諸國悉皆歸降如是逆順兩途須得其意錯議即殃沉歷劫不可不慎

〇第二盜戒

前戒害彼正報內命此戒害彼依報外命以財物

能資養色身故屬外命律云物屬於他他所守護不與而取是名曰盜不與者非他授與也

若佛子自盜教人盜方便盜呪盜盜因盜緣盜法盜

釋

律云盜事略有五種一對面強取二私竊取三調弄取四寄付取五與更奪取此五種成是賊收自盜者親身盜取教人盜者口教他人或遣使取或作相令知方便盜者以種種機巧謟曲欺他不知至於圭合銖兩事事欺瞞移標占界等是也呪盜者以外道邪術呪攝彼物自來或呪召鬼神使鬼竊取也因緣法業者一念初起盜心為因次盜心相續多種助成盜事為緣思惟盜物之方為法物離本處成業律云有主之物作有主想舉離本處作盜已想初離處即得重罪若方便欲舉而未得乃至觸著搖動釋側未離本處得輕垢罪若離本處復生悔心或怖畏心還著本處亦得重罪（本處有種種差別詳觀比丘律及優婆塞五戒經）乃至鬼神有主劫賊物一切財物一針一草不得故

盜

鬼神有主劫賊物者是指其財物所屬主也論主有大小上下之分論物有輕重之別上則佛法僧君親師中則官民下則鬼神劫賊禽獸等但物有主自心知是有主即是有主想盜即成罪一切財物一針一草者是論物之重輕也財謂金銀錢七寶等物謂衣服飲食銅鐵竹木器具等針草謂物最輕小不與而取尚成盜業則其重物可知矣按律結罪準物輕重云何成重一切諸國以中天竺摩竭國法為正盜五錢已上入死罪佛依國法總制贍部洲內有佛法處盜五錢得重罪若物則計直成罪錢謂大錢一大銅錢直十六小銅錢據義疏菩薩盜二錢已上便成重罪由大士戒重重於聲聞謂大士修檀波羅蜜布施眾生而反損他故也佛物謂供佛塔像之物下至香華器具等或施主供佛之餘資也法物謂供養經典物或造經資財律云盜經書計直結罪僧物謂供僧之物或現前僧物或常住僧物若其感報如盲龍女之受

苦高法眼之現報。親佛三昧經云。盜常住物。過於殺八萬四千父母之罪。方等經云。華聚菩薩言。五逆四重之罪。我亦能救。惟盜僧物。我不能救。要集問曰。何故盜用僧物罪偏重耶。答曰。施主本捨一毫一粒。擬供十方鐘鼓。一響。遐邇同聞。聖凡受用。俱成道業。冥資施主。得福無涯。招善既多。獲罪寧少耶。君物。謂屬國王之物。下至偷稅。冒渡關津。律云。持己物到稅處。使他越過。得重罪。若口含衣裹。避路者。得罪。若為三寶父母物。持過稅處。應為稅官稱讚三寶功德。說父母恩重。彼不取稅。無犯。猶索。應與。親物。謂父母之物。若父母慈用。量親知。亦歡喜。無犯。唐龍朔元年。潞州李校尉至懷州市上。見一特豬。已縛四足。將欲殺之。豬見尉。語云。汝是我女兒。我是汝外婆。本為汝家貧。汝母數從我索糧食。我大兒不許。我憐汝母子。私避兒與五升。我今作豬。償其盜債。汝何不救。我尉聞。即從屠兒贖放。豬自走向近寺放生所。尉還本州。報母。母後自來看豬。母子相見。一時泣淚。麟德元年。豬尚現在。

由家物屬子。故母盜子物。得報如是。子盜親財。感報寧測。又隋冀州耿伏生母張氏。避夫將絹二疋與女。後母死。變作母豬。此二驗。詳載法苑珠林。師物猶重於親物。以物是檀越信心所施故也。官物。謂九品官職之物。民物是百姓之物。鬼神物者。謂祠廟中供具。有人守護。或山林鬼神自為守護。劫賊物者。謂賊劫得物。物已屬賊也。若自物被賊盜去。已作捨心。物便屬賊。不得重奪。奪即成犯。是為賊復劫賊。彼賊勇健。還奪去。雖自不得物。亦得重罪。若從乞回。無犯。若未作捨心。後見物取還。無犯。禽獸物者。下至六畜鳥鼠等所銜之物。不得奪取。按五戒相經云。有主鳥。犯重。無主鳥。犯輕。若盜四足獸。或牽或驅。過四雙步。犯重。由離本處故。若過二雙步。犯輕。若盜人。過二步。犯重。若著肩背上。人兩足離地。犯重。不得故盜者。故謂非無心錯誤也」

而菩薩應生佛性孝順心。慈悲心。常助一切人生福生樂。而反更盜人財物者。是菩薩波羅夷罪

佛性。即本源心地。而性本孝慈。云應生者。是從體

起用故以財法二施常助人生福樂也反更盜人財物者是逆本源悖體性不行二施而反令彼受貧苦由造惡滅善故得波羅夷罪

○第三婬戒

此戒大小兩衆同名非梵行梵者淨也行既非淨則汙自體性亦汙他心地故違淨法與人義疏云出家五衆俱制在家二衆但制邪婬謂除自妻妾外干犯一切男女悉名邪也

若佛子自婬教人婬乃至一切女人不得故婬婬因婬緣婬法婬業

自作教他罪同由大士當與淨法度人不應教爲染汙業也一切女人者無論貴賤妍媸老少親疎故云乃至也不得故婬者婬豈有誤耶或遇難緣强逼或爲惡人强執有受樂心即犯何名受樂如饑得食如渴得飲何名不受樂如嗽糞穢如熱鐵入身也一念初起婬心爲因次婬念相續助成爲緣作用方便爲法事成爲業

乃至畜生女諸天鬼神女及非道行婬

乃至者謂從人男女黃門二根下至畜生鬼神等女及非道也非道者大便及口皆得重罪其餘身分得輕垢如優婆塞戒自妻亦制非時非處非時者有娠產後乳兒月水等時非處者即非道皆得不淨有作罪

而菩薩應生孝順心救度一切衆生淨法與人而反更起一切人婬不擇畜生乃至母女姊妹六親行婬無慈悲心者是菩薩波羅夷罪

應生者謂當於本源心體發起孝慈度生之大用然度生須爲衆生說離染欣淨之法方爲自利利他豈可反生婬人之念故得重罪也六親經已出四當以兄弟之妻足六於六親中作非法事世所希有恐有邪見之人謂於自親無有犯他之過如昔有子欲於母身作非法方至床前地即裂開生陷地獄母急救捉惟得髮一把而身已陷矣受戒者可不儆哉

○第四妄語戒

自知不實而誑惑前人心口相違故曰妄語

若佛子。自妄語。教人妄語。方便妄語。妄語因。妄語緣。妄語法。妄語業。

自妄語者。自向人說我得上人法。教人妄語者。教他向人說我得上人法。或教他向人說自得上人法。名利不入已。犯輕。何名上人法。謂聖賢所修所證之法。所修者。三十七品菩提分法。及諸禪三昧。所證者。三賢十聖之階位。以此法對一切凡夫有漏之法。最尊最上。故名上人法也。方便妄語者。欲作妄語。先假種種巧言。令他信受也。或遣使語。或遣書往。或作知相。前人領會者。皆得重罪。或借言讚他。而密自美。亦犯。菩薩善戒經云。若菩薩為人所讚。言是十住。若阿羅漢等。默然受者。得罪。若增上慢人。無有誑心。亦犯輕垢。以其少有所得。自謂實證。故於出世增上法中。起心生慢。非故心惑他。是以不得重罪。初起誑心為因。誑念相續助成誑事為緣。以種種誑方巧言為法。前人領解成業。

乃至不見言見。見言不見。身心妄語。

乃至者。承上大妄語等。以至不見言見之小妄語也。然六識皆能顯妄。今惟舉見身心三。是略也。律以六識束為四。謂見。聞。觸。知。也見屬眼識。聞屬耳識。觸屬鼻舌身三識。此三鈍故。故束為一。知是意識。所以妄語總有八種。謂不見言見。不聞言聞。不觸言觸。不知言知。見言不見。聞言不聞。觸言不觸。知言不知。隨作其一。即名妄語。若為救眾生命。有益前人。權巧方便。是大士損已利他之心。無犯。稽生多功德。

而菩薩常生正語正見。亦生一切眾生正語正見。而反更起一切眾生邪語邪見邪業者。是菩薩波羅夷罪。

常生者。不忘之謂也。謂菩薩於本源心體。常常發起正語正見。不謬稱凡為聖。以邪為正。亦令一切有情生正語正見之妙因。乃大士利生之本懷。而反令彼生邪語邪見。造作邪業。生生不得樂報。苦果無窮。大違菩薩利生行願。自損損他。故得重罪」

○第五酤酒戒

酤是買賣。或自釀賣。或買他貨賣也。酒是迷人毒

業現則敗事危身後則喪失慧命大士專以利物惟心令生智慧故自飲犯輕貨賣犯重也

若佛子自酤酒教人酤酒酤酒因酤酒緣酤酒法酤酒業

自酤是親爲教人是令他爲我賣以利已同犯重若教他自賣罪輕然大士以度生爲本利雖歸彼而傷身喪慧事同亦應犯重以顛倒衆生心結罪非爲利故結也初起酤心爲因次心相續助成酤事爲緣善巧造作爲法酤成爲業

一切酒不得酤是酒起罪因緣

一切酒者謂以五穀醸成或以根莖葉草百華諸果醞造若生若熟凡有酒色酒香酒味或闕一或闕二若麴若糟但能令人醉者俱不得酤義疏云藥酒雖希利貨不亂人無犯以藥能除病身安況藥不能多飲無醉亂患故不犯此謂在家菩薩治生養家故開非謂出家者聽許是邪命自活故也起罪因緣者一切罪惡過失皆由酒而生起故云酒具三十六過是也

而菩薩應生一切衆生明達之慧而反更生一切衆生顛倒之心者是菩薩波羅夷罪

明達之慧者以慧能破煩惱昏衢曰明直至本源心地曰達大士當以種種善權方便啓發衆生令生妙慧故曰應生邪正兩途不辨迷眞逐妄故曰顛倒不啓之以妙慧而授之以迷惑是曰反生使衆生顛倒喪失慧命故得重罪也

○第六說四衆過戒

揚他過失大傷法門損前人之德絕衆生之望深乖大士衛持佛法之本願大違菩薩利生之慈心豎鬪以自利故說分大小罪有輕重故隨說結之菩薩利他但以惡心說之並無大小皆結重罪

若佛子口自說出家在家菩薩比丘比丘尼罪過教人說罪過罪過因罪過緣罪過法罪過業

出家菩薩謂出家五衆受心地戒人在家菩薩謂優婆塞優婆夷二衆受大士戒者比丘比丘尼謂稟具足人而未受菩薩戒者此是法中四衆人也罪過者是犯戒之過失也但有所說悉自傷慈愍

物。斷已本源心地律儀。云出家之人。所有言說。皆為利益。不應私恣道說於他。薩婆多論云。寧破塔壞像。不向人說比丘過惡。若說過罪。則壞佛法身。教人說者。或口教。或現相教。或遣使教。或遣持書往教。若大士見法衆有過。即當以慈心。愍心。護念心。獎勸心。殷勤諫諭。令其悔改。無以私心欲壞彼人名利。則自免怨結。萬世復無玷辱正法之過。若三諫不改。可白衆僧。以悲愍護法心。不犯。若說前人不正見。不犯。猶多生功德。何以故。正大士利生之行。邪正須辯。無致誘引多人入於邪途故也。若說僧差。以公心說。不以私心。言不犯。如提婆達多作逆罪。佛令僧作羯磨。差舍利弗往俗家說是也。初起說心為因。次心助成說事為緣。以種種方便巧說為法。前人領解成業。義疏云。說過有兩。一陷沒心。欲令前人失名利等。二治罰心。欲令前人被繫縛等。此二心皆是業主。故犯至於結罪多少。一云隨人。二云隨口業。隨人則隨向一人說結一重罪。隨口則隨出一語結一重罪。

而菩薩聞外道惡人。及二乘惡人。說佛法中非法非律。常生慈心。教化是惡人輩。令生大乘善信。

外道者。天竺九十五種之邪徒。此方諸子百家之世教。以其教止修身齊家治國。故名為外。三乘聖教。教靜心悉悟本心地。故名為內。外道不信自心是佛。本具性德。遂迷真逐妄。以邪為正。造不善業。故名惡人。二乘不知本源心地。厭患五蘊身心。斷見思惑。證偏空理。獨出三界。無濟度心。亦名惡人。非法非律者。大乘本源心地法律。不同外道撥無三世因果之邪教。世間之法律。而庬業自心自性。妄謂氣生氣化之惡見。不同二乘厭苦欣寂。以修四諦之法。五篇七聚之律。故彼言非也。此亦初學二乘法人。非謂證二乘果人。其證果人。自知有大乘法律。惟自力不能行。故非彼說也。令生大乘善信者。令信自他本具心地大戒。無惡不止。無善不修。無生不度。諸佛是已成之佛。汝是未成之佛。方為善信也。

而菩薩反更自說佛法中罪過者。是菩薩波羅夷罪

原書殘缺

廟豈得以人我見勝負論同日而語哉地持經云為毀訾外道稱揚佛法若以方便令彼調伏令不信者信信者增廣不犯

○第八慳惜加毀戒

乞財求法不與是曰慳惜瞋恚罵辱故曰加毀大違慈悲之道深乖利物之懷

若佛子自慳教人慳慳因慳緣慳法慳業

大士行檀波羅蜜不揀親疏求者悉與寧分好惡若不施而加毀深違菩薩三聚淨戒自慳者或口說或示慳相或隱避不與財法或言無手杖驅斥或惡言加罵等教人慳者或教他秘惜財法不施或教令加毀或口教或遣使持書教也初起慳心為因大心助成其慳為緣種種巧言悋惜之方為法前人領解慳事成就為業此四句不言加毀者先由慳故然後加毀若非慳單毀即屬瞋垢戒優波離問經云於根本罪何者復重佛言住大乘菩薩如犯恒河沙數貪罪與一瞋罪較量此二罪中瞋唯屬重所以者何現瞋者捨離眾生現貪者愛護眾生則不為煩惱於菩薩所無有災橫等怖故學論云瞋罪云何謂本性為大罪故不生方便慈愍行恚怒者然非利益則長養煩惱滅失慈愍為大過失此戒慳惜故悋財而行加毀若貪而能施則無加毀瞋恚等過正法念處經云若先少思惟已後竟不施墮餓鬼趣語已不施墮地獄趣況復無上菩提具足許施無餘世間諸眾生故

而菩薩見一切貧窮人求乞者隨前人所須一切給與而菩薩以惡心瞋心乃至不施一錢一針一草有求法者不為說一句一偈一微塵許法而反更罵辱者是菩薩波羅夷罪

一切者僧俗男女也貧窮有二一身貧須財應施與財二心貧須法應施與法故云隨所須一切給與決定毗尼經云在家菩薩應行二施一財二法出家菩薩應行四施一紙二墨三筆四法由出家無財故紙墨筆財少易得成就彼書經故亦名法施也得忍菩薩行三種施一王位二妻子三頭目皮骨凡夫菩薩當隨力隨宜施與有不宜施法者

或彼根性鈍劣。或非法器。或聞深法反生誹謗。或女人求法無男子親人在旁。則不宜爲說。不宜施財者。或因財造惡。或由財得禍。以至害命等。即不宜施。與地持經云。云何菩薩能以少善根得無量果。是菩薩教下劣衆生。以少財物施下福田。乃至揣麨施於畜生。施已迴向無上菩提。以迴向力故。得無量果也。乃至若論財則從多以至極少一針一草。此謂無財者不能隨意施也。論法則從廣說以至極少一句一微塵許。此謂寡識無聞不能廣說也。若實無法不可妄自誇能。謬說誤人獲罪非輕也。有而不給與反加罵辱。則慳毀兩全。正是業主。故得重罪。不犯者。或見彼人因詞辱則悔過承折伏則改惡。自無惡心瞋心。隨機利益。正大士之權宜妙用。故地持經云。若知不說令彼調伏。若知前人不能敬重。若威儀不整。若彼鈍根。聞深妙法生怖畏心。若知聞已增長邪見。若聞已毀呰退沒。或聞已向惡人說破壞正法。如是悉不犯

○第九瞋心不受悔戒

或人獨犯於已。或已獨犯於人。彼人知過。誠心求懺。而菩薩內懷瞋心。外現不受之相

若佛子。自瞋教人瞋。瞋因。瞋緣。瞋法。瞋業

自瞋者。內懷忿恚。外發身口也。教人如前戒。釋初起瞋心爲因。次心相續助成爲緣。種種打罵之方爲法。作成爲業。華嚴經云。一念瞋心起百萬障門開。是知初萌一念尚爾。況緣相續而不成業。業成則殃墮沉淪。怨結萬代。世世莫解。可不愼哉

而菩薩應生一切衆生善根。無諍之事。常生慈悲心。孝順心

一切衆生心地本善。而被無明煩惱之所覆障。大士應以慈心悲心。發起衆生慈悲起捨之善根。則無有鬭諍之事。況自不受懺謝。發起彼諍耶。恒念一切衆生如已赤子。何忍毀辱。是爲慈悲心也。常觀一切衆生猶已父母。寧敢忤逆。是爲孝順心也。

而反更於一切衆生中。乃至於非衆生中。以惡口罵辱。加以手打及以刀杖。意猶不息。前人求悔善言懺謝。猶瞋不解者。是菩薩波羅夷罪

大士既能生眾生善根復常慈孝則無有反更逼惱眾生矣非眾生者三乘聖人及變化人也罵辱是口業手打是身業不息是意業以此三業加惱甚於狠虎不息不解故結重罪不犯者或前人追悔之心不眞懺謝之念不切菩薩以慈愍心終欲令其深改前非後更不作乃示以瞋怒之相或復折伏狠戾眾生無慚惡性邪見之徒外現威而心實慈口訶斥而念致愍正大士調伏剛强眾生之大用豈與具三毒者而比也地持經云不犯者若以方便令調伏若彼不如法懺其心不平不受其懺無罪

○第十謗三寶戒

自以邪見謗亂正法非謂毀罵之謗設其毀罵罪猶可悔故戒本經名謗亂正法戒亦云謗菩薩藏也

若佛子自謗三寶教人謗三寶謗因謗緣謗法謗業

以邪為正以正為邪誹謗菩薩戒律言非佛說是謗世尊非大乘經典是謗法受持讀誦者非佛弟子是謗僧或自發邪解建立邪言自謂為正或從邪師領納邪語著作邪書如以老莊之言齊於佛教治世之術比於心地法門惑亂人心疑誤後學永失正道陷墮邪途由此傳播後代蔓延不絕遺殃萬劫斷滅佛性種子而所獲罪非一闡提無處可容也初起邪解之心為因邪心相續助成謗事為緣巧說邪見之方為法前人領解成業若心欲說而口未言未結重罪或自發言向彼說或令他傳說前人領納邪言隨一語結一重罪若作邪書隨彼覽解者隨語語得重罪

而菩薩見外道及以惡人一言謗佛音聲如三百矛刺心況口自謗不生信心孝順心而反更助惡人邪見人謗者是菩薩波羅夷罪

天竺此方異學之徒乃至菩薩心外求法悉名外道不信大乘常住三寶故棄捨心地大戒而習學異道邪教撥無善惡果報是名惡人一言者以其最少尚如三百刺心況其肆言謗毀外揚而大士之心安能忍乎斯實愍彼邪見自陷泥犁復引無

惑衆生誤墮苦津故如矛刺心非謂贓彼謗毀三寶之念三寶猶如日月非一指能翳其明譬猶斧斫天還自傷身大士本以信孝心受斯正戒當常敬順三寶而無違無逆豈可反更黨彼惡見邪徒樂爲外道永失菩薩心地大戒不復佛子之名耶若未翻正歸邪猶未失戒或思言三寶不及外道大乘不及二乘計度未成犯輕垢雖信因果三寶大乘而復信外道鬼神有威力殺感遂傚彼符牒章醮奏解題疏或復勸他信受悉犯輕垢或執大而謗小謂都無小乘惟有大乘四阿含及別解脫經非佛所說此是謗聲聞藏亦得輕垢當知三世諸佛出世隨機設教皆說三乘聲聞四果乃出世聖賢人天福田胡可輕哉但彼無利生心故佛訶之今時初學菽麥未辨辭救猶昏還已淺識肆自謬言謂持戒爲執相遂棄而不受佛名之爲禿居士或受而不持律號爲苦海弊囊若茂棄具戒謂不須受得輕垢罪此十重戒悉是性罪小乘以酒爲遮戒大士利益衆生爲本令他迷惑心地故酒亦屬性罪如智度論云性戒者是尸羅身口等八種謂身三口四更加於酒以防意地令得淨命故即十善中後三意業而數雖不同其義無異言性罪者不由佛制其性自是惡故名性罪止觀云性戒者莫問受與不受犯即是罪受與不受持即是善若受戒持生福犯獲罪不受無福犯無斷戒罪惟有惡行及業道罪言受犯得罪者謂於性罪上更加斷戒罪也

○三總結

善學諸仁者是菩薩十波羅提木叉應當學於中不應一一犯如微塵許何況具足犯十戒

不違本源心地而修曰善學慈悲利濟之士曰仁者斯乃如來讚學戒者之美稱勸令應學應持若犯之即得波羅夷極惡之重罪當招阿鼻地獄之苦報持之即是妙因當證木叉保解脫之極果以果勝故故不曰波羅夷而云波羅提木叉正是果中說因因即般若智用果是眞如寂體由稱體起用除滅無明見本法身是爲果中說因圭峰云依

眞如故發智斷惑證體起用若不依之則取我我所相無由修證故知萬德萬行皆是眞如用也復能發起初學忻果之心切緊待禁戒之念篤是亦果中說因也於中者於十重戒之中也微塵許者舉少以況多也犯少尚不名菩薩況具足犯十戒而失其正因極果感於惡報無窮耶故下文示其得失

若有犯者不得現身發菩提心亦失國王位轉輪王位亦失比丘比丘尼位亦失十發趣十長養十金剛十地佛性常住妙果一切皆失墮三惡道中二劫三劫不聞父母三寶名字以是不應一一犯

犯戒如截樹頭菩提之芽已焦故今現身必不能發生也國王是一邦之主轉輪王是四三二一天下之主如此二王悉由多生持戒感斯勝報今若受而犯之則尊貴之德位日消後生之勝報便失矣比丘及尼本由戒得名若犯此本叉不但無大士之目而本名亦失不惟失其名位即三賢十聖佛性常住妙果皆失妙果者妙覺佛果也非獨示失如上大益而已此身沒後墮落地獄餓鬼畜生三惡道中墮此惡道非千生萬世可了故於二劫三劫不得聞世間父母名字名字尚不得聞何處得修敬順之孝道出世三寶名字既不得聞焉識修行證佛之妙果有斯大失故當一一堅持寧碎身骨不可一一輒犯如瓔珞經云若破十戒不可悔過入波羅夷十劫中一日受罪八萬四千滅八萬四千生故不可破三賢十聖位乃至佛地一切皆失是故此戒是一切佛一切菩薩行之根本若一切佛菩薩不由此十戒法門得賢聖果者無有是處

汝等一切菩薩今學當學已學如是十戒應當學敬心奉持八萬威儀品當廣明

此戒是三世菩薩同學同持共成無上佛果是故如來再三叮嚀勸學勸持祇如要廣明持犯性相當如大本後分八萬威儀品中詳之今此所說是略出十無盡藏戒之大綱耳

佛說梵網經菩薩心地品下略疏卷三

音義

機撥　作機關致人物倚發。即緊縛墮落也

㨨桁　上音強去聲。設罯於道路也。下音杭以木械夾脚。杻手枷頸也

羂索　上音涓上聲。罯也。下音桑入聲。繩索也

二大將　一名善劍。二名善弓。其善劍臨依法與比丘尼兵器皆以竹木為之。將王命往征伐邊叛。至彼即入慈心三昧。復率諸兵衆。通宵誦經。以經功德。迴向諸天。四大天王即敕天兵。八部龍神。排塞空中。叛逆見疾出城投降

盲龍女　大集經云。一盲龍女白佛言。我本因地曾往寺林。盜取十菴羅果食之。由此業因。緣地獄受苦。惡業未盡。今作餓龍。身常為諸蟲食噉膿血。苦不堪忍。投佛解脫。佛告龍言。此業大重。次五無間。何以故。若四方常住僧物。或現前僧物。篤信施物。或華果樹園飯食湯藥牀蓐敷具。一切所須。私自費用。或持與知識親里白衣。此罪重於阿鼻地獄。佛說偈曰。寧吞大赤熱鐵丸。而使口中光燄出。所有衆僧飲食具。不應於外私自用。寧以利刀自屠膾身體皮膚而自噉。其有在家諸俗人。不應取受僧雜食。諸經要集云。今見愚人。苟貪福物。將用資身。或食噉僧食。或受用花果。或以僧畜乘騎。或將僧奴隨逐。或私借貸僧物不還。或以官勢伺求僧過。如是等損。俱列難盡。靜思此咎。豈不痛心。今護不與者。非是慳惜不惠。蓋愍白衣。應受來苦。若將與者。非直損俗。亦累知事人。未來生處。同其受殃。如罽增比丘所見。蟲噉大樹。者可不懼哉

菴羅果　其果似桃非桃。似柰非柰。生熟難辨。葉似柳而長尺

妍媸　上音延。美好也。下音鴟。醜也

釀醞　上音娘去聲。造酒也。下音蘊。久釀也

三十六過　善惡所起經云。飲酒三十六過。一資財散失。二現多疾病。三因與鬪諍。四增長殺害。五增長瞋恚。六多不遂意。七智慧漸少。八福德不增。九福德轉減。十顯露秘密。十一事業不成。十二多增憂苦。十三諸根闇昧。十四毀辱父母。十五不敬

沙門十六不信婆羅門十七不尊敬佛十八不敬僧法十九親近惡友二十捨離善友二十一棄捨飲食二十二形不隱密二十三婬欲熾盛二十四衆人不悅二十五多增語笑二十六父母不喜二十七眷屬嫌棄二十八受持非法二十九遠離正法三十不敬賢善三十一違犯過非三十二遠離圓寂三十三顛狂轉增三十四身心散亂三十五作惡放逸三十六身謝命終墮大地獄受苦無窮

摶麨　上音團應作摶以手團之也下音炒米麥粉以糖蜜摶之也

四諦　苦集滅道也苦是苦果集是苦因滅是樂果道是樂因

四阿含　此云法歸增一阿含經中阿含經長阿含經雜阿含經四經共一百九十卷

轉輪王　有四一金輪王主領四大部州二銀輪王主領三州除北州三銅輪王主領東南二大部州四鐵輪王主領南州四皆有輪寶現於虛空隨輪飛行故名飛行皇帝也

泥犁　此云無有即地獄謂墮地獄中無有喜樂義利故也

三十七品菩提分法　四念處四正勤四如意足五根五力七覺分八正道共為三十七乃入道淺深之品類詳如餘處

謗三寶　唐雍州長安縣高法眼是隋代僕射高熲之玄孫至龍朔三年正月二十五日向中臺參選日午還家舍在義寧坊居南隅向街開門化度寺東即是高家欲出子城西順義門城內逢兩騎馬逐後既出城已漸近逼之出城門外道北是普光寺一人語騎馬人云汝走捉普光寺門勿令此人入寺恐難捉得此人依語驟走守門法眼怕不得入寺便向西走復至西街金城坊南門道西有會昌寺復加四馬騎便語前二乘馬人云急守會昌寺門此人依語走捉寺門法眼怕急便語乘馬人云汝是何人敢逼於我乘馬人云王遣我來取法眼問云何王遣來乘馬人云閻羅王遣來法眼既聞閻羅王使來尋知是鬼即共相拒鬼使大怒

云急截頭髮却一鬼捉刀即截法眼兩瞼附肉落地便至西街悶絕落馬暴死不覺既至大街要路踟躕之間看人逾千西街首即是高宅便喚家人舉向舍宅明始蘇便語家內人云吾入地獄見閻羅王昇大高座瞋責吾云汝何因向化度寺明藏師房內食常住僧果子令吞四百顆熱鐵丸當吞之時咽喉閉縮身體焦卷變為紅色吞盡乃蘇蘇已至二十六日怪了之時復有諸鬼來取法眼到王所王語言汝何因不敬三寶說僧過惡汝吞鐵丸盡已宜受鐵犁耕舌至正月二十九日既吞鐵丸了蘇惺到正月三十日平旦復死至地獄復受鐵犁耕舌自見其舌長數里傍人看見吐出一尺餘王復語獄卒此人以說三寶長短以大鐵斧截却舌根獄卒斫之不斷王復語云以斧細斲其舌將入鑊湯煮之煮復不爛王復怪問所由法眼啓王云臣曾誦法華經王復不信令撿功德部見案內有誦法華經一部王撿知實始放出獄其人現在親者如市見者發心合門信敬勵志精勤誠誠無傷京城道俗共知不須引證出法苑

佛說梵網經菩薩心地品下略疏卷四

姚秦三藏法師　鳩摩羅什　譯

廣州寶象林沙門　弘贊　述

○二四十八輕三分　初總標　二別列　三總結

○初總標

佛告諸菩薩言已說十波羅提木叉竟四十八輕今

疏

輕垢者謂此罪雖輕於十重而能染污本源心地若不急求懺悔即為心地作障難成聖果然須識其罪相根本從生獨頭之別若依前十重中欲作而未成故未結重而有作前方便輕垢是名從生若所作不從十重中生而孤起者名為獨頭輕垢今此根本輕垢中復有從生故悞等罪若於四十八戒根本中故作者犯應懺輕垢當作突吉羅惡作罪懺以故作故復犯作前方便非威儀惡作若悞作者但犯責心惡作故戒本經云是犯染污起

是犯非染污起應作惡作罪懺不懺障菩薩戒懺
時須咨知法者罪方除滅故菩薩優婆塞五戒威
儀經云若有所犯卽如法悔當作惡作罪應問大
小乘人能解說能受悔者如法懺悔如丘比突吉
羅罪懺悔法說以下一一戒中自須分辯不繁條
出（突吉羅此云惡作）

〇二別列

〇第一不敬師友戒

師乃人天慈範出世良模生我戒身長我慧命者
師之力故當敬順無違而反爲傲慢得無罪深巨
海耶友能品藻人物輔從助修衆善由之而成萬
行因斯而講如渡大海要藉帆柁相須忽之卽自
取淪溺是故如來教令敬重如視世尊

若佛子欲受國王位時受轉輪王位時百官受位時
應先受菩薩戒

此令受戒在先受位在後者俾先自立其德以感
天龍鬼神呵護而王臣安則一國安王臣謟則一
國禍矣然十重戒前勸受以國王爲首後總結亦
以國王爲先今此輕垢復以國王爲始終良由王
正則天下正王善則士庶善故王有教化之力勸
善之功王若不受菩戒卽自失教護之利復恃高
貴則有破滅佛法之害制諸弟子不聽出家修道
既受戒已猶恐其憍慠不敬有德故如來特偏勸
之出家五衆各遵律行自知敬順之體故此略之

一切鬼神救護王身百官之身諸佛歡喜

由王臣崇敬三寶而受戒則鬼神擁衛而身康國
界安寧三災漸息風雨常調萬民受益故心地觀
經云若有人王成就正見如法化世名爲天主以
天善法化世間故諸天善神及四天王常來加護
守王宮故雖處人間修行天業賞罰之心無偏黨
故如是聖主名正法王大金光明經偈云由諸天
護持亦得名天子三十三天主分力助人王衆星
依位行日月無乖度和風常應節甘雨順時行一
切諸天衆充滿於自宮是故汝人王忘身弘正法
以法化衆生恒令得安隱令彼一切人修行於十
善率土常安樂國界得安寧言諸佛歡喜者此心

地大戒乃千佛流傳本期授受不絕今王臣敬事則率士傚持人人行善個個佛子寧不歡喜耶

既得戒已生孝順心恭敬心見上座和尚阿闍黎大德同學同見同行者應起承迎禮拜問訊

上座有二一是衆僧中上座以上更無有人尊於彼者故居我和尚闍黎之上二是在我前受戒乃至先一時一影者是為上座瓶沙王稱佛弟子為上人謂在王臣士庶之上般若經佛言菩薩一心行無上菩提心不散亂是名上人和尚如後釋阿闍黎此云軌範軌範即是師義謂能教弟子法則故也若出家五衆則有五闍黎一為授十戒二受大戒時為作羯磨三為作教授四為依止五為授經大德是尊稱以其修行有德故也同學同一師學大乘法也同見心同一大乘正解也同行身同修一大乘行業也彼將至即應起承迎迎已禮拜禮者理也亦履也以恭敬謙遜進退有度為大理也拜者服也俗禮兩拜取法兩儀四拜取法四象也釋禮三拜表三業致敬而歸依三寶得離三塗也訊者以言詢問也禮已當舒顏和色平視正念問訊云不審少病少惱起居安樂不地持經云道路淸涼四大調適臥覺安不如是隨時應問事無一定斯皆尊崇戒法奉行孝敬之道也

而菩薩反生憍心慢心癡心瞋心不起承迎禮拜一一不如法供養以自賣身國城男女七寶百物而供給之若不爾者犯輕垢罪

憍者放恣身心慢者恃己輕人癡者不別尊卑瞋者忿疾於他如此四心若內懷其一故外現不敬之相遂不起承迎接見禮拜也供養者進修財行名供有所攝資名養又下奉上爲供卑資尊曰養自賣身者是敬人尊法之至竭誠盡供之極如昔常啼菩薩爲聞般若故自賣心肝骨髓以供養曇無竭大士釋迦如來因地中爲貧人時爲聽大涅槃經故日割身肉三兩賣與病者療疾滿足一月取錢供佛今人雖貧寧無少物亦未至賣身男女等由重財輕法故得罪也七寶者金銀瑠璃硨磲玻瓈瑪瑙赤珍珠也百物者乃供身資具之大數

也。若不爾者。謂若不如上恭敬供給。即得輕垢罪。如菩薩優婆塞五戒威儀經云。設有言語除談不瞋。若有所斷。不如實答者。犯重垢罪。若無慢瞋恚癡之意。直以懶惰無記散心。犯輕垢罪。若病若聽法說法。若先共他語。乃至談多人意。是名不犯。

〇第二飲酒戒

前戒制貨賣。今戒制自飲

若佛子。故飲酒。而酒生過失無量。若自身手過酒器與人飲酒者。五百世無手。何況自飲

酒生過失。非止三十六事。故曰無量。若過瓶杯酒器與人飲。尚獲五百世無手之報。況自飲不感重報乎。若墮畜生中。則為無知癡蛆。乃至水蛭蚯蚓鰍鱔等無手之類也。鬼問目連經云。一鬼問言。我一生來頑癡無知。何罪所致。目連答言。汝為人時。以酒施人。復強勸飲。令其顛倒。今受華報。果在地獄。正法念經云。若以酒與會僧眾及受戒人寂靜人寂滅心人得禪定者。以酒亂彼人故。墮叫喚地獄。問曰。論中辨菩薩行檀波羅蜜。有乞酒者亦施與之何也。答曰。大士修六度萬行。施度將滿。凡有乞者不違其意。以欲滿足檀波羅蜜。故如最上授所問經云。菩薩行布施波羅蜜時。若有人求乞所須物。應言當依我作。而給與之。若樂酒者。使生正念。即與俱飲。後復令斷。如是菩薩。清淨方便攝受眾生。若其內心愛樂不捨。菩薩即為種種呵毀酒之過失。如利刀劍。決定遠離。不令相續。如是施者則無過咎。此是菩薩見機得作。異於聲聞。如菩薩五戒威儀經云。菩薩為他人故。所可受衣。乃至百千。從非親里居士盡力所求。如衣鉢亦如是。為他人故。及應乞縷。教織師織。憍奢耶衣。受取金銀。乃至百千。如是之事。與聲聞異。故決定毗尼經云。持聲聞戒。是破菩薩戒。持菩薩戒。是破聲聞戒。是也。或以私心僥大士行權之多類。乃自惜分文而不施。擬學行檀。將滿不逆他意。而妄為其猶獼猴效佩珠瓔。誠自取敗。而況能免頑癡叫喚之報耶。

亦不得教一切人飲。及一切眾生飲酒。況自飲酒。一切酒不得飲。若故自飲。教人飲者。犯輕垢罪。

一切人者。男女老少在家出家他邦異國之人也。一切衆生者。非人異類鬼神畜生等。教人非人自飲。三者得輕垢。一切酒如前重戒中釋。律云。嗽嫩及糟能醉者。隨咽咽得罪。若有重病。餘藥莫治。必須以酒調和方揲。如來爲病故開。如此丘律及舍利弗問經等明也。問。既先過失無量。云何養疏言不爲過患悉許。答。既云生過無量。而能免斯過者。故許也。如昔波斯匿王夫人末利。從佛受戒已。遇王欲殺厨官。夫人以酒謀王。共相歡勸。王喜夫人飲酒樂已。忘殺其刑。遂疑。夫人詣佛懺悔。佛言。如是飲者。獲大善利。不犯戒也。倘緣開此語。而無末利權行善用。妄效其迹。則果報難逃也。又如齊僧雲顯醉中與黃冠角法。能使無量道士歸降佛法。由此大興。飲酖毒而遺屎石裂碎。餐鶉酒肉而諷華嚴。一夜已終六帙。若能如此。則不生過失。苟無斯能。爲害非小。今有狂禪。誹律爲執相。放恣身心。食無晝夜。事分鬼畜。暇餐謗戒爲小乘。飲謂無過。奚畏佛屎。鑿蛆至使無智之徒倣效。自瞎瞎人。獲罪甚報。如經所明。寧不懼哉（晉譯華嚴經作六十卷。故爲六帙）

（第三食肉戒）

一切肉皆從斷命中來。然菩薩以慈悲爲本。利濟爲懷。慈悲則拔苦與樂。利濟則廣行饒益。食肉則二行皆違。更有何法名爲大士哉。

若佛子。故食肉。一切衆生肉不得食。夫食肉者。斷大慈悲佛性種子。一切衆生見而捨去。

故食者。非誤食也。一切衆生肉者。不出水陸空行之禽獸。乃至蠔蜆蚌蛤海蛳等。凡有命者皆是也。大慈悲者。無上菩提心。是斷此心。即是斷佛性種子。種子既斷。則以何爲成無上正覺之根本耶。衆生見而捨去者。殺習未除。生猶恐怖。如鴿投鶖子之影。戰慄不息。況食其肉。形色氣息。見者聞者。能無驚懼遠離。故楞伽經云。獵師屠兒。捕魚網鳥。諸惡人等。狗見驚吠。獸見奔走。空飛水陸。一切衆生見之。咸作是念。此人氣息猶如羅剎。今來至此。必當殺我。爲護命故。悉皆走避。故云見而捨去也。

是故一切菩薩不得食一切衆生肉。食肉得無量罪。

若故食者犯輕垢罪

一切菩薩者從初受戒至未得地其已登地菩薩自知持戒食肉之過楞嚴經云佛告阿難食肉之人縱得心開似三摩地皆大羅剎報終必沉生死苦海云何是人得出三界楞伽經云佛告大慧一切眾生從無始來常為六親眷屬易生而受禽獸等身云何取之而食菩薩見諸眾生皆是親屬乃至慈念如一子想一切諸肉皆是精血汚穢所成求清淨人云何取食若修慈心或持呪術或求解脫或趣大乘以食肉故一切不得成就諸天遠離睡夢不安羅剎惡鬼奪其精神增長疾病生諸惡瘡敗諸功德偈曰生死不解脫為利殺眾生以財網取肉二俱是惡業死墮叫喚獄故云得無量罪也一鬼問目連云我一生來多有兒子皆端正可喜而皆早死念之斷絕痛不可言何罪所致目連答言汝為人時見兒殺生助喜啖肉殺故短命喜故稀善今受樂報果入地獄見作隨喜得報如是況自作乎

○第四食五辛戒

凡物有葷臭而非辛阿魏等是也有辛而非葷臭薑芥等是也有葷而復辛五辛是也

若佛子不得食五辛大蒜茖葱慈葱蘭葱興渠是五辛一切食中不得食若故食者犯輕垢罪

五辛經律互出名種不同多云葱蒜韮薤興渠今本經以葱開三成五亦由方土名異古今呼別也大蒜一名葫張騫使大宛國持同今人常食者是有云即胡葱謂由從胡地持來故本草云胡葱類食葱莖葉細微短如金燈似大蒜而形小如此則非大蒜也茖葱一名山葱生山澤中莖細葉大亦名茖山葱有云即薤也慈葱冬夏衰春盛生蘭葱即小蒜一名野生有云即韮也然葱之種類頗多故有木葱大官葱水葱樓葱亦名龍用葱由其葉上有八角如龍角亦名龍爪葱冬葱即凍葱冬夏常有漢葱葉實俱梗冬則葉枯春末開花結實可種春葱即科葱有云科是慈葱以其莖葉慈柔故也興渠是梵語亦云興宜此云少此方無有葉似

蕪荑根似蘿蔔多則苗葉俱落出土辛臭凡是葷辛臭者皆不得食道家以芸薹胡荽爲葷非也一切食中不得食者謂以五辛雜於一切食中亦不得食西域記謂西域家有食者驅令出郭若有重病醫人教服律開在外別居一室過七日後沐浴更衣方聽入衆楞嚴經云食有五失一者熟食發婬生啖增瞋二者縱能宣說十二部經十方天仙嫌其臭穢咸皆遠離三者諸餓鬼等舐其脣吻常與鬼住四者福德日消長無利益五者十方菩薩諸天善神不來守護大力魔王得其方便現作佛身來爲說法非毀禁戒讚婬瞋癡命終自爲魔王眷屬受魔福盡墮無間獄今由其發婬增瞋染汚心地賢聖遠離故結輕垢若其感報終歸阿鼻

○第五不教悔罪戒

隱藏他罪染汚佛法聲聞尚制況大士護持正法過於聲聞百千萬倍又專以利生爲行豈見他過嘿而不舉不教懺悔令罪增長殃及自他實乖菩薩教化之道大士護法之心也

若佛子見一切衆生犯八戒五戒十戒毀禁七逆八難一切犯戒罪應教懺悔

一切衆生者謂天龍八部人非人等但受佛大小乘戒者是也縱不受戒而有作惡行行非法事能諫諍者即當方便訶諫令止悔過也八戒者即八關齋法及地持經中八重殺盜婬妄毀慳瞋謗也五戒即近事男女五戒也十戒即沙彌十戒及身三口四意三之十善戒也毀禁者毀謂毀犯禁謂防禁如來制戒爲防禁衆生根門誡約身口故禁即戒戒品雖多不出大小兩乘大乘即三聚正戒小乘即白四羯磨戒也七逆如後出八難者一地獄二畜生三餓鬼四長壽天五北俱盧州六盲聾瘖瘂七世智辯聰八生在佛前佛後此八皆爲障道不得見佛聞法故名爲難然此八事或由前生犯戒故致斯難既教懺悔以免再報或今生犯戒作罪當來必感此八難之報故當教令懺悔如作殺盜婬等必感地獄餓鬼畜生報修外道無想定則感長壽天五百劫報不識三寶作世間福則感

北州報。心生邪見。聞法不喜。感盲聾報。不信三寶。毀謗法師。感瘖瘂報。不信有出世法。耽味世教。故感邪智辯聰報。業重緣薄。故不值佛。而生在佛前佛後。經云。誹謗三寶。輕毀聖道。論他好惡。求人長短。強說是非。惱亂賢人。得諸吃瘖瘂報。問地獄經云。父母及師長喚之不應。墮瘖瘂鬼地獄。常燒鐵鑊烙其舌。經二百歲。後生為人瘂。是故應教懺悔。以免來報也。一切皆所犯。若輕若重。若性若遮。悉教令慚愧。如法懺悔。無致罪惡日增。後墮三塗。并辱法門。有違大士利生護法之弘願也。

而菩薩不教懺悔。同住同僧利養。而共布薩。一眾說戒。而不舉其罪。不教懺過者。犯輕垢罪。

同住。謂同一大界內住。同利養。謂同僧一施利也。布薩。具云布灑陀。布灑是長養義。陀是淨除義。謂由半月半月集眾說戒。便能長養善法。清淨自心。除諸不善也。一眾說戒者。謂同一界內眾僧半月半月共布薩誦戒也。或一大界內有二住處。同一說戒。而別利養。今非彼故。故云同利養。一眾說戒也。不舉其罪者。但有見聞疑三根。即當舉其所犯。教令悔過。不舉不教。同僧利養。濫受信施。至令獲罪彌深。復違慈心悲心護心。故自得罪也。涅槃經云。有持戒護正法比丘。見破正法者。即能驅遣呵責徵治。當知是人得福無量。不可稱計。若置而不訶責驅遣舉罪。當知是人佛法中怨。若能驅遣訶責。是我弟子。菩薩優婆塞五戒威儀經云。菩薩為多人頭首。見諸會眾不如法事。應呵應擯。若瞋心惡心。捨不呵治者。犯重垢罪。若懈惰放逸。不教呵者。犯輕垢罪。優婆塞戒經云。寧受惡戒一日斷無量眾生命根。終不畜養弊惡弟子。不能調伏。何以故。是惡律儀殃齊自身。不能教誨惡弟子。乃令無量眾生作惡。能謗無量妙法。又善戒經云。旃陀羅等及以屠兒。雖行惡業。不能破壞如來正法。不必定墮三惡道中。為師不能教訶弟子。則破佛法。必墮地獄。然舉他罪時。不得倉卒。須先向有德持戒人前舉。律中比丘欲舉他罪。當先從彼求聽。大士當以慈心軟語教誨。令其慚愧心伏。若非如此。趨

向他說同前第六重故僧祇律云舉罪時不得趣向人舉當向善比丘說若彼罪比丘兇暴或依王臣力兇惡人力或起奪命因緣傷自梵行者應作是念彼罪行業必自有報彼自應知喻如失火但自救身焉知餘事爾時但護捉相應無罪地持經云若菩薩見衆生造今世後世惡業以嫌恨心不為正說是名為犯若自無智若無力若使有力者說若方便令彼調伏若為正說於我嫌恨若出惡言顛倒受若無愛敬若彼人性佷戾不犯若見有應訶責者應治罰者應擯者而不訶責不罰不擯是名為犯若彼不可治不可與語不可教誨多起嫌恨若恐起諍事若相言訟若壞僧等應觀時不犯

○第六不供給請法戒

初戒令敬師友此中衆請說法為別也

若佛子見大乘法師大乘同學同見同行來入僧坊舍宅城邑若百里千里來者即起迎來送去禮拜供養日日三時供養日食三兩金百味飲食牀座醫藥供事法師一切所須盡給與之

先標大乘法師大乘同學見行三友以揀小乘師友也法師者通達大乘經律性相乃至能化導衆生令入佛地者是也百里千里是言其遠以顯其近謂遠尚當供請況其近者乎三時供養者謂日初出時辰末巳初及日中時也三兩金及百味者言其敬事之極而無慳惜怠慢之心其受供者應生慚愧方消信施宗鏡云若學大乘佛法者受施主食如須彌山受施主衣可敷大地如不學者未堪信數十方無噉地處永嘉云若得不思議解脫力妙用恒沙也無極四事供養敢辭勞萬兩黃金亦消得粉骨碎身未足酬一句了然超百億雖然如是猶當知足受用始得無過也盡給與之者上是自發心供養猶恐未足令隨師友所須勿逆其念當盡與之此明供事殷勤下明請法不懈

常請法師三時說法日日三時禮拜不生瞋心患惱之心為法滅身請法不懈若不爾者犯輕垢罪

常請者明非一日一時也三時者中前中後及入

夜時而請益也。三時禮拜，是樂法殷勤之不懈也。不可見師有小所失而生瞋心，復不應厭患愛財而生惱心。身尚可捨可滅，豈以煩勞供給而生退心。如來因地捨全身以求半偈，剜身千燈然燈而請說法，施妻子與夜叉食，欲聞法要故。普賢菩薩告善財言：我此法海中，無有一文一句非是捨施轉輪王位及一切所有而求得者，況其身外之者乎。若惜身惜財，非大士忘身為法之行，願復乖恭敬孝順之本心，故犯。圓覺經云：末世眾生欲修行者，應當盡命供養善友，事善知識。彼善知識欲來親近，應斷憍慢；若復遠離，應斷瞋恨。現逆順境，猶如虛空，了知自心畢竟平等，與諸眾生同體無異。知此修行，方入圓覺。疏云：夫善友度人，種種方便，師徒心契，法意方傳。是以俯物就機，相親相近，愚者無識，憍慢便生，慢既羈心，即不入道，故云應斷憍慢。或遇異緣，相去相離，便生瞋恨，乃云疏我親彼，設愛說得，既一念瞋，百萬障起，非論失道，亦墮三途，故云應斷瞋恨。按譬喻等經，阿難尊者過去世時曾為寶香童子，見一沙彌行乞，口誦經偈，因問其故。沙彌答言：我師山中學道，令我日輸米一升，兼誦一偈故耳。復問：若不輸米，日可誦得幾偈？答言：可誦十偈。童子曰：今後勿復行乞，吾代輸米。沙彌歡喜，得靜坐學問。至代輸米九斛，試沙彌經，悉皆通利。由此福報，後生為佛弟子，多聞第一，具足三明六通，傳佛心印。是知供給持經沙彌，尚感如是勝報，況供養大乘師友能說法者，所得勝報，孰能思議哉。

○第七懈怠不聽法戒

前戒彼來我當請益，今戒彼在他處我應往聽，惟此為異也。

若佛子，一切處有講法毗尼經律，大宅舍中有講法處，

講法者，說法論義之總稱也。梵語毗尼，此云滅，謂滅身口意惡也。亦云善治，謂善能自治煩惱惡，亦能治眾生之惡。此皆從功能為名，然非正譯。正譯為律，律者法也，此從教為名，謂處斷輕重，開遮持

犯非法不定也。又云毗。此言去。尼此言眞。謂去若干非。而就眞。眞卽本源心地也。經律並稱毗尼。者經卽梵網戒經。律卽心地法律。及諸菩薩戒藏。又一切大乘經有滅惡生善義。故亦同稱毗尼也

是新學菩薩。應持經律卷。至法師所。聽受咨問。若山林樹下。僧地房中。一切說法處。悉至聽受。若不至彼聽受咨問者。犯輕垢罪。

新學者。謂初受心地戒之大士。學業未成。不知重法。自生慢怠。失大法利。日無勝進。終退心地。故特此勉勵。若不往。則日日犯輕垢。按地持經。不說遠近。優婆塞戒經。謂相去一由旬。不犯。以彼在家。俗務拘身。不能遠聽。出家無累。專以習法爲事。是遠不往。卽是自甘慢法。故犯也。聽受咨問者。聽是以耳識事。聞受是以心納受。卽聞思二慧也。咨是啓問。謂聞而深思。思而未達。復啓聞所疑。疑釋卽依之修進。悟入大乘心地法門也。上言一切處。是泛舉僧俗處所。次言大宅舍中。專指王宮。官宅。俗舍道。越謂講也。今言一切說法處。謂出家者所居山林樹下。寂靜閑。若僧伽藍處也。如是諸處。不往聽受。非慢人慢法。卽懈怠憚勞。故得罪。不犯者。如菩薩戒本經云。若病。若無氣力。若知彼人倒說。若知彼所說。是數所常聞。若自多聞。若具聞持。若修禪定。不欲暫廢。等不往者無犯

○第八背大向小戒

心謂大乘教劣。故背也。言二乘外道法勝。故向也。

一是背大欲向二乘。二是背大欲向外道

若佛子。心背大乘常住經律。言非佛說

大乘經律。從舍那心地流出。性本常住。不生不滅。不變不易。乃如來頓說一實之教。非方便權小。隨事漸制之法。若凡夫初學菩薩。不辨大小邪正。故疑大乘經律。謂非佛說。言心者。蓋心欲背而念未決。口欲言而辭未播。尚懷猶豫。故犯輕垢。若背向已成。卽失戒。若辭發已出。言辭外彰。害及他人。卽屬第十重戒

而受持二乘聲聞外道惡見。一切禁戒邪見經律者。犯輕垢罪

二乘。即聲聞。緣覺。由聞如來四諦聲教。證無生果。故曰聲聞。觀十二因緣法。無師自悟。是曰緣覺。即梵云辟支佛。是此問。既從如來聲教得道。何名惡見。答。如來觀彼根劣。未堪授與大法。故暫示之小教。彼即厭苦斷集。欣滅修道。而證得人空偏理。獨出三界。無利人心。遂失本源心地正體。非惡見如何。若不知大乘常住之法。捨此心地大戒。而受持聲聞禁戒道法。亦不得圓滿具足。故涅槃經云。阿羅漢不知三寶常住不變。著所有禁戒。亦不得具足。不能得聲聞之道。是則背向乖旨。大小俱失矣。大論云。寧起惡癩野干心。不生聲聞辟支佛意。心因為惡身病。曰癩。乍起三途之心。不生二乘之念。所謂寧墮惡道。得聞佛名。不願依老得長時生天是也。一切禁戒者。或持牛馬雞狗等戒。由外道見牛馬等生天。不知彼前生已種生天之福。便傚啖水草。甘食糞穢。或事火服風。或吸氣咽津。或翹一足。或五熱炙身。或自焚驗。或塗灰臥棘。裸露身形等。皆自言精進苦盡。得樂王於末世。服水齋自謂滌除五濁。或餓七日。自謂空寂四大。或隆冬赤腳。盛夏擊髮。自言寒暑不侵。如斯邪見。自禁非愚癡即誑惑他人。復有起諸妄計。造立種種典籍。是曰邪見經律。此中制意。誡大士不得背心地正因。失成佛之極果。而反學二乘斷見思惑。證灰身滅智之涅槃。永無利他之大用。故佛訶之為惡見惡人。非訶聲聞戒不可持。論心則大小須分。故云若起一念二乘心者。犯輕垢罪。言戒則大小雙持。故涅槃經謂五篇七聚。並是出家菩薩律儀。輔行云。出家菩薩。六和十利。與聲聞同。六度四弘。異於小行。若在家菩薩。三歸五戒。咸趣菩提。況復梵網八萬威儀。七眾並貫。五道通被。豈容破戒稱為佛乘菩薩戒本經云。若作如是言。菩薩不應聽聲聞經法。不應受。不應學。菩薩何用聲聞法為。是名為犯。何以故。菩薩尚學外道異論。況復佛語。不犯者。專學菩薩藏。未能周及。地藏十輪經云。三乘皆應修學。不應憍慢。妄號大乘。謗毀聲聞緣覺乘法。我先惟為大乘法器。堅修行者。說如是言。惟修大乘。能得

究竟。是故今昔。說不相違。如經所說。為策彼堅修行者。恐其棄大習小。復令一向習小法者。趣向大乘。非謂聲聞戒可輕可忽。有慚有愧者。惟恐持之不速。是以五天竺國。凡出家者。皆先學小。然後習大。傳知罪福因果。則不撥有談空。識其位次。始無妄修謬證。茲恐初學淺識。無知不達如來秘密之意。纔聞此即捨彼。取捨乖方。妄符經旨。悖佛言教。自取累於長劫。若屑聞戒不受。則不應剃髮染衣。作沙門之相。自當帶髮長髭。而為俗士。行菩薩道。未嘗不可。苟欣其相。而棄其戒。肯入法門。與俗同事。竊磨布薩。名為賊住。罪與五逆同科。後永不得受具戒。為害非小。切宜思之。摩訶迦葉是佛聲聞弟子。受持二百五十大戒。復行十二頭陀。行自至終身不捨。如來以正法眼藏付之。而不付彌勒文殊何也。正以菩薩隨類利生。化現無定。聲聞是世間住持。僧寶佛法二寶賴之弘揚。為人天依仗。故知戒德任重非輕。若聲聞戒不持。則僧寶失。而佛法二寶亦失。況戒有止惡生善之功。能持一戒。則去一惡生無量善。是故二萬五千。驪河常注。又復須知。心大則戒大。心小則戒小。故涅槃經及十住婆沙論。皆指籍聚云。菩薩摩訶薩持是禁戒。當知戒無大小。由受者心。期唯除外道邪見。則世間無有一法。不是佛法。故云。盡大地無非是藥。況如來金口親宣者。故圓覺經云。一切眾生。皆證圓覺。逢善知識。依彼所作因地法行。爾時修習。便有頓漸。若遇如來無上菩提。正修行路。根無大小。皆成佛果。如經所說。即當疑惑冰消矣。餘如二十四戒所明

○第九不看病戒

迷菩薩慈悲利濟之心。故不看。失大士恭敬孝順之行。故不供也。

若佛子。見一切疾病人。常應供養。如佛無異。八福田中。看病福田。是第一福田。若父母師僧弟子病。諸根不具。百種病苦惱。皆供養令差。

一切疾病人。若上則三乘賢聖師僧父母。中則兄弟朋友親屬。下則弟子俗眾老幼貴賤他鄉異國人等。乃至禽獸畜生。悉皆供給調治也。如佛無異

者。如來本爲救度一切衆生。生老病死苦。故出現於世。今供病人令安。即稱佛本懷。況一切衆生。同一心源。當成正覺。故云如佛無異。如來在昔。躬自與病比丘洗濯垢穢。然後爲說法要。即證道果。遂令凡諸寺院病堂中。畫如來躬自看病像。而受大士戒者。不供不看。實違菩薩慈心慈心也。八福田者。一諸佛田。二聖人田。（菩薩緣覺聲聞）三衆僧田。（是佛弟子修出世行人）四和尚田。五阿闍黎田。六父田。七母田。八病人田。諸佛聖人衆僧三種。名敬田。和尚闍黎父母四種。名恩田。供養病人。施諸衆生。名悲田。若於此八中供施。能生諸福。善如植嘉苗。秋穫成實。故名爲田。八田之中。諸佛最勝。供養即獲世出世間諸福善果。滅除無量諸惡罪業。今以看病爲第一者。謂大士以利生爲首要。拔苦與樂爲先務。故不擇親疎貴賤。惟以救濟爲心。故云地獄未空。誓不成佛。又云如有一衆生未成佛。終不於此取泥洹。所以大士歷事諸佛。求一切法門。皆爲利益一切衆生。是故菩薩以悲田爲第一也。諸根不具者。六根之

中。隨有一壞。即受苦惱。況其四大違和。百病交煎之苦惱。百病者。四大爲身。共有四百四十種病。今言百者。是略舉四之一耳。然諸病苦痛。亂心神。不能暫安。故云苦惱也。供養令差者。指上受病之人。當隨自力。給與諸飲食衣服臥具醫藥。若自無力。應乞化供之。四分律云。看病得五功德。一知病人可食不可食。可食便與。二不惡賤病人大小便利唾吐。三有慈愍心。不爲衣食。故看。四能經理湯藥。乃至差。若命終。五能爲病人說法。歡喜彼身善法增長。（差字去聲。病瘉也）

而菩薩以瞋恨心不看。乃至僧坊城邑。曠野山林道路中。見病不救濟者。犯輕垢罪。

瞋恨心者。或日前與病人有讐隙。或病人嫌供給不如意。由此瞋恨。故不看。乖大士怨親平等之心。不捨衆生之念。故得罪也。不但上之父母師僧親人不看得罪。即城邑乃至道路中疎人不看。亦犯。若自身有病。或無力能脫彼苦。當起慈念。觀令安樂。或轉託餘人看。或勸化他人看。或彼自有親屬

皆不犯 經明多劫殺命者皆由前生殺衆餘報來央然亦有別緣能招於病如佛弟子中多病無過舍利弗尊者佛謂其多生輕慢師長父母故感斯報是知父母師僧特宜尊敬供養毗尼母經云若父母貧苦應先受三歸五戒子善然後施與若不貧雖受歸戒不中施與若施病者及年飢繫閉人妊娠兒當以慈心隨宜施之若餘衆與爲施所應此開出家凡所有物皆是檀越信心所施升田不堪受在家菩薩則任意而施婆沙論云若有孝子能勸父母於三寶因果等法令信向及令修戒施神慧以自調伏乃名眞實報父母恩

○第十畜殺衆生具戒

害物傷慈，乖心地之戒，違進利生之行願也

若佛子不得畜一切刀杖弓箭矛斧鬭戰之具，及惡網羅罥殺生之器，一切不得畜

矛如鋋而有三廉也。酋矛長二丈，夷矛長二丈四尺。刀杖等皆兵器，故云鬭戰之具。網羅或用繩線作，或以絲結成，是漁獵之器也。罥以羅絆禽獸之足，亦罟也。鬭戰具則傷人，殺生器則害物。凡是傷生害物之器具，悉不應藏貯，故云一切不得畜

而菩薩乃至殺父母尚不加報，況殺一切衆生，不得畜殺衆生具，若故畜者，犯輕垢罪

殺父之讐不共戴天，而大士修出世行，行平等慈，視一切衆生猶己父母，而無有異，故不報復。若畜殺具，是殺生之漸，違孝順心也。網羅罥等本爲傷害禽獸，在家出家皆制。刀杖弓箭等是衞國兵器，菩薩開國王王子將士，不在制限，餘人無國，故不聽畜，故畜即犯

如是十戒應當學，敬心奉持，下六品中廣明

此文總結上十戒，相令勤習，學敬心奉持，不得暫時有忘也。若欲其詳，當如大本下六品中廣發明之，今所說者是略耳

○第十一國使戒

大士當作如來使，以普安羣生爲願，而反爲敵國使命，起窺伺長短之心，生奸僞謀策之計，遂合戰陣，殺伐衆生，大違慈心等心安慰衆生心也

若佛子不得爲利養惡心故，通國使命，軍陣合會，興師相伐，殺無量衆生

菩薩損己利他，慈念一切，而反爲利養，起於惡心，作兩國之通使，爲二君之命令，爲害不淺也。陣者兩軍行列也。師者衆也，五旅爲師，共二千五百人

也。凡行軍多。則謂之軍。次則謂之師。少則謂之旅
也。爲利惡心會合二軍布陣兩師相伐。損國非輕。
傷殺無量生命。殃民不少。若夫說聽兩國。罷兵息
爭。安邦恤衆。正大士之權宜。生多功德也
而菩薩尚不得入軍中往來。況故作國賊。若故作者。
犯輕垢罪
賊者害也。損國災民。非賊如何。軍中惟論攻伐殺
法。大士聞之何忍。喧鬧殲機佛子履之奚安。發鬪
自利猶制不聽。況大士慈悲利物爲心乎。若教他
征伐。或喜彼相戰。悉屬初篇臨死結罪多寡
○第十二販賣戒
貪財害物。失本慈心。深傷法門。非大士行
若佛子。故販賣良人奴婢六畜。市易棺材板木盛死
之具
順世俗言。故云六畜。元總該一切禽獸也。作成者
名棺。材未成者名板木。乃至函盛瓦缸等。載屍骨
器。皆曰盛死之具。販者。賤買貴賣也。市易者。市井
中貿易也。販人則有眷屬別離之苦。慘復受下賤
驅役打罵鞭撻之楚痛。販畜便有湯火生割殺害
之慘。壽賣棺遂生希望多死之惡心。故僧俗皆制。
若尋常貿易。不損人害物。在家不遮。優婆塞戒經
謂如法得財。分作三分。一分供三寶。一分供給父
母已身妻子眷屬。一分作如法販。薩婆多論云。
寧作居兒。不爲販賣。何以故。居兒正害畜生。販賣
一切欺害。不問道俗。賢愚持戒。毀戒無往不欺。又
常懷惡心。設若販穀。心恒希望使世荒饑。設若販
鹽。及貯積物。意常企望四遠反亂。王路塞隔。販賣
有如是惡心。雖不制俗。必無希望欺僞公心不犯
律攝云。不依實說。或僞滿斗秤。欺誑於他。得妄語
罪。獲物之時。犯盜
尚不應自作。況教人作。若故自作。教人作者。犯輕垢
罪
教人有二。或教他代我作。或教他自爲。俱犯。若賣
畜生令殺。若速欲賣棺。呪人令死。皆犯初重。非輕
垢也。若代人買畜私匿。他直五錢即犯殺盜二罪。
若代買棺私匿五錢。及誘他奴婢賣。悉得盜罪。若

以棺材木施貧人獲福無量由慈濟他心無希望故也

〇第十三謗毀戒

興惡念辱他人無孝順心失慈悲行非菩薩利物之弘懷護持正法之大願也

若佛子以惡心故無事謗他良人善人法師師僧國王貴人言犯七逆十重

惡心者顯非善心有益前人本為貪瞋欲壞彼人名利功德故也無事者正謂前人無有犯戒之實事亦無見聞疑之三根而妄生誹謗也良人即賢良淳德有道之士善人是淳善慈愛萬物之者法師是宣揚如來三藏聖教之師師僧者師即自己和尚闍黎下至依止一宿或受一呪一偈聞一法者皆名阿闍黎僧是眾僧也貴人是三公百寮也已上皆是曾受佛戒之人若向受戒法中人謗故犯輕垢若向未受大戒人謗無問有根無根向說四衆過戒犯重經云天下善友莫過師長若能終身行道正可自利非報師恩父母雖復生育訓誨而不能使離三途師長誘進離生死苦得涅槃樂師或教誨不肯信受乃至惡言起於誹謗橫生是非使佛法衰落如是等人謗師毀師憎師嫉師法中大魔地獄種子善恭敬經云佛言若於師所不起恭敬說於師僧長短之者彼愚痴人應如法治師實有過尚不得說況當無也若於師邊不恭敬者別有一地獄名為椎撲當墮是中一身四頭身體俱然狀如火聚出大猛燄熾然不息復有鉤觜毒蟲常唼舌根從地獄出生畜生中恒食屎尿捨彼身已雖生人間常生邊地及不似人恒被輕賤誹謗陵辱離佛法僧無有智慧從彼死已還墮地獄更得無量無邊苦惱之法神變經云佛告文殊師利設若有人於恒河沙等諸佛塔廟悉皆焚毀若於信解大乘菩薩起瞋恚心加諸罵辱或增誹謗是罪過前焚毀諸佛塔廟無量阿僧祇數菩薩學論云佛言若於菩薩起陵蔑者我說是人住於地獄不知限量所以者何若菩薩於說法師起誹謗者即是遠離諸佛毀謗正法及比丘僧又若經

賤諸說法師不起尊重者。即是於佛如來不生尊重。又按發覺淨心經有六十初發心菩薩來禮佛足已。悲啼雨淚白佛言。我等業障願世尊爲分別說。令我等輩勿復更造。佛言。汝等過去於拘留孫如來教中出家學道。於禁戒多闕。頭陀功德放逸損減。時有二法師比丘。汝於彼所誹謗婬欲。乃至於法師親友。搆越汝復破壞離散。兩舌毀辱。令生疑惑。不生信心。時所有敬信隨順法師之者。令彼斷諸善根作諸障礙。汝等以此業障故。於六十六百千歲墮阿鼻大地獄中。復於四萬歲墮等活地獄。復於三萬歲墮黑繩地獄。復於八百千歲墮熱地獄。後得人身。於五百世中生盲無目。所生之處一切暗鈍。忘失本心。善根閉塞。恒被欺陵。爲人憎惡毀呰誹謗。常生邊地貧賤之處。汝等從此捨命已。於後百歲中正法滅時。還生於惡國惡人之處貧窮下賤。被他誹謗。忘失本心。五百歲後一切業障。爾乃滅盡云云。時六十菩薩聞已。抆淚恐怖毛豎。向佛懺悔。立大誓願。於一切所不起諸過。爾時

世尊而說偈言。莫於他邊見過失。勿說他人是與非。不著他家淨活命。諸所惡言當棄捨。棄捨衆鬧極遠離。無法比丘勿親近。當修蘭若佛所讚。不著利故得涅槃

於父母兄弟六親中。應生孝順心慈悲心。而反更加於逆害。墮不如意處者。犯輕垢罪

六親有二。一是實。已父母伯叔兄弟之六親。二謂大士常念一切衆生如已六親。以孝順心。故無逆謗之事。以慈悲心。故無令墮不如意處之惱害。不如意處者。彰揚前人之過失。令彼心生羞恥。晝夜不安。甚至自害。陷沒其人之名利。事不稱心時懷懊惱。故云墮不如意處也。前自讚毀他及謗三寶戒。由其毀他兼自讚。故犯重罪。今單毀他。乃犯輕垢。前兼謗佛法。故犯重罪。今止謗僧。乃犯輕垢罪雖輕垢感報實重。謗一比丘。尚得苦報無窮。況謗愁人德人。昔有七歲之女。輕笑一比丘如鳥。當五百世受瘖瘂身。母聞佛說。詣佛求懺。猶不能免。以此毀謗是性罪。故無問受戒不受戒。但謗者招惡

報故經云守口如瓶防意如城報恩經云人生世間禍從口生甚於猛火猛火惟燒一世惡口能燒無數世猛火但燒世間財惡口能燒七聖財是故一切衆生常當護口口中之舌鑿身之斧滅身之禍是以古人謂唇如弓心如弦聲如箭長夜虛發何能傷人惟自加塗炭故罹彼離生身陷於地獄皆由出其惡言普告諸人若僧若俗時當猛省緘口攝心無致遺殃長劫悔之不及也

(一)第十四放火焚燒戒

楞嚴經云清淨比丘及諸菩薩於岐路行不蹋生草況復以火焚燒害及情與無情過非小也

若佛子以惡心故放大火燒山林曠野四月乃至九月放火

惡心者以不善心瞋嫉他人及與山林禽獸故放火焚燒也四月至九月蜫蟲鳥獸孳生多故元此為北方之地而言也若東南溫土冬春之初蟲類不蟄惟臘月嚴寒稍無蟲蟻耳

若燒他人家屋宅城邑僧坊田木及鬼神官物一切有生物不得故燒若故燒者犯輕垢罪

前言山林曠野明其總今言屋宅城邑等明其別由總而禍及於別謂其始無燒宅等之惡心因焚山林殃及人家等也田者生植百穀之所鬼神官物一木作官物若論官物應有王物然城邑等已該王官物矣律名一切草木為鬼神村以諸鬼神皆依之房住而為宮殿舍宅故制比丘不得壞也或曠野山林中有鬼神祠廟及樹木供具之類皆鬼神物如鄉亭湖廟竹木若乞而未許輒斫舟郎罹殺一切有生物者如牆壁籬柵生地腐薪俱有蟲蟻依止也若為除虎狼毒蛇之害舊闢在家不禁由須觀時慎心細察無致傷生始得無過然亦有壞鬼神物之失孰若不燒為當此戒為燒林木無心傷生故犯輕垢若以瞋心惡心害生而燒者隨物死一一結重經云焚燒山澤決撒陂池火炮雞子墮火城中煨燼背心東西馳走不能得出為火燒盡一鬼問目連言我一生已來恒患熱渴行見恒河裝入其中以除熱渴方入其中身體焦爛

肌肉離骨。渴欲飲之。一口入腹。五臟焦爛。痛不可言。何罪所致。目連答言。汝為人時。焚燒山澤。殘害眾生。今受華報。果在地獄。過去劫時。有一樵夫。見火焚山。救之令滅。後身感報為梵天王。壽命住過一劫。救火尚得如是勝報。其焚燒者。罪當如何」

○第十五僻教戒

僻謂偏僻。邪教二乘為偏。外道為邪。菩薩學大乘心地法門。而不以自所受法教人。反教以外道邪因二乘自利偏見。永墮邪塗。棄捨利他之行。非大士慈善心。大乘心也

若佛子。自佛弟子及外道惡人。六親。一切善知識。應一一教受持大乘經律。應教解義理。使發菩提心。十發趣心。十長養心。十金剛心。於三十心中。一一解其次第法用

自者從也。佛弟子是內眾。由學佛內教。故外道是外眾。以學習外教。故六親知識。兼於內外。由彼有學內教外教故也。惡人謂外道。以不善法。撥無因果之教。教人致令誤墮三塗。及一闡提。永無出期。故經云。眾生無邪。因師故邪。是故因惡師而誤墮惡道也。善知識是熟識良朋。非法門師範也。一一者指上內外等眾。當教彼受持讀誦。次教解義理。後教發菩提心。不受持焉知大乘之義味。妙理不達義理。而所發心。非正不發菩提心。而所解者虛解。行解相應。方有證悟。此三十心。是入聖位之始行。故須先為開示。次第者始從發心。乃至金剛心。一一為彼解說。令知次第進修。功用履踐三賢之果位也

而菩薩以惡心瞋心。橫教二乘聲聞經律。外道邪見論等。犯輕垢罪

惡心者。自立不善之念。欲人入於偏邪也。瞋心者。或因其人有所觸惱。而生瞋怒。故教之令入偏邪也。橫者。非正直應教而不教。不應教而教。彼欲學大。而反教之以小。故名橫也。由瞋惡心。故不以正理開導。而橫教與二乘四阿含等經。五篇七聚之律。外道妄計邪見僧佉論等。故大智度論云。西域外道經論。大者有十八種。所謂鞞迦蘭那。僧佉等

陀等是也。金剛菩提心論云。行人知一切有情皆含如來藏性。皆堪任安住無上菩提。是故不與二乘之法。而令得度。聲聞執四諦法。緣覺執十二因緣。知四大五陰畢竟磨滅。深起厭離。破眾生執。勤修本法。尅證其果。趣本涅槃。已為究竟。二乘之人。雖破人執。猶有法執。但淨意識。不知其他。久久成果。以灰身滅智。趣其涅槃。如太虛空湛然常寂。有定性者。難可發生。要待劫限等滿。方可發生。不定性者。無論劫限。遇緣便迴心向大。從化城起。為以超三界。謂宿信佛故。乃蒙諸佛菩薩面以方便遂發大心。從初十信。偏歷諸位。經三無數劫。難行苦行。乃得成佛。既知聲聞緣覺智慧狹劣。亦不可樂。又諸外道等。戀其身命。或助藥物。得仙宮住壽。或復生天。以為究竟。行人應觀彼等業力若盡。未離三界。煩惱尚存。宿殃未殄。惡念旋起。當彼之時。沉淪苦海。難可出離。當知外道之法。亦同幻夢陽燄也。是故非惡心。亦不應教以偏邪也。不犯者。以善心。就其所好所欲。權誘入小。後令向大。或以外教令人內教。所謂先以欲鉤牽。後以智拔。故華嚴五地菩薩。學百工技藝。而誘入佛道。斯皆大士善權利物。以四攝法。而攝受眾生。非惡瞋心橫教之也。瓔珞經云。菩薩亦以善權方便之力。入諸外道異學之中。隨彼法則。順從祠祀。覩其志趣。使得度脫。令諸外道。輿福無量。若反生樂著。即屬背大向小戒

佛說梵網經菩薩心地品下略疏卷四

音義

儞奢那　此云野蠶綿

波斯匿　此云勝軍。舍衛國王

僧曇顯　一名佛佛。不知何許人。遊無定方。飲啄同俗。時有放言。標悟宏遠。時齊高祖文帝天保六年九月下敕。召諸沙門與道士陸修靜學徒者十人。親目對較。時道士呪諸沙門衣鉢。或飛或轉。呪諸梁木。或橫或豎。沙門曾不學術。默無所對。士女

欲鬪實賤彼心。皆以辭徒爲勝。諸道士等踴躍騰倚高談自矜。誇術道術仍唱曰。神通權設抑挫强禦。沙門現一。我當現二。沙門現二。我當現四。今薄示小術。竝辭退屈。事亦可見。帝命上統法師與道士角試。上曰。方術小伎。俗猶恥之。況出家人也。雖然天命難拒。豈得無言。可令最下座僧對之。有司尋覓。于時名僧盛集。曇顯居于末座。酣酒大醉昂兀而坐。有司不敢召之。以事告於上統。上曰。道士祭酒。猶可與飲酒道人共言耳。可扶證將來。合衆皆懼而怯。上統威權不敢有諫。乃兩人扶顯令上高座。顯便立而含笑曰。我飲酒大醉。耳中聞云沙門現一。我當現二。此言虛實。道士言是實。顯即翹一足而立云。我已現一。卿可現二。道士各無對之。顯曰。向聞呪諸衣。架飛揚。即命取稠禪師衣鉢呪之。諸道士一時奮發共呪。一無動搖。帝命取衣乃至十人舉舉不動。顯令以衣置於梁木。又令呪之。都無一驗。相顧失色。猶强言曰。佛家自號爲內。內則小也。說吾道家爲外。外則大也。顯應聲曰。然則天子處內。定小於百官耶。靜等道衆緘口無言。帝目驗處否。便下詔曰。法門不二。眞宗在一。求之正路。寂泊爲本。祭酒道者。世中假妄。俗人未悟。事有只崇。麴蘗爲味。清虛爲在。糟醨斯甜。慈悲永隔。上異仁祠。下乖祭典。皆宜禁絕。不復遵事。頒勅遠近咸使知聞。其道士歸伏者。竝付照玄大統上法師度令出家。其未發心者。可令染髮。爾日斬首者非一。自謂神仙者。可上三爵臺。令其投身飛逝。諸道士等皆碎屍塗地。僞妄斯絕。致使齊境國無兩信矣。道士舊自號爲鬼卒道。又改號祭酒道。後竊佛經。沙門名道士。故改爲道士

飽酒肉過華嚴　京兆延興寺。苑律師。貞觀年初旅宿他舍。忽有一僧後至。主人別房安止。命取淨處良肉。快意飲噉。苑師惡之。其僧食已。乃漱以灰水。閉戶而誦華嚴。俄終一軸。苑乃束身抱愧。側聽玄音。未至五更。便終六帙。苑深自悔。實悲泣交懷入房禮懺。因而分袂。不告名字。莫知所之

飲酖毒　酖直禁切。音鴆。鴆鳥毛羽有毒。以羽畫

於酒中飲者即死隋瀘州等行寺僧童進昔周出家不拘禮度唯樂飲酒來去酣醉遺尿臭穢衆共非之有識者曰此賢愚難測會周武東征云須毒藥敕瀘州署造置監吏使撩採藥蝮頭鐵猩鸞椴大蜂野葛鴆羽等數十種醸以鐵甕藥成人畜著藥肉穿便死童進聞之至監官所官弄曰能飲一盃豈非酒士進曰得一升解醒亦要官曰任飲多少何論一升便取鐵杓於毒甕中取一杓飲之言讌自若都不為患進士等聞皆來看進又舉一杓勸之皆還走避進乃噫曰今日得一醉臥方石上俄爾遺尿所著石皆碎良久醒覺精爽如常爾後飲酒更多食亦逾倍年九十餘終於本寺

獼猴效佩珠瓔　波斯匿王宮中失寶珠瓔王苦責宮人無有竊者毗舍佉母言必獼猴所作當令配嬪粧著珠瓔於獼猴前戲舞時獼猴即取所藏珠瓔著出同戲由是自露要命也

三摩地　此云定慧等持也

鴿投鶖子之影　梵語舍利弗此云鶖子昔佛在祇洹經行有鴿為鷹所逐投避於鶖子影覆之猶顫慄不已趣向佛影即安隱無怖由鶖子殺習未盡故也

韭薤　上音九下音械韭者久也一種永生久刈不乏故以韭名字蓋因之亦合九數也薤似韭而葉濶有赤白二種春分蒔之至冬葉枯又一種山鬣與薤同而根長葉大似鹿蔥鬣音薤一名擖著

斛蔥　上廣去聲音叫似食蔥而莖長有稜五辛中凡中空皆屬蔥類或作葛草名出盧山非葫也有云葛亦山薤之類非也葫蔥本草不載以葫屬蔥收故不別出葛亦不載由無功用故也

北俱盧州　或云鬱單越此云勝處

謇吃　上九輦切音蹇口吃也下激質切音吉口不能言也

旃陀羅　此云屠者即殺人首

三明　一宿命二天眼三漏盡此三超過六通故云明

六通　一天眼二天耳三知他心四知宿命五神

足六漏盡

六和　一戒和同修。二見和同解。三利和同均。四身和同住。五口和無諍。六意和同悅。

十利　受功德衣得十事利益。一畜長衣得過十日。二畜長衣得過一月。三離衣宿。四得上下衣隨處遊行。五得多畜三衣。六得別眾食。七得數數食。八不受請得自往食。九得非時入村不囑授。十得學家隨意受食。

六度　布施。持戒。忍辱。精進。禪定。智慧。以此六波羅蜜。自度度人也。

四弘　一眾生無邊誓願度。二煩惱無盡誓願斷。三無量法門誓願學。四佛道無上誓願成。

髭　音咨。口上毛也。口下毛曰鬚也。

捨身求偈　過去世如來為菩薩時。在雪山修道。天帝欲試之。化為羅剎。口說半偈云。諸行無常。是生滅法。菩薩求說後半偈。羅剎云。我腹饑餓。不暇為說。菩薩曰。欲得何食。答云。欲食生人血肉。菩薩曰。願為我說。捨身供養。菩薩即敷座請說。羅剎云。生滅滅已。寂滅為樂。菩薩遂以偈遍書於山石樹木之間。即登樹投身而下。羅剎即手接之。時天帝釋還復本形。讚歎禮足而去。涅槃經云。佛言。為半偈捨身因緣。超十二劫。在彌勒前成無上道。

施妻子與夜叉食　佛往昔無數劫時。作閻浮提大國王。名修樓婆。為眾生求法故。捨可愛妻子與夜叉鬼。鬼噉取食之。為說一偈曰。一切行無常。生者皆有苦。五陰空無相。無有我我所。

剜身然燈　世尊過去無數劫時。作大國王。為聞法故。剜身然千燈。供養勞度差婆羅門。彼乃為說偈曰。常者皆盡。高者必墮。合會有離。生者有死。王聞心大歡喜。而立誓言。我今求法。為成佛道。當以智慧光明。照悟眾生。作是誓已。天地大動。

師長　為人之長。訓物之規。名為師長。或云師父。父矩也。以規矩法則教弟子故也。

三公　太尉。司徒。司空。

百寮　眾臣也。

七眾　比丘。比丘尼。式叉摩那。沙彌。沙彌尼。優婆

塞優婆夷

五道　六道除地獄道不得戒

一闡提　此云不具信焚燒善根義罪重退阿鼻也

七聖財　信戒聞捨慧慚愧

䢼亭湖廟　廟神前生出家與天竺安世高法師為友性多瞋怒命終報為䢼亭大蟒神威靈異常商旅祈禱乃分風上下各無留滯嘗有乞神竹者未許輒伐舟即覆沒竹還本處後世高至廟蟒於牀後出頭與語悲泣流淚不久捨命當墮地獄即授絹百疋與高為修塔寺高呪願受之蟒遂死於山西澤中頭尾相去數里至暮有一少年上船長跪高前忽然不見高謂舟人曰䢼亭神得離惡形矣

四攝法　一布施攝謂大士以財法二種攝化衆生令彼生親愛心依附受道也二愛語攝謂大士以善言慰喻衆生令彼樂聞善言生親愛心依附受道也三利行攝謂大士以身口意善行利益衆生令彼生親愛心依附受道也四同事攝謂大士觀衆生根性隨其所樂即分形示現同其所作令彼利益因生親愛心依附受道也○蝮音福王毒蛇也醒音尋醒音星酒未醒也一曰醉而覺也謔音學戲也䢼音恭

鵰鳥　比丘大哥羅常往屍林取祭屍食有婦人與女送夫屍至林女見比丘告母言此比丘猶如鵰鳥守屍而住諸比丘白佛佛言此女惡言輕毀於五百生中常為鵰鳥母聞將女詣佛所白言懺此小女無識非毒害心輒出此言佛言豈我為惡呪令彼苦耶由此女子輕心麤語墮畜生中若重惡心當墮地獄

泥洹　即涅槃

見聞疑三根　見謂實見彼犯戒聞謂聞彼犯戒或從他邊聞疑有二種或從見生疑或從聞生疑若有此三是為有根若無此三是為無根

輦　力展切速上聲人步挽車也

由旬　一由旬四十里

和尚　尚或作上。此云力生。謂由師力生長我戒身慧命也。正梵音名鄔波馱耶。此云親教師

佛說梵網經菩薩心地品下略疏卷五

姚秦三藏法師　鳩摩羅什　譯

廣州寶象林沙門　弘贊　述

○第十六為利倒說戒

無利養而倒說經文。不私遮匿隱投義理。非訓授之方。失師範之道。為利惜法。實乖弘化之行。願

若佛子。應好心先學大乘威儀經律。廣開解義味。

好心者。非為利養之惡念。本發自利利他之大心。然欲利他。首應自利。故須先學威儀經律。正是大士修進之要。道化他之軌轍。由學經律。故得內正身心。外具威儀。所謂持淨戒則梵行具足。堂堂僧相。眾德威嚴。而令人可畏。動靜合則。顒顒可觀。儀端表正。則令人可敬。斯為出家之道。品人天之師範。內懷獅子之德。外現象王之儀。遂感人天讚仰。龍神欽伏也。開解義味者。開是通達無礙。解是契悟無疑。由通達契悟經律宗趣義理之深味。然後利他。方能感益。不然則自誤誤人矣。

見後新學菩薩。有從百里千里來求大乘經律。應如法為說一切苦行。若燒身燒臂燒指。若不燒身臂指供養諸佛。非出家菩薩。乃至餓虎狼獅子一切餓鬼。悉應捨身肉手足而供養之。然後一一次第為說正法。使心開意解。

應如法為說者。一切眾生從無始來。由身口意業。造十惡五逆之罪。今欲入大乘法門。首當教令懺悔先罪。然罪既從三業而生。還將三業而懺。故使燒身臂指。以滅其罪。罪滅則障消。聞法遂得心開意解。非是佛受斯供。使眾生生大苦痛。況懺罪心不如作罪心猛。若能燒身臂。則罪滅無餘。復由眾生世世慳貪。生死不能解脫。今令捨身以飼鬼獄。捐己利物。正大士之本懷。如摩訶薩埵王子以身飼餓虎。至成正覺。故經云。盡大地無針許處不是釋迦如來捨身命處。況此五蘊身心本自空寂。無我我所。眾生不了。妄執為我。今欲使達蘊空。捨之

如業弊歷是故先爲說諸苦行以厭其心堅其志固其願悟藕空離我執以修初度檀波羅蜜上供諸佛下施群生成就悲敬二田則入道有門後乃一一次第爲說三十心之正法使心開明意獲解悟開登位證果無難是爲順正理說不顛倒說也今不言在家菩薩者王臣有國政士庶必供家家國未能免四大豈能忘初學凡夫縱未得性地無生慧解雖不能捨身而苦行事不可不知問既已捨身將何爲彼說法答此中制意正明身尚可捨況希利倒說亦謂先施食令生欣樂後聞說則法喜充心如舍利弗以飯餧餓狗使饑除心安然後爲說法要命終托生婆羅門家至成阿羅漢果或有先許其施彼聞法已然後捨身斯乃財法二施方稱大士本心豈爲財悋法大違菩薩之行願乎

而菩薩爲利養故應答不答倒說經律文字無前無後謗三寶說者犯輕垢罪

此文分三一爲利養故祕惜說行問而不順理正答則爲左答二爲利養故倒亂說擅改經律文義前後失序三爲利養故誹謗說逆佛本源心地背經律義理乖大乘宗趣是謗三寶說前第十重戒由謗無三寶故結重罪今惟祕惜妄答倒說故犯輕垢感報如借護經高座法師誠可鑒之

○第十七恃勢乞求戒

倚勢強索逼惱他人無慈孝心乖知足行

若佛子自爲飲食錢財利養名譽故親近國王王子大臣百官恃作形勢乞索打拍牽挽橫取錢物一切求利名爲惡求多求教他人求都無慈心無孝順心者犯輕垢罪

言自爲顯非爲衆爲飲食等明非爲道爲衆雖忘身而亦不得恃勢爲道雖忘利而亦不得遂擧大士慈心愍念貧乏常思惠施他人等視衆生如已父母恒應遏已以修慈孝之道豈當倚恃王臣豪勢非理強求甚至打拍現威壓取財物復加牽拖挽拽苦逼橫索不順正理如此一切求利是不善取名爲惡求求索無厭非寡欲知足名爲多求或教他人倚勢而爲已乞或教他人恃勢而自索取

或假借書教。或憑仗豪力。一切皆犯

〇第十八無解作師戒

自無慧解。不達性相。強授他戒。令人發生戒不沾身。既無心地之正因。又失成佛之遠果。過非小也

若佛子。應學十二部經。誦戒者。日日六時持菩薩戒。解其義理佛性之性

夫為師範。先當博學三藏聖教。明了十二部經。熟誦菩薩戒律。依律行持。解律義理。深契本源中道佛性之性宗。無令人誤墮聲聞偏空之性。及外道斷常妄計之性。涅槃經云。佛性者。即第一義空。第一義空者。名為中道。中道者。名為佛性。佛性者。名大涅槃也。六時者。謂誦未通利。必須晝三夜三。精勤熟習。既得通利。當深窮理趣。探賾十二部經之義味。經已通利。日誦非過。天龍八部聞之。誠為感發。如窺基法師。日誦戒經上生經各一徧。斯之謂也。十二部經者。一修多羅(此云契經。凡如來所說經中長行之文是也)。二祇夜(此云重頌。謂頌上長行之文)。三受記(佛為三乘弟子授作佛記)。四伽陀(此云孤起。非頌長行之文。亦云偈)。五優陀那(此云無問自說。謂不待人請而佛自說也)。六尼陀那(此云因緣)。七本生(說菩薩行因。本所曾為事)。八本事(說佛說弟子前世等事)。九方等(亦云方廣。眾機普被曰方。四教並談曰等。又正理為方。包富名廣。謂大乘方等經典。其義廣大。等如虛空也)。十未曾有(說三寶等希有功德)。十一譬喻(為鈍根者說譬喻。以曉示之)。十二論義(廣解諸經中之義理也)。此十二部經。三乘同學。大小共持。故律制比丘解通三藏。十臘滿足。方許為師。縱不能通經論二藏。而律藏必須明了。況菩薩藏文奧理賾。權實兩宗。卒難窮其淵府。如不達權實性相宗趣。為人作授戒師者。危哉

而菩薩不解一句一偈。及戒律因緣。詐言能解者。即為自欺誑。亦欺誑他人。一一不解。一切法不知。而為他人作師授戒者。犯輕垢罪

解謂解悟。非為讀文。故不言誦而言解也。知也。一句一偈。對上十二部經之多。不能解悟。以至最少之一句一偈。亦不能解會。則以何法為人作師範耶。然如來所說一言一字。該無量義。一句一偈。包一切法。如阿之一字。海墨書之難窮。故華嚴云。無量無邊法門海。一言演說盡無餘。頌云。於無字中

一義攝義或教或義或性或心故云良以一文之妙攝義無遺以一是一切之一故稱性之一也又諸行無常偈能解一句則便能通達一切諸法而寂滅二字盡力亦不能道得況能知樂之一字受用乎如昔解脫和尚感諸佛現於空中說偈曰：皆佛寂滅甚深法曠劫修行今乃得若能開曉此法眼一切諸佛皆歡喜解即問曰寂滅之法若為可說得教人耶諸佛即隱以聲告曰方便智為燈照見心境界欲究真實法一切無所見若能解悟此偈即便了達三藏十二部經故舍利弗聞法身偈即證初果懸路三月受持半頌成阿羅漢為諸尼衆略說法要皆證聖果曹溪聞應無所住頓悟心宗善解法華涅槃諸經了達八識等論是以一句一偈其義雖盡初學無知不可輕視故增一經云一偈之中便出三十七品及諸法門迦葉問曰何者一偈阿難答云諸惡莫作衆善奉行自淨其意是諸佛教瓔珞經云以一句義演出無量諸佛法藏從劫至劫乃至百劫不能究盡一句之義故知

如來秘要之法不可思議非是小根所能測度律鈔云佛言善解一字名為律師一字者律字也是知律之一字乃毗尼之宗旨宗旨若悟則無法不達故云律者萬法之所由出也戒律因緣者如舍那傳戒於千佛千佛傳於千百億釋迦初在菩提樹下及妙光堂說何法次第至天王宮說何法乃至佛口放光為諸國王王子等授戒因緣等事是也昧本心是曰自欺誑前人是曰欺誑他既為人授戒而一一戒律不能解一切經法不能知實自惑而惑人故得罪罪雖輕垢而自誑誤人其過實重此戒下三衆及在家二衆不制以其無師範位非僧寶也尼略制由聲聞戒中許作三師而彼智淺寡聞菩薩戒則不許為師寶雲經云具足十法名律師一善解毗尼所起二善解毗尼甚深處三善解毗尼細微事四善解毗尼此事得彼事不得五善解毗尼性重戒六善解毗尼制重戒七善解毗尼制起因緣八善解聲聞毗尼九善解辟支佛毗尼十善解菩薩毗尼能如此者為人作授戒

師可謂無愧矣

○第十九兩舌戒

憎嫉賢良。違厥二邊。傳此語向彼說。傳彼言向此語。壞他和合。令生鬭亂。故云兩舌。誠非慈心善心

若佛子。以惡心故。見持戒比丘手捉香爐行菩薩行而鬬遘兩頭。謗欺賢人。無惡不造者。犯輕垢罪

謗欺賢人。憎嫉良善。令生鬭亂。不得安修。是爲惡心也。手捉香爐。乃略舉大士萬行之一法耳。亦表菩薩修行六度萬行。不忘敬佛及五分法身之香也。鬬遘兩頭者。鬬是鬬亂。遘是遥遇。謂遇此人。卽說彼人之過。遇彼人。卽說此人之失。令他鬬亂。乖六和敬也。或作搆。乃架也。造也。結也。架虛言造是非。令他彼此結恨也。兩頭。卽彼此也。縱是實言。及不傳彼此語。但於二邊說。令離散。皆犯也。謗欺者謗是毀謗。欺是欺陵。謂種種毀謗欺陵。讒嫉賢良。故云無惡不造也。若向人說他過失。卽屬說四衆過戒。若兼自讚。卽屬自讚毀他戒。二俱犯重。此戒惟直令他彼此鬬亂離間。故犯輕垢。言持戒比丘者。卽出家菩薩。爲七衆之首。故知言比丘。則已該七衆。乃至讒亂人之君臣。離間人之父子兄弟朋友。悉犯。不犯者。惡人和集。欲作惡事。或惡知識惡伴。儻及作非法無義利事。破令離散。俾生多功德故不犯也

○第二十不行放救戒

見危難而不方便救濟。覩死亡而不闡揚大法。實乖孝順之心。慈悲之道也

若佛子。以慈心故。行放生業。一切男子是我父。一切女人是我母。我生生無不從之受生。故六道衆生。皆是我父母。而殺而食者。卽殺我父母。亦殺我故身。一切地水。是我先身。一切火風。是我本體。故常行放生生生受生。常住之法。教人放生。若見世人殺畜生時應方便救護。解其苦難。常教化。講說菩薩戒。救度衆生

菩薩以無緣慈。度有情界。故行放生之事。業世人祇識現生父母。而迷多生逕親。妄認現前四大色身爲自己。而迷天地同根。萬物同體之至理。故[illegible]

人我心衆生。見互相欺陵。而殺而食。惟知自安。不念他苦。由是不救危拯厄。解其患難。大士今悟無始劫來。託胎受身。徧歷諸趣。故六道中。一切男子女人。皆我父母。寧忍殺食。良由迷自淸淨之法。身妄攬地水火風四大血肉煖息。爲自身相。六塵緣影。爲自心相。除此之外。終無有物可爲身心。是故我與衆生。同稟四大爲形。故曰本體。先身既知本體先身。何當自陷。寧不傷心。彼安卽是我安。故當常行放生。一切衆生身心未空。生死豈免。故於三界六道中生生受生不息。此是常住恒常不易之法。自旣了達。亦當教人放生。俾知生死輪迴不息。而悟本源心地。不生不滅之體性也。應方便救護者。當以種種善巧方便。勸令放免。若自無財。可化他人贖脫。言苦難者。或被鞭撻緊縛殺戮等之痛苦。臨危之厄難也。教化講說菩薩戒者。解其苦難。是利樂其身。今講說戒。是以法資其心。由法資心。則貪瞋癡諸煩惱解脫。得復自本源心地。誠大士救度衆生。不悖遠親。而顧同體之慈悲。不違行願。而施有情之無畏也。倘不信六道衆生皆我父母者。知法句喻經云。舍衛城中有一長者。財富無數。爲人慳貪。不好布施。夫妻二人同坐。著一小兒中央。共食雞肉。數數取肉著兒口中。佛知此長者應度。化作沙門。在前告言。多少布施。可得大福。長者卽罵言。汝爲道人。而無羞恥。室家坐食。何爲唐突。沙門曰。卿自愚癡。不知羞恥。長者曰。吾及室家自共娛樂。何故羞恥。沙門曰。卿殺父妻母。供養怨家。不知慚恥。冤上雞者。是卿先世父。以慳貪故。常生雞中。爲卿所食。此小兒者。往作羅剎。卿作賈客。乘船入海。墮羅剎國中。爲羅剎所食。如是五百世。壽盡來生。爲卿作子。以卿餘罪未畢。故來欲相害耳。今妻者。是卿先世母。以恩愛深固。今還與卿作婦。生死輪轉。周旋五道。誰能知者。佛卽現神通。令識宿命。長者尋卽懺悔。便受五戒。佛爲說法。得須陀洹道。五道者六道。除阿修羅。以修羅攝天。鬼畜道中。

若父母兄弟死亡之日。應請法師講菩薩戒經律。福資亡者。得見諸佛。生人天上。若不爾者。犯輕垢罪。

前自講說是教化救度衆生以及多生父母今請
他講是救度已親現生父母眷屬以此大乘戒律
是舍那所傳諸佛之本源衆生之根本涅槃之初
門人天之徑路存者聞之一歷耳根永爲佛種亡
者資其冥福往生諸佛淨土或托質天上人間福
樂無盡是知講演戒法功莫大焉昔唐新羅國僧
統律師於本國皇龍寺講菩薩戒七晝宵天降甘
露祥雲密覆彼講堂四衆驚歎得未曾有以此
證知存亡獲益豈可得而思議耶若不爾者是總
結上文謂生不救其危難死不度其冥識俱犯輕
垢也第三十九戒亦令講說以救存亡大同此戒
也

如是十戒應當學敬心奉持如滅罪品中廣明一一
戒

總結上之國使戒至此不行放救戒斯是略述十
戒之綱要如欲詳明性相當閱大本滅罪品

○第二十一瞋打報讎戒

瞋打不報免怨憎會若有讎不報息累劫冤愆況
大士以慈心忍心平等心觀諸衆生猶已親之無
異乎

若佛子不得以瞋報瞋以打報打若殺父母兄弟六
親不得加報若國主爲他人殺者亦不得加報殺生
報生不順孝道

以冤報冤非大士之平等慈心以瞋打報瞋打乖
菩薩之無生法忍殺彼生而報我生生生奚益旴
彼怨而報我怨怨怨寧息豈惟六道衆生皆我父
母亦是未來諸佛世尊若殺若報大違孝道誠非
佛子若在家菩薩君父之讎自有世禮權法不預
本源心地戒律然世間之讎亦有不報者如長生
王子無忘父囑不報梵施王讎而梵施與女妻之
還復其國倘會同根同體實相無相而彼生我生
安在則世禮權法亦無處可施矣出家已悟眞如
實際能所性空而心地無二同一本源則不執權
教逆本源悖心地順生死流於長劫也

尚不畜奴婢打拍罵辱日日起三業口罪無䜟況故
作七逆之罪

出家菩薩尚不多畜徒衆以妨修道業故圓覺經教諸菩薩三月業修不蓄徒衆是以羅漢誨徒猶有相似煩惱南嶽天台而有鐵輪五品之歎況畜奴婢長三惡業傷本慈心乖解脫道至彼譏嫌敗壞正法如同世俗釋子安在乎打拍是身業罵辱是口業身口未發瞋心先起是爲意業作成名罪問既言三業云何獨標口罪答由起瞋心故行打拍打拍必先罵辱罵辱時譏語惡口獲罪不可勝計故云無量如來於聲聞戒經中亦以誡口業爲先是知三業口業是最故特首標如此之過悉由畜之咎也尚不畜奴婢打罵況故作七逆當知斯是喩辭舉重以誡輕耳在家須云聽畜然不得非理打罵長自罪業增彼怨結於心地戒實有虧違若以慈心折伏順理教誡乃大士化道之權宜攝受之方便也

而出家菩薩無慈心報讐乃至六親中故報者犯輕垢罪

此結上文所非在家大士乃出家菩薩總無大小親疎一切不得加報若菩薩恩惠於人人以怨報慈心勸化反被毀辱宜應自念由我宿業因緣所感正當甘受以滅前愆況我是行菩薩道人應受一切衆生種種罵辱若我起一念反報之心不但失我菩提行願而且墜落三途受諸劇苦又我此五蘊身心無我我所誰受毀辱作是觀時心如須彌不爲八風所動亦如太虛五色所不能汙也大論云菩薩化生雖見衆生種種煩惱不肯受化反瞋菩薩菩薩爾時猶如大醫治人鬼病病者反罵醫於爾時不責病者同其瞋恚即知此人爲鬼所使菩薩亦爾知諸衆生爲煩惱鬼之所驅使海意經云佛言海意設復有人以惡心來瞋恚罵辱即作是念是人懈怠遠離白法我今發起精進勤求修習植諸善本勿生厭足乃願是人先坐道場我當最後取成正覺乃至我依此法云何是瞋云何非瞋二中伺察俱不可得又是瞋非瞋若自若他瞋與瞋者皆不可得斯不可得尚離此見是即名忍若能如是者是爲怨親等觀而讐不可得矣

○第二十二憍慢不請法戒

懷憍恣傲慢。故不敬人。恃聰明有智。故不請法。自失已利。復闕化道之益也

若佛子。初始出家。未有所解。而自恃聰明有智。或恃高貴年宿。或恃大姓高門。大解大福。大富饒財七寶。以此憍慢。而不咨受先學法師經律

初始出家。故不識法。敬人無正契悟。故未有所解也。按文恃七事。故生憍慢。一恃世智聰。二恃高貴位。三恃年臘尊。四恃門族大。五恃見解大。六恃福德大。七恃富饒大。由恃此而慢山高聳。自阻前進。故有先學知識。而寸步不移。致失咨受之大益。華嚴經云。善男子。菩薩由善知識任持不墮惡趣。由善知識教導。而得出離世間。由善知識依止。覺道除業惑障。出生死城。至清淨處。乃至應於自身起病苦想。於善知識起醫王想。隨所教令作良藥想。所修正行作除病想。大乘四法經云。諸苾芻盡壽乃至逢遇喪命因緣。必定不得捨善知識。所言善知識者。善閑三藏。了達心宗。知真識妄。知病識藥。調治衆生種種身心之病故也（餘如華嚴經廣明）

其法師者。或小姓。年少。卑門。貧窮。下賤。諸根不具。而實有德。一切經律盡解。而新學菩薩。不得觀法師種姓。而不來咨受法師第一義諦者。犯輕垢罪

所有一切大乘菩薩經律。皆是最上甚深中道之理。絕有絕無。不一不異。審諦不虛。更無有法過於此者。褒美稱之曰第一義諦也。新學無知。輒自高舉。故於此七境而生憍慢。小姓對上大姓。年少對上年宿。卑門對上高門。貧窮對上富饒。下賤對上高貴。諸根不具。對上聰明智解。而實有德盡解。對上未有所解。於此七境上。隨觀一事。而生憍慢。不來咨受。失大法利。故犯。大般若經云。有餘菩薩。輕餘菩薩經一念頃。經於一劫。遠於佛道。還經一劫更修佛道。故不自高。亦不下他。地持經云。菩薩於善知識。聽受經法。於說法人。有五處不壞。念淨心專聽。一者不念破戒。謂不念言。此犯律儀人不應從彼聽受經法。二者不念下姓。謂不念言。我不從彼下姓之人聽受經法。三者不念醜陋。謂不念言

我不從彼饒顧人聽受經法。四者不念壞味。謂不念嘗。我不從彼不正語人聽受經法。但依於義。不依於味。五者不念壞美語。謂不念言。我不從彼饒言說人聽受經法。如是五處不憶念已。是菩薩勤攝正法。於說法人不起嫌想。若下根菩薩起見人過。心退不樂聽法。當知是菩薩不能自成。智慧退減。不正語者。謂言音不正。而實通達理義也。莊嚴寶王經。除蓋障菩薩白佛言。世尊。我今於何處。令我得六字大明陀羅尼。佛言。波羅奈大城。有一法師。而常作意受持課誦六字大明陀羅尼。彼法師者。難可值遇。見彼同見如來無異。乃至不得輕慢生疑慮。心退失汝菩薩之地。及受沉淪。彼之法師。戒行缺犯。而有妻子。大小便利觸汚袈裟。無有威儀。時除蓋障菩薩受佛敎已。即與無數菩薩。持其天蓋種種供具。而往供養法師。求六字陀羅尼。是故求法不應自恃見過而生輕慢懈怠之心。自招不如意報。圓覺經云。佛告普覺菩薩言。善男子。末世衆生將發大心。求善知識。欲修行者。當求一切正知見人。心不住相。

不著聲聞緣覺境界。雖現塵勞。心恒清淨。示現諸過。讚歎梵行。不令衆生入不律儀。求如是人。卽得成就阿耨多羅三藐三菩提。末世衆生見如是人。應當供養。不惜身命。乃至示現種種過患。於彼善友不起惡念。卽能究竟成就正覺。心華發明。照十方刹。疏云。菩薩化現。權道難測。或爲利益。或有別緣。所作非儀。暫乖眞教。秖得貶己承非。不得飾非說理。以誤凡下。此乃不同邪人自造諸過。復說非梵行事。爲其眞實。令無量人墮大險趣。但爲同事攝故。雖現諸過。而常讚歎眞實梵行。故論云。壞見之人。雖不壞行。不堪與衆生爲其道眼。雖壞行而不壞見者。是則人天眞勝福田。然爲師之難。爲徒不易。勿因此誡。謾敬濫人。已諳其道。當此遴承。又此藥治於徒。師勿錯服。服之增病。無藥可治。以縛解縛。無有是處。若謾敬濫人。何殊敬獮猴爲帝釋。妄服其法。無異認瓦礫爲黃金。未具慧眼。誰鑒是非。但當取其正言。勿受彼之非語。一念既差。千生途錯。如經所說。當自警之。毋致後悔難追也。前策

六不供給請法第七懈怠不聽。此制憍慢不請。若慢怠不敬。不迎。懈怠見過。不往咨問。亦同此戒

○第二十三憍慢僻說戒

恃解倚勢。輕人而顛倒僻說法相。隱沒經律義理。而深違大士訓導軌範

若佛子。佛滅度後。欲以好心受菩薩戒時。於佛菩薩形像前自誓受戒。當以七日佛前懺悔。得見好相。便得戒。若不得好相。應二七三七乃至一年。要得好相。得好相已。便得佛菩薩形像前受戒。若不得好相。雖佛像前受戒。不名得戒

如來生死大患永滅。超度四流。化盡有緣。而歸眞際。故曰滅度。好心者。上求諸佛無上妙道。下教衆生發大菩提心也。自誓受戒者。謂千里內無有智有力能解能授。曾受得菩薩戒之法師。方許於佛菩薩像前。七日發弘誓願。懺悔三世罪業。得見好相。準法自受。若不得好相。增重慚愧。深心尅責。悲泣流淚。復應二七三七乃至一年懺悔。要得好相爲期。得好相已。然後一一依法在佛菩薩像前受。若不知受法。無由得戒也。好相者。或於懺悔時。或於禪定中。或於夢中。見華見光。見佛菩薩摩頂。如眞表律師。志求戒法。誓要彌勒親授。遂登山頂石上。晝夜苦到懺悔。經於七日。見地藏菩薩現身。手持金錫。爲表作戒前策發。表倍加勇猛。至二七日。有大惡鬼推表墜於巖下。魔相百端。表重加精勵。至三七日。見山川平滿。成銀色世界。彌勒菩薩儀從圍繞。垂手摩表頂曰。善哉大丈夫。求戒如是。須彌山可手攘却。汝心終不退也。乃躬付三衣瓦鉢。爲授戒法。仍賜名曰眞表。南嶽慧思禪師。夢梵僧四十二人。更加羯磨。受具足戒。昔沙門道進。求曇無讖法師受菩薩戒。讖云。且悔過。彼竭誠七晝夜。懺已。復往求受。讖大怒。進自念。正我業障未消耳。更竭誠禮懺。首尾三年。夢見釋迦如來與諸菩薩授以戒法。進次日詣讖。欲說所夢。未至數十步。讖驚起唱言。善哉善哉。已感戒矣。吾當更爲汝作證。乃次第於佛像前爲說戒相。後從進受者千有餘人。傳授此法。迄至末代。皆讖之餘軌。時河西王沮

渠蒙遜子景環奉迎為師。後請迎往高昌國。値歲荒饑。進割身肉以救饑民。因此捨命矣。古人被呵及魔相百端。志無退屈。由加精勵。三年竭誠。不生一念疲厭之心。故能感格。如響之應。豈今人求戒師若難之。或一言以勉勵之。卽瞋惱填胸。拂袖千里。斯不但自失戒益。而且獲罪非輕。今時復有從師受已。則便長往無返。豈復親師咨問。有受無持誠為苦海弊藪也。所言好相。相有邪正。魔事頗多未易分辨。當須善為審察。不可率爾以為好相。得地菩薩。魔尙現作佛身。與之授記。而末世凡夫可不慎哉

若先受菩薩戒法師前受戒時。不須要見好相。何以故。是法師師師相授。故不須好相。是以法師前受戒時。卽得戒。以生至重心。故便得戒。若千里內無能授戒師。得佛菩薩形像前自誓受戒。而要見好相

師師相授者。謂舍那授與釋迦。釋迦授與彌勒。如是二十餘菩薩。次第授受。相承傳來。如燈燈續燄。故不假別見於相。雖戒由心發。必藉師傳。方得所以無師自受。實難。猶鑽木求火。功力稍歇。則火不可得。有師為受。故易。如燈接燄。燄燄相續。不假多力。是則師之關係。誠非小也。然時當末法。知法之師。誠為難遇。設得遇者。必須至誠生慇重心。難遭想。視同如佛。方能感發心地大戒。若其師傳來不眞。如燈絕燄。縱受亦不得戒。反獲假名之愆。授受得罪。不可不愼。問。雖不得戒。而受者至誠。寧無少益。答。若其稍持無犯。亦獲戒善。如世行十善。雖不知受十善法。而亦得其福。但不得為人作授戒師。如人認鍮為銀。以鍮為金。愛護保持。非全無益。亦能買得一衣一食。惟不可諄諄對人說是眞金銀耳。若千里內有明經律戒師。而輕忽怠慢。不往求受。而自誓受者。不得戒。縱見好相。亦是魔境。無師自受。如裴之堅心。有師為授。如進之竭誠。可謂萬世司南。千古玄範。況曇無讖。自古疑其是伊波勒菩薩應跡。託化傳來此土。既是菩薩應跡。猶勉進竭誠三載。然有師尙令要見好相。方感大益。如其無師自受。豈易易哉。今人求受。不辨是非得失。不

擇明師又導師既不知法律焉能開發道心教識罪福前塗懺悔業障之法使身心清淨方堪納受淨戒故須勸菩薩付百八鐘與罪表教令來求戒者先使懺悔期滿燃燈以驗煩惱罪滅不滅之相是知識勉進之三觀法自有來先聖後賢同一軌轍故瓔珞經云若有欲來受戒者菩薩法師先為解說讀誦使其人心開意解生樂著心然後為受其受者入諸佛界菩薩數中超過三劫生死之苦是故應受又云其受者過度四魔越三界苦從生至生不失此戒常隨行人乃至成佛菩薩優婆塞五戒威儀經云有二事失菩薩戒一捨菩提願二對上惡心除是二事若捨此身戒終不失從是以後生生之處常有此戒若不憶念更遇善友受者不名新得如經所說故知菩薩大戒有受法而無捨法受受須當自重瓔珞經云法師能於一切國土中教化一人出家受菩薩戒者是法師其福勝造八萬四千塔況復二人三人乃至百千人福果不可稱量

若法師自倚解經律大乘學戒與國王太子百官以為善友而新學菩薩來問若經義律義輕心惡心慢心不一一好答問者犯輕垢罪

上求師受戒者當生至重心敬師如佛如求摩尼大寶心無厭倦得之當珍重保持今為人師第者應以慈心悲心視求法者如同赤子凡有請問一一開示令生歡喜不可內倚能解能學以輕新學不為好答外恃所交勢位以慢於人不答來問輕心者觀視他人惡心者無慈接物慢心者恃已陵他由此三心故不好答或於自徒則傾心罄恐未盡他衆則言有不了誠非師道有乖平等大心若知前人是惡見來覓過失不答則能調伏或不敬順大乘或根性闇鈍聞深法反生邪見或聞已向惡人說破壞正法如是等不答無犯

○第二十四不習學佛戒

捨本求末而習二乘棄眞效僞而學外道正所謂棄珍寶而拾瓦礫敬獼猴而為帝釋敬獼猴是不識人拾瓦礫是不識法非大士之正見昧菩薩之

本行也

若佛子有佛經律大乘法正見正性正法身而不能勤學修習

佛經律者是總舉菩薩藏大乘教法顯非小乘經律故云大乘法也正見者大乘經律原具本源心地正見之玄解正性者由具心地之正解故契心地之玄因即舍那之佛性也正法身者由悟舍那佛性即衆自性而修六度萬行行解相應事理雙融而證真常果德之妙體是曰正法身如是大乘經律心地之正因正果而不勤修習是大士自迷正行反入邪途也

而舍七寶反學邪見二乘外道俗典阿毗曇雜論一切書記是斷佛性障道因緣非行菩薩道者若故作者犯輕垢罪

金銀七寶世間以為最珍能濟貧苦令身安樂今之心地大乘教法於諸法中最為珍勝能除衆生無法饑乏令獲功德法財莊嚴舍那萬德之身故喻之為寶也邪見者二乘外道乃至書記無心地之正教故曰邪見二乘有偏空之邪外道有妄執謬計之邪俗典撥無三世因果之邪阿毗曇此云無比法是小乘論共有數百卷雜論者一切小乘諸論及外道僧佉等論百論云九十六道並不能得諸法實相故順聲聞道者皆悉是邪（九十五種外道并小乘教故成九十六）俗典書記者一切世間書籍傳記天竺則悉曇章毗伽羅五明等論記此方則經史子集等書也斷佛性者二乘偏空而無心地正因故失成佛之果塞外道謬計斷常而迷中道正教是斷正覺之種性也障道因緣者心執邪解為因謬修邪行為緣由此遮障大乘正道永失本源心地也非行菩薩道者二乘惟以自利外道邪途俗典治世皆非大士上求下化所修六度萬行之大道菩薩優婆塞五戒威儀經云菩薩有佛經藏不能勤學乃更勤學外道俗典犯重垢罪菩薩戒本經云菩薩於世典外道邪論愛樂不捨不作毒想是名為犯不犯者若習小助大為欲引化二乘令入大乘故學二乘之法菩薩善戒經云為論義故為破於

邪見故。為知外典虛妄。佛法真實故。為知世事故。不犯前背大向小戒。以其志向乖違故。制僻教戒。由其以賊惡心教導偏僻故。制今戒。以其安然習小不思學大故。制後暫念戒。由其已知習大。則不應起一念自度心故。制如此四戒義。則不可不知。

〇第二十五不善知眾戒

為主不善安眾守物。不知用度。自損損他。非大士慈心和心也。

若佛子。佛滅度後。為說法主。為行法主。為僧坊主。教化主。坐禪主。行來主。

如來在世。則人人親承法化。有漏之法不生。佛滅度後。去聖時遙。有漏之法日長。不無乖諍也。然其所弊。多係主者。故今略舉六人。說法主者。代佛宣揚。為眾演說十二部經也。行法主者。行解相應。令眾如說如行也。僧坊主者。梵語摩摩帝。此云寺主。謂造寺比丘。或云是知事人。知理常住僧事。今所謂監院監寺也。僧史略云。詳其寺主。起乎東漢白馬寺也。寺既爰處。人必主之。於時雖無寺主之名。而有知事之者。東晉以來。此職方盛。故梁武造光宅寺。召法雲為主。創立僧制。此乃東土之規。非關西國本式。元西國以上座為尊。造寺名主。若有事至。共眾評議。眾許方為。不允即止。並無獨任之私。方符大聖之弘化也。教化主者。教人作福。化人為善。令識三寶是良福田。信向歸依。興崇供養也。坐禪主者。須眾修習諸禪三昧也。行來主者。知眾僧出入往來事。如昔尊者沓婆摩羅子是也。今之所謂知眾知客也。

應生慈心。善和鬪諍。善守三寶物。莫無度用。如自己有。而反亂眾鬪諍。恣心用三寶物者。犯輕垢罪。

此中二事。皆以慈心為主。故首標之。一以慈心故。善和鬪諍。令眾得安樂住。然諍有四種。謂言諍。覓諍。犯諍。事諍。應與現前毗尼等七法除滅。如律藏廣明。二應以慈心故。善守三寶物。令眾得如法受用。然善守者。則佛物僧物。各有所屬。無互相混濫。用有節度。無恣情肆意。如用已物也。若佛物不得作法用僧用。法物不得作佛用僧用。僧物不得作

佛用法用此佛不作彼佛用此殿不作彼殿此塔不作彼塔此經法不作彼經法此處僧不作彼處僧常住僧物現前僧物不得互相差用分文升合一縷一米一針一草一紙一藥不得私用今時易過將來果報難盡餘如經律詳明若作佛殿有餘得作佛像佛像有餘當作佛前供具不得作殿用佛殿有餘不得作菩薩殿佛像菩薩像不得互相差用若法物有餘應寫佛經幷據理法座僧物有餘應貯庫中供十方僧飯僧錢不得作食堂鹽火伽地獄誠可畏之塼錢不作瓦瓦錢不作磚寶印經云佛法二物不得互用由無與佛法物作主復無可咨白不同僧物常住招提互有所咨佛塔有物乃至一錢已上以施主重心故捨諸天及人於此物中而生佛想塔想乃至風吹爛壞不得貿實供養以如來塔物無人作價也寶積經云佛言營事比丘不應於所有物起自在想設有少辦事衆許方作勿自許用乃至現前僧物四方僧物不相混聚及佛塔物更互積聚應善遮防如是顛倒僧祇律云比丘作寺主佛塔無物便作是念人所以供養僧者皆蒙佛恩供佛便爲供僧卽持僧物修治塔者寺主得業罪持塔物供僧亦爾若如法貸用卽得但要疏記分明某時貸用某時得當還交貸時應僧中讀疏分明付授律有明論不可師心罪累千生難逃也不以慈心安護故反亂衆不以慈心善守故用無節度致令衆諍乃犯輕垢若差互用卽犯重罪

○第二十六獨受利養戒

乖施主平等之心失大士利他之行不差僧次正欲以利歸私故云獨受

若佛子先在僧坊中住後見客菩薩比丘來入僧坊舍宅城邑若國王宅舍中乃至夏坐安居處及大會中先住僧應迎來送去飲食供養房舍臥具繩床木床事事給與若無物應賣自身及男女身割自身肉賣供給所須悉以與之

僧坊卽僧所住寺也梵語僧伽藍此云衆園謂生植佛子道芽聖果處也或云毗訶羅此云遊行處

（四僧所聚眾之寺院）若云。僧伽羅摩。此云衆院。謂衆僧所住之院。昔摩騰初至。明帝勅於鴻臚寺安置。後雖別建住處。不忘本名。故復名爲寺。國王宅舍者。是國王親造堂房。以安僧也。夏坐安居處者。或王臣檀越請僧夏三月。於彼處安居也。大會者。或無遮會。或佛涅槃會。或佛降誕成道會。或僧自恣會等。先住者爲主人。後到者爲客。主當迎客。乃至事事給與之。賣身割肉者。甚言其供客心重。肉尙可割。況於錢財身外之物。而復獨受利養乎。男女者。亦彙制在家菩薩。當不惜身命眷屬。以供客僧也。文中雖云菩薩比丘。而晃闡僧亦預分。主攝在家及沙彌。沙彌尼。式叉摩那。以其非知僧事人。惟比丘能任其職也。此令應接供給。下當依次差往赴請。

若有檀越來請衆僧。客僧有利養分。僧坊主應次第差客僧受請。而先住僧獨受請。而不差客僧者。僧坊主得無量罪。畜生無異。非沙門。非釋種姓。犯輕垢罪。

檀越者。梵語。此云施主。越者。超越。謂人能行布施。即便超越貧窮苦海也。客僧者。兼大小乘十方外來一切僧衆是也。有利養分者。檀越所施。或食或衣。或襯。或普請。或限請。體通十方。凡聖無閒。主客悉皆平等。故云有分也。次第差者。謂檀越不論普請大衆。限請五人十人。乃至三十五十。當隨上座依次第差赴。若先日別施主請。已差往赴。今應輪次續差。未赴者受請。不得越次差。若知僧次的至此人。而不差往赴。舊主但犯輕垢。以臨差時。心疑大界外。或有僧來入。是的至人上座。便應讓彼赴請。故的至人未有事分。舊主但犯不差得輕垢也。若知界外無僧來。既差已竟。應差的至而不差。乃故差餘人。差者受者。明知。二俱犯盜。前方便若食若襯。計直五錢。成重。故云得無量罪。但知有食而不知次第。故不異畜生。違僧常法。故非沙門。犯盜結重。故非釋迦種姓。先不迎接供給。後不與僧物分。皆同得罪。若檀越非爲飯僧。而有別緣請舊住人。往者無犯。若檀越意必欲兼請。而舊住故作留難。得罪。若知其人。檀越見則不喜。或妨礙彼事。不共往者無犯。一鬼問目連言。我一生已來恆患

饑渴欲至廁取糞噉之廁有大力鬼以杖打我不得近何罪所致目連答言汝爲人時作佛寺主有客僧來慳惜不與食待客去後乃與舊僧慳惜僧物故今受華報果入地獄又一鬼問言我一生已來肩上有一銅瓶盛滿洋銅灌我頭上痛不可言何罪所致目連答言汝爲人時作僧維那知僧事有一瓶酥藏著餘處不行與客僧待客去後乃行與舊僧此酥是招提僧物一切有分慳惜僧物故今受華報果入地獄佛告僧護汝見第四寺者非是僧寺亦非比丘是地獄人迦葉佛時出家人常住寺中有諸檀越送美食來應現前分時有客僧來舊住比丘以慳心故待客出去後方欲分未及得分盛食臭爛捐棄於外以是因緣入地獄中噉糞食尿從迦葉佛涅槃已來受苦不息又汝見第六寺者非是僧寺亦非比丘是地獄人迦葉佛時出家人不打揵稚默然共飲衆僧甜漿恐外僧來慳因緣故墮地獄中飲噉鎔銅受苦至今不息又汝見第二大肉臺實非是臺是地獄人迦葉佛時是出家人爲僧寺主選好房舍而自受用及與知識不依律教隨次分房不平等故以是因緣入於地獄作大肉臺受苦萬端至今不息餘如僧護經等廣明

(一)第二十七受別請戒

失十方六和之義利乖大士孝順之等心也

若佛子一切不得受別請利養入已而此利養屬十方僧而別受請即是取十方僧物入已及入福田中諸佛聖人一一師僧父母病人物自已用故犯輕垢

一切者謂王臣士庶出家五衆在家二衆欲揀擇別請若干人而所請之人不得受以施利皆屬十方衆僧之所共有若受請即是取僧物歸已不但取僧物歸已亦是奪取入福田中物歸已自用以僧得利養識施則上供敬田中畢恩田下修悲田故也不犯者若請說法受戒或見機宜或知彼施主無我則不費功德或所請下至四人之內有一是僧次者皆不犯僧者和合衆也一二三人不名

俗四人以去乃至百千方名僧也

佛說梵網經菩薩心地品下略疏卷五

音義

高座法師　佛告僧護汝見第二高座實非法師是地獄人迦葉佛時爲大法師邪命說法得利養處如理而說無利養時法說非法非法說法以是因緣入於地獄處鐵高座火燒受苦至今不息

要道　要謂以一總衆道爲衆理之要故名要道

宗旨　旨是意旨謂經之所崇所尊意旨也

鐵輪五品　圓教外凡五品位一隨喜心二讀誦三說法四兼行六度五正行六度鐵輪是圓教十信位圓聞圓信而修圓行由前外凡增進倍倍深明得入圓十信也十信如前釋昔南嶽慧思禪師得六根清淨臨終衆疑師證十地師曰吾一生望入銅輪以領徒太早損己益他惟居鐵輪耳天台智者大師法嗣南嶽臨終門人問曰不審師入何位師曰汝懶種善根問他功德如盲問乳實告何益吾今爲破除汝疑吾不領徒必淨六根爲他損己祇五品位耳

須彌山　此云妙高山金銀瑠璃玻瓈四寶所成故云妙出衆山之上故云高

八風　一利二衰三毀四譽五稱六譏七苦八樂此八能扇動人心生於愛憎故名風

四流　欲流有流見流無明流

曇無讖　此云法豐中天竺人日誦萬言善解呪術五明諸論於北涼沮渠玄始元年至姑臧譯涅槃前分十卷并菩薩戒本經來蒙遜聞讖名厚遇請譯之

鑞　音拉錫鑞也

鍮　音偷鍮石銅似金

四魔　煩惱魔五陰魔死魔天子魔

三界　欲界色界無色界

僧佉　此云數論是外道名其人在佛前八百年出世得五通其所造論名術世師此云無勝有十

萬偈即術數論也

悉曇章　悉曇此云成就所生本是婆羅賀磨天所作悉曇章是生字之根本說之為半餘章文字具足說名為滿又十二章皆名為半自餘經書記論為滿類如此方由三十六字母而生諸字也

毗伽羅　毗伽羅亦名毗耶羯剌諵此云聲名記論以其廣紀諸法能詮故名聲名記成劫初梵天王說百萬頌住劫初天帝釋略為十萬頌河西云是世間文字之根本典籍音聲之論宣通四辨詞實世法讀出家法言詞猗雅義理深邃雖是外論而無邪法將非善權大士之所為也縱是善權所為而跡是外道況多紀世事非關出世言詞猗雅是屬世名言非大士心地大乘之學故亦不聽習

五明　一聲明釋詁訓字詮目流別二工巧明伎術機關陰陽曆數三醫方明禁石針艾四呪術明禁呪閑邪五因明考定邪正研覈真偽外道言論也西域凡開蒙誘進先學十二章七歲之後漸授五明也

經史子集　經史子集之書經謂五經史謂諸國史籍子謂諸子百家集謂古今賢良所抄如御覽之流故以此四類攝一切書籍焉

傳記　傳謂公羊穀梁左傳記謂周禮儀禮禮記并前五經中之三經而成九經也

招提　此云四方僧

瞻　音僧切也

寺主　求法高僧傳云梵語毗訶羅莎弭此云寺主謂造寺之人言摩摩帝者是胡音若作稱直典掌寺門及和僧白事者名毗訶羅波羅譯為護寺若鳴揵稚及監食者名為羯磨陀那譯為授事言維那者略也陀那是授羯磨是事意道以衆雜事指授於人舊云維那者非也維是華言意道綱維那是梵音略去羯磨字也僧史略譯為知事亦云悅衆謂知其事悅其衆也南山聲論以維那翻為次第謂知僧事之次第也

佛說梵網經菩薩心地品下略疏卷六

姚秦三藏法師　鳩摩羅什　譯
廣州寶象林沙門　弘贊　述

違無相心。失平等福。三輪不空。非大士行檀波羅蜜也

○第二十八別請僧戒

若佛子。有出家菩薩。在家菩薩。及一切檀越。請僧福田求願之時。應入僧坊。問知事人。今欲請僧求願。知事報言。次第請者。即得十方賢聖僧。而世人別請五百羅漢菩薩僧。不如僧次一凡夫僧

賢聖有權有實。實者已證四果三賢十聖。權者雖是凡夫。而已受本源心地大戒。修學賢聖之正道。亦名賢聖。故僧通凡聖。施普十方。心行平等。福等空界。心生揀擇。果報有限。況聖凡難辨。優劣寧測。是以賓頭盧被打。沙彌不得衣施。故知不擇。即得賢聖。況如來已敕十六大阿羅漢。各領徒眾百千。皆說四果。示跡同凡。人莫能識。以應施者之福田。按十誦律。戒因緣經。毗舍佉母別請五百羅漢。佛言毗舍佉母無智。不善。不得大福。若於僧中次請一人者。得大功德果報利益最勝。問。然則五百聖僧不及一凡僧耶。答。須知論田則百千萬倍不及於聖。故阿那律昔以一飯施獨覺。從是已來九十一劫。天上人間受福不滅。如四十二章經。從飯惡人乃至如來。其福明矣。論心則平等福大。是以如來命舍利弗以飯施狗。然理當隨時取重。勿泥一法。即得不相妨礙也。此論施心平等。非論求法。求法須具擇法之眼。不可邪正不分。賢愚不辨。迷失大道。事非小也。此經如來初坐菩提樹下時說。毗舍佉母未生。何言別請五百。此戒如來說過去世先佛時事。或預記後毗舍佉必有如是事也。

若別請僧者。是外道法。七佛無別請法。不順孝道。若故別請僧者。犯輕垢罪

隨外道教。不遵佛制。是逆佛違法。復悖等視凡聖心地。故曰不順孝道。七佛者。皆在此娑婆世界應化。跡在百劫之內。長壽天悉所曾見。故處處多引七佛為證。使人易明也。過去九十一劫有一佛出世。名毗婆尸。亦名維衛。中間諸劫無佛。至三十一

劫有兩佛出世一名尸棄二名毗舍浮第九十一劫名爲賢劫有千佛出世一拘留孫佛二拘那含牟尼佛三迦葉佛四釋迦牟尼佛乃至最後第一千尊名樓至佛前獨受利養戒是不差客僧赴請得罪次受別請戒是自受他別請獲罪今戒是自擇請僧而結罪也不犯者非求福飯僧或知識親朋有所言論故別請也

○第二十九邪命自活戒

邪法得利養活身命害物損已非大士慈悲心清淨心也

若佛子以惡心故爲利養販賣男女色自手作食自磨自舂占相男女解夢吉凶是男是女呪術工巧調鷹方法和合百種毒藥千種毒藥蛇毒生金銀毒蠱毒都無慈愍心無孝順心若故作者犯輕垢罪

以惡心明非善心也爲利養明非益物也販賣男女色謂買年少男女賣與人爲欲事也自手作食是躬自炊爨也自磨自舂是磨舂五穀也占相男女者占是占卜相是察形觀氣皆妄判男女壽夭窮通也解夢謂原夢以斷吉凶禍福所娠是男是女也呪術是外道邪呪符籙等也工巧是百工技藝也調鷹是教鷹犬以取獵也百種千種毒藥謂用世間一切毒藥和合湯膏丸散以害物也蛇毒者然蛇之毒在頭在尾或取其腦或取精液以傷人也生金銀服食即斷命也蠱者和合毒藥食則腹脹成蠱也都無慈愍心者大士當以慈愛哀愍衆生猶已赤子損已利他爲念而反爲自活害人猶食子肉是無慈愍心也菩薩視衆生如已父母而反以自利傷親忤逆之甚是無孝順心也故作者顯非誤爲此以邪求活命故犯輕垢若物死即犯重罪若在家以呪術工巧醫藥如法自活不傷物者不犯出家以正呪術救危拯厄無求利心亦開問磨舂作食在家寧死落此有二義一爲自活非大人所作故二爲五穀菜米中多有蜫蟲故若不損生非邪求活命出家下二衆亦開按經論中邪求活命有五種四種與今戒五出一爲利養故詐現奇特二爲利養故自說功德三爲利養故占

相吉凶。四爲利養故高聲現威令人畏敬。五爲利養故自說所得供養以動人心。出家復有四種邪食活命。一下口食謂醫藥地理種植田園。二仰口食謂觀天文日月五星等。三方口食謂曲媚豪勢通使四方巧言多求。四維口食謂學種種呪術卜算吉凶。若以上相違名淨命食。淨命食復有四種。一深山果菜。二常行乞食。三檀越送食。四僧中淨食。以此活命不汚心地。故名淨命也。地理俗釋誤異

○第三十不敬好時戒

好時不知恭敬。非信心孝心。言行相違。非正心眞心。六齋十齋。三長齋現大神通日。乃至佛誕成道涅槃自恣等。皆好時也。

若佛子以惡心故。自身謗三寶。詐現親附。口便說空。行在有中。經理白衣。爲白衣通致男女交會婬色。作諸縛著。於六齋日年三長齋月。作殺生劫盜破齋犯戒者。犯輕垢罪。

惡心。謂於三寶中不生敬心承奉。善誘於人。而虛詐假現親近三寶。令他信敬。出言則口口談空。履行則心心在有。言行相違。乖返正眞。故曰謗三寶也。經理者謂經營料理白衣家事。甚致爲白衣私通男女。或與作媒嫁等穢惡鄙陋事也。作諸縛著者。謂作如上不淨諸事。皆是自他纏縛於三惡道中流轉生死。不得解脫也。六齋日者。四天王經云。諸天齋日伺人善惡。四天王各鎭一方。常以月初八日二十三日遣使者下按行人間考察善惡。十四二十九日遣太子下。十五三十日四王自下。命日月五星二十八宿勤察衆生善惡。俱奏天帝釋。施行吉凶也。三長齋月者。正五九月。天帝釋以大寶鏡正照南贍部洲。察其罪福。亦四天王各分鎭四大部洲。月今此三月。是北方多聞天王分鎭南洲。察人善惡之月。如此日此月。盡是鬼神得力之日月。天王遞相巡狩之好時。正宜避惡修善。如此好時不知。而反更斷侵犯。戒不生慚愧恐懼。正所謂惡心也。殺生劫盜者。是於十重戒中略舉初二。以該諸重。隨作隨結波羅夷。更於重罪上加一輕垢。如犯死刑更加鞭撻也。若於四十八輕戒有犯

亦加一不敬好時罪也破齋者在家於六齋日長齋月受持八關戒齋過中不食為齋若犯非時食故云破齋出家則終身非時不食如於此齋日犯非時食罪亦加一等瓔珞經云若有菩薩摩訶薩修習六度清淨之法兼修八關諸佛禁法此善男子善女人於六度法具足清淨之行準如經說豈可輕齋戒棄八關而不受持皆為破齋犯戒人耶

如是十戒應當學敬心奉持制戒品中廣明

從瞋打報讐戒至此不敬好時戒如是十戒應勸習學尊敬奉持勿使忘也除如大本制戒品中詳明

第三十一不行救贖戒

見苦不救無慈悲心知賣不贖違孝順道

佛言佛子佛滅度後於惡世中若見外道一切惡人劫賊賣佛菩薩父母形像及賣經律販賣比丘比丘尼亦賣發菩提心菩薩道人或為官使與一切人作奴婢者

佛滅度後正明末法惡世佛在世時人皆知善故無是事也形像者或彫塑或繪畫若被惡人強奪或劫賊盜賣也今舉比丘二眾則已該七眾發菩提心是初發大心人道人是行菩薩大道之人智論云得道者名為道人餘出家人雖未得道以修出世道故亦名道人官使者為官差遣役使也一切人者士農工商等

而菩薩見是事已應生慈悲心方便救護處處教化取物贖佛菩薩形像及比丘比丘尼發心菩薩一切經律若不贖者犯輕垢罪

佛像是佛寶經律是法寶發心道人及菩薩形像是大乘僧寶比丘是小乘僧寶父母是恩田子之天地也大士正當於此末劫惡世之中護持佛法紹隆三寶廣行善事化導眾生豈當坐視如此毀辱之事是故應為救贖若自無力無財即種種方便勸化他人贖脫若心懈怠或故意不贖俱犯

○第三十二損害眾生戒

遠防損害之因離結殺盜之業始不違大士慈悲心利益心也

若佛子不得販賣刀杖弓箭畜輕秤小斗因官形勢

取人財物害心繫縛破壞成功長養猫狸猪狗若故養者犯輕垢罪

刀杖弓箭繫縛猫狸猪狗是損害衆生正報身命餘秤斗等皆損害衆生依報受用用輕小而出則必用重大而入丈尺長短例此可知把形勢者或用自官勢或倚他官勢繫縛謂以惡毒私心繫縛損害衆生肢體非公心繫縛罪人雖是罪人亦須生慈愍心念彼愚癡無知當方便勸喻令其發起善心改過前非也破壞成功者謂他人欲成已就之事業而以惡心還使廢壞也長養者畜養也猫猫皆是捕鼠之獸猪狗爲貪財害命賣時輕垢殺即犯初重其秤斗及因勢取物破壞他業皆犯第二重名賊取强取也故養者是結後一事以攝前五事皆有損害故犯也優婆塞戒經亦不聽畜養乃至猪羊畜等律中爲防守故開畜狗子雜藏經云一鬼白目連言我陰丸極大如甕行時擔著肩上住即坐上進止患苦何因緣故目連答言汝前世時常以輕秤小斗而與重秤大斗而取欲得大利於巳侵尅餘人故受斯罪此是華報地獄苦果在後

○第三十三邪業覺觀戒

初心徐起作思名覺細心分別沉思名觀若思惟出世之法名爲正業思惟世間雜事故云邪業有亂正道而違心地戒體也（此戒文與涅槃經同）

若佛子以惡心故觀一切男女等鬪軍陣兵將劫賊等鬪

惡心者非爲見機方便和解及權示局彼邪業謗歸正道之善心也、男女身口爭鬪二軍陣戰鬪三劫賊相敵共鬪上等字謂象馬牛犬等鬪大經云乃至雞雉鵝鴨等鬪亦不得觀下等字謂兇酒無賴之徒等鬪觀看必有傷損亦令人不善心生自失威儀致俗譏議此是第一戒觀鬪也

亦不得聽吹貝鼓角琴瑟箏笛箜篌歌叫妓樂之聲

貝是海螺琴七弦或五弦瑟二十五弦箏十三弦箜篌二十四弦笛長一尺四寸七孔上八事皆假物成聲歌叫男女自音唱詠也妓樂者貝鼓乃至

笙簧簫管琵琶三絃二弦倡妓等悉屬妓樂古人
多使婦女作之故字從女斯皆放逸之門妨修道
行但增欲樂無益衆生尚不得故往觀聽況自身
作耶義疏開供養三寶得作自娛不許亦非許僧
自爲乃使俗作也此第二戒娛樂也

不得樗蒲圍碁波羅塞戲彈碁六博拍毬擲石投壺
牽道八道行城

樗蒲乃博弈之總名博物志謂老子入胡作老子
此方稱聖豈作博戲以亂人心志乎如下孔子答
哀公自明矣圍碁古有三百六十路今橫直止十
九路波羅塞戲者波羅是梵語塞戲是華言塞音
賽即博塞謂以采相勝曰塞苑說云行碁相塞謂
之塞也彈碁按此方漢宮人以粧奩爲戲或以碁
子相擊亦曰彈碁也六博是雙陸戲也拍毬是蹴
毬戲也擲石投壺者古以石擲今用矢投也牽道
八道行城者此是天竺碁戲縱橫各八路以碁子
行之如此方象碁等已上諸戲事涅槃經及律緘
俱出名目家語云哀公問孔子曰吾聞君子不博
有之孔子曰有之爲其兼行惡道也噫世儒尚恥
爲之況大士修習人空法空大道而懷勝負之心
以欺衆生可乎此第三戒雜戲也

爪鏡蓍草楊枝鉢盂髑髏而作卜筮

爪鏡者或以藥塗指甲或用呪術呪指使明如鏡
以現吉凶等事也如密部中呪指甲及佛圖澄指
上能現吉凶等事無求利心爲益衆生者不犯蓍
草一生百莖長必一丈昔出羲文之墓上覆雲氣
下守靈龜用之以四十九策分二掛一揲四歸奇
三變成爻十八變成卦以占吉凶此方雖云出羲
文墓而天竺亦以此草爲策也楊枝者或無蓍草
即以楊枝爲策又如此方巫師呪祭楊柳成神以
報禍福之類是也鉢盂者以鉢盂盛水呪之而現
吉凶也髑髏者以邪術呪祭髑髏即能從人耳邊
報種種事也卜筮者龜曰卜蓍曰筮然總該上五
事以占吉凶皆名卜筮斯等悉妨正道起人邪見
故此第四戒卜筮也

不得作盜賊使命

上作國使稽禁此與賊通使爲害非小若賊殺人得財即是教他殺盜隨殺多少盜物輕重而結重罪此第五戒惡使命也

一一不得作若故作者犯輕垢罪

此總結上五事謂諍鬪能起兇惡心娛樂使發婬泆念雜戲令心散亂卜筮邪惑見生使命心懷奸詭如此悉妨戒亂定障慧故禁之其餘一切技藝詩畫等但於出世正道有違若當永絕之如昔懸全禪師雖坐禪積業外學未絕不免生婆羅門家故爲害非小也賢愚經云佛言過去世有一國王名法增有慈悲心政法治國無事閑暇共人博戲時有一人犯法諸臣白王外有一人犯於王法云何治罪王時錄戲便失答言臣即按律殺之王博戲已問諸臣言向者罪人今何所在臣白言隨國法治已殺竟王聞悶絕躄地良久乃甦即捨國入山自守時王命終生大海中作摩竭魚身長七百由旬多有諸蟲唼食其身身痒癢故揩摸寶山碎殺諸蟲血流汚海百里皆赤以此罪緣命終墮大地獄有如是過可不戒哉

○第三十四暫念小乘戒

心欲背大向小意猶未決即犯前第八若心決定失戒即犯第十重今戒言其心不欲背大而謂小乘易修且先斷見思惑取證涅槃然後化生未晚而暫興此念即廢大願終墮聲聞寧知大士帶惑而能廣利群生故止觀云退大取小衆聖所呵菩薩不爾見衆生苦同於已苦起大慈悲愛同一子如母得食常憐其兒若住於空即有棄他之過亦不能淨佛國土教化衆生具足佛法皆不能辦雖入世間生死煩惱不能損其智慧雖佛道長遠不以爲遠雖衆生數多而意有勇心堅無退精進發趣剎無疲怠故云菩薩於生死而有勇於涅槃而不昧勇於生死無生而生不爲生死所染如華在泥不爲泥之所汚精行云經說高原陸地不生蓮華卑濕淤泥乃生蓮華故知涅槃高原不生菩薩大悲之華生死泥中乃有菩薩利生勝用雖在生死而生死不染蓋大士誓堅志勇故也況小乘獨

戒不離菩薩。戒菩薩。戒力能成就之。是以大能攝小。小無大用。何云化生未晚耶。

若佛子。護持禁戒。行住坐臥。日夜六時。讀誦是戒。猶如金剛。如帶持浮囊。欲渡大海。如草繫比丘。

此五十八戒。悉是舍那親制。故曰禁戒。如王禁敕。無敢故違。是故大士當於四威儀中。護持勿犯。盡夜勤學。讀誦通利。使無忘失也。金剛喻戒能破諸煩惱結賊。亦喻大士心堅。護持如金剛也。浮囊者。天竺渡海之人。或以鳥翮毛袋作。或牛羊皮作。或持牛脬。常帶隨身。海船若壞。即吹氣浮身。以渡大海。今喻大士欲渡生死大海。非戒莫能濟於彼岸。故涅槃經云。如一羅刹隨渡海者。總乞浮囊。渡者答言。寧殺身命。浮囊不可得。羅刹復言。不肯全施。見惠其半。彼人亦不施與。如是展轉乞微塵許。彼人亦不施與。喻菩薩護持禁戒時。煩惱羅刹教菩薩令犯十重。護除輕者。菩薩不隨。如是展轉勸犯餘篇。乃至輕垢惡作之罪。菩薩亦不肯隨。何以故。菩薩持十重禁。及餘輕垢惡作。敬重堅固。等無差別也。草繫比丘者。如來制戒。比丘不得損壞草木。昔有諸比丘。在曠野中行。爲賊劫掠。剝脫衣裳。賊懼比丘往告聚落主知。欲盡殺諸比丘。賊中一人。知比丘不傷草。即以草繫縛之而去。諸比丘爲日所炙。及蚊虻蚤虱唼喙。從旦至夜。惡獸交橫。甚可怖畏。遞相教告。惟當護戒。寧死不犯。各正其身。不動不搖。次日國王出獵。見諸比丘護戒。寧死不犯。王心生歡喜。即爲解草。詳出因緣經及大莊嚴論。今此戒經。如來初坐菩提樹下。頓說時未有比丘。何得草繫。此或如來預記。或是過去佛時比丘事。引以爲證。如迦葉佛時。坐禪比丘。折伊羅臭樹葉。墮在龍中。頭生臭樹。風吹搖動。膿汚大海。百千萬歲受諸苦痛。至彌勒佛出世時。方脫龍身。故三藏中處處引此爲證。今時狂禪謂宗門解脫。持戒執著。斬草掘地。復何所傷。而未具歸宗斬蛇之手。初果耕地。蟲離四寸之德。可擬此罷。是解脫乎。是執著乎。損一樹葉。感報如是。可不令人心寒膽喪哉。常生大乘淨信。自知我是未成之佛。諸佛是已成之

佛發菩提心。念念不去心。若起一念二乘外道心者。犯輕垢罪。

上雖能堅持禁戒。而無大乘正信。猶恐墮於二乘。終失成佛之極果。而度生之大願隨失。故須常生善信。信我及衆生。是當成之佛。諸佛是已成之佛。雖具此信。不發菩提心。其信即無所依。故當發此大心。以堅其信。知我心即諸佛心。故上求佛道。知我心即衆生心。故下化衆生。而於此心此念須臾不可離。故云念念不去心。若念須臾離。即起二乘自度之心。言下化者。非爲化一世界衆生。乃至百千恒河沙世界衆生。言上求者。非爲承事一世界諸佛。乃至百千恒河沙世界諸佛。求於無上道。故華嚴經云。菩薩不爲教化一世界衆生故發菩提心。乃至不爲教化不可說不可說轉三千大千世界微塵數世界衆生。故發菩提心。不爲供養一世界中次第出興世諸如來故發菩提心。乃至不爲供養不可說不可說轉佛刹微塵數世界中次第興世諸如來故發菩提心。欲教化調伏一切衆生。悉無餘故發菩提心。欲承事供養一切諸佛。悉無餘故發菩提心。問大菩提心從何而出生耶。答從大悲生。如無盡意經云。爲欲救度一切有情。故起悲願等力。趣求無上菩提。若不爲度衆生。我即不發是菩提心。華嚴云。從初地乃至十地。於地地中。皆以大悲爲主。菩提心論云。從悲發生大菩提心。所有最勝一切佛法。皆由悲心而爲根本。無差別論云。因時即是菩提心。果滿德圓名正覺。菩提心法不思議。諸佛如來皆稱讚。無畏上授問經云。發菩提心所生諸福。如虛空界廣大。勝上無有窮盡。正使有人以恒河沙數佛刹。滿中珍寶。供養世尊。若有人合掌至誠一發無上正等菩提心者。而此福德勝前福德。不可校計。成佛經云。諸法無相爲虛空相。作是觀已。名勝義菩提心。當知一切法空。以悟法本無生。心體自如。不見身心。住於寂滅平等究竟眞實之智。令無退失。妄心若起。知而勿隨。妄若息時。心源空寂。萬德斯具。妙用無窮。所以十方諸佛。以勝義行願爲戒。但具此心者。能轉法輪

自他俱利。餘如華嚴六十四卷及發菩提心品明

○第三十五不發願戒

願者希求欲樂之義。一切殊因妙果無量善法。而無希求欲樂之心。何由得遂。故當常發大願也

若佛子。常應發一切願。孝順父母師僧。願得好師。同學善知識。常教我大乘經律。十發趣。十長養。十金剛。十地。使我開解。如法修行。堅持佛戒。寧捨身命。念念不去心。若一切菩薩不發是願者。犯輕垢罪

一切願者。該下十願。初願孝順四人。即持戒願。以孝名為戒。故孝為十願之根本。根本若斷。九即隨失。二願得好師。好師者。行解雙備。若有解無行。何能誘我前進。若有行無解。何以開我心地。是以關報二親。紹隆三寶。皆賴師教誨力成。故十願中。師為最要。縱具信心。而無良師訓導。不成法器。今時當末法。行解兼備。誠為難得。且從有解。依解而修。自當加功勉進。終悟無生。直至寶所。有行無解。其行非正。切忌依之。如以盲人為導。即誤墮邪途。永無出期。今求正見正解。亦不易遇。況其行解雙全乎。先言師僧者。是當孝順於師也。後言好師者。是須擇其明導也。三願得同學善知識。是同一大乘宗學。善解心地法門之良朋。遇雖明師。而無賢友。即缺輔德夾修切磋之益。四願善教。謂願上師友。常教我大乘經律義理。發正信心。修進十發趣等位。免墮二乘偏空。外道邪執之見也。五願修十住。故云十發趣。六願修十行。故云十長養。七願修十迴向。故云十金剛。八願修證十聖。故云十地也。九總願如法修行。謂如上大乘法要。皆資稟於師友。願隨所稟之法。使我心開勝解。隨解修行。證入三賢十聖也。十願堅固持戒。初以孝順為戒。今此第十還以持戒。而結故知始終。皆以心地正戒為大乘宗趣。是以無量法門。百千勝定。無漏妙慧。莫不由戒出生。三賢十聖。以至妙覺極果。悉因戒得。故此戒法。特宜加尊重。寧捨身命。念念不去心者。謂於前十願。發堅固心。念念不忘。縱遇失命難緣。誓不貪惜四大。而捨去此心。違犯於戒也。一切菩薩不發是願者。謂從初得戒。以至十地。不發此十大

願則志不堅牢加行進修猶恐為魔所障中途成滯而妙覺果海無由得至故云莊嚴佛界事大獨行功德不能成故須願力相持譬如牛力雖能挽車要須御者能有所至是知志不可不堅願不可不發故圓覺經云當發菩薩清淨大願應作是言願我今者住佛圓覺求善知識莫值外道及與二乘依願修行漸斷諸障障盡願滿便登解脫清淨法殿證大圓覺妙莊嚴域是也

○第三十六不發誓戒

誓是十願中決斷之心勇烈之志由以誓填願無使生一念退怯之想乃成就大士所修所求如意滿願也（此戒文與瓔珞經同）

若佛子發是十大願已持佛禁戒作如是誓言

大士持佛禁戒首以十願為之先導後以五誓堅固其願使無畏怯尅彼終修也一離欲染誓二受供養誓三受恭敬誓四淨六根誓五度衆生誓

寧以此身投熾然猛火大坑刀山終不毀犯三世諸佛經律與一切女人作不淨行

寧以者是發堅誓之詞謂寧可如此誓不為彼即較量之切語也流轉生死根本欲為第一染污本源心地不淨行為先故當首發大誓曰寧以身投入猛火燄中受焚燒紅爛之苦大坑穽中受顛墜陷沒之苦刀劍山上受斷剝肢節腸臟之苦千種楚毒萬苦交遍終不違犯諸佛經律共諸女人作不淨事何以故如上猛火刀山暫壞色身於一時作不淨行終喪慧命於萬劫故一切衆生無始以來沉淪苦海不能得出皆由女色繫縛盲無慧目不見生死大坑致使陷墜不少大涅槃經云若有菩薩雖不與女和合而共言語嘲調戲笑或壁外聞環釧聲乃至見男女相逐如是菩薩毀破淨戒污辱梵行令戒雜穢不得名為淨戒具足聞聲見色尚致雜穢況當菩薩起不淨念而得戒具足耶

復作是願寧以熱鐵羅網千重周帀纏身終不以此破戒之身受於信心檀越一切衣服復作是願寧以此口吞熱鐵丸及大流猛火經百千劫終不以此破戒之口食於信心檀越百味飲食復作是願寧以此

身臥大流猛火羅網熱鐵地上終不以此破戒之身受於信心檀越百種床座復作是願寧以此身受三百矛刺身經一劫二劫終不以此破戒之身受於信心檀越百味醫藥復作是願寧以此身投熱鐵鑊經百千劫終不以此破戒之身受於信心檀越千種房舍屋宅園林田地

前文云作是誓言今文云復作是願故知誓是願中決斷勇烈之志也一切衣服飲食臥具醫藥舍宅田園者信心檀越爲求福故供養於我我戒若全猶須深生慚愧儉用以施悲敬二田展轉令生福善如戒有虧粒米難消何能酬彼所求故預設此重誓以自警防也

復作是願寧以鐵鎚打碎此身從頭至足令如微塵終不以此破戒之身受於信心檀越恭敬禮拜

禮拜雖不費財而信心慇重故有人於三寶所以恭敬心一瞻一禮罪滅無量福生無邊瓔珞經云菩薩初生時行七步交舉左足徧滿三千虛空壞界不燒衆生無覺知者其有衆生覩足輪相皆從無上正眞道意斯由如來愍者殷敬之報是知得福既多獲罪寧少今以破戒之身受他禮敬尚自損福不發何能令彼益善有慚愧者可深思之

復作是願寧以百千熱鐵刀矛挑其兩目終不以此破戒之心視他好色復作是願寧以百千鐵錐劖刺耳根經一劫二劫終不以此破戒之心聽好音聲復作是願寧以百千刃刀割去其鼻終不以此破戒之心貪嗅諸香復作是願寧以百千刃刀割斷其舌終不以此破戒之心食人百味淨食復作是願寧以利斧斬破其身終不以此破戒之心貪著好觸

前誓身口不堪受他四事等供今誓六根不應恣染五塵而不言意根者五根皆云破戒之心心即意也況意根無形法塵非像不可同五根爲喩然意根緣於五塵境中分別美惡即是法塵故不可更別立法塵如此六根染於六塵如蠅著唾瘖猴膠五今受戒身永失慧命是須發重誓以防之立重難以制之故寧受百千刀刃矛錐之楚痛不視好色乃至貪著好觸好觸即輕衣上服臥具等今

以此誓心截其惡源方能生諸善根故遺教經云五根賊禍殃及累世為害甚重不可不慎是故智者制而不隨持之如賊假令縱之皆亦不久見其磨滅智度論云如佛偈言寧以熱鐵宛轉眼中不以染心邪視女色有智之人所不應視若欲觀之當如母姊諦視觀之不淨填積婬火不除為之燒滅色過既爾餘聲香味觸例可知矣

復作是願願一切眾生悉得成佛

前四誓雖云自度然亦兼他何也菩薩修行本為眾生苟不自度焉能度人非同二乘之獨利故今此誓願生成佛正顯大士之本懷自利利他共成佛道之大誓也

而菩薩若不發是願者犯輕垢罪

不發是願者不立前之五誓也若不發十願五誓縱有修持非墮二乘則感人天福報而已耳

○第三十七冒難遊行戒

業既結於多生果報受於未定遇緣即如響應未就則且俟餘時冒難遊行如蛾投火況人身難得如盲龜值孔倘造惡緣稍忘慧照即生大痛惱由此而墜墮三途現失受道之良器永遊長劫之苦津又復大小諸病誰能定之自取夭折誠可愍也

若佛子常應二時頭陀冬夏坐禪

二時者春秋二季氣序和暢寒暑不侵大士行化無所傷損梵語頭陀亦云杜多華言抖擻謂抖擻三界貪瞋癡諸煩惱而解脫生死之愛縛也其行則有十二如大般若經出一住阿蘭若(此云寂靜處離村邑五六里是)二常乞食三納衣(即糞掃衣)四一坐食(日惟一食)五節量食六中後不飲漿(果汁也)七塚間坐八樹下住九露地住十常坐不臥十一次第乞食(不擇貧富)十二但三衣(不畜餘長衣)斯於飲食衣服住處無所貪著是離蓋障速證解脫也大論云佛所結戒弟子受持十二頭陀不名為戒能行則戒莊嚴不能行不犯戒譬如布施能行則得福不能行亦無罪冬夏坐禪者冬則寒雪夏則暑熱復多蚊蚋蟣蝨遊行則撐觸寒熱傷身復損害物命故宜坐禪安居也

結夏安居常用楊枝澡豆三衣瓶鉢坐具錫杖香爐

座濾水囊手巾刀子火燧鑷子繩牀經律佛像菩薩形像而菩薩行頭陀時及遊方時行來百里千里此十八種物常隨其身頭陀者從正月十五日至三月十五日八月十五日至十月十五日是二時中此十八種物常隨其身如鳥二翼

十八物隨身如鳥之有兩翅任意去來遊行百里千里受用無乏操事如是然理皆有所表楊枝用淨口業澡豆以淨身業瓶水以滌意業一鉢知足以離邪命三衣以除三毒而披弘誓之甲冑坐具以安五分法身錫杖以警賢聖之標幟香表戒德氛馥爐表持戒堅固奩是香奩其底平正表菩薩心地平等漉囊是救生之慈行手巾以除無慚無愧之垢膩刀用降伏四魔火燧表慧光以破無明癡闇鑷子用拔煩惱之根株繩牀表坐法空之座經律以闡明本源大乘心宗佛像表如來之極果菩薩像表大士之妙因欲得極果要由妙因欲階妙因先明心地如是十八種物事備理足瞬息不可離身離則非行菩薩之大道也結夏安居者從四月十六日結至七月十五日解乃九旬禁足三月策修之要期也

若布薩日新學菩薩半月半月常布薩誦十重四十八輕戒若誦戒時當於諸佛菩薩形像前誦一人布薩即一人誦若二人三人至百千人亦一人誦誦者高座聽者下座各各披九條七條五條袈裟若結夏安居時亦應一一如法

常布薩者謂一歲中每於黑白半月恒誦戒經不可有一缺也今但舉新學者言舊學已知諸佛半月半月誦戒之恒規惟恐新學未諳半月布薩之定式非謂舊學不在誦故前文云是盧舍那誦我亦如是誦三世諸佛菩薩亦如是誦是知非獨新學誦也令在佛菩薩像前誦者以明大士不異諸佛菩薩誦也一人布薩是獨住之人乃至百千人亦一人誦者是不隔於衆聽各各得秉一心也誦者高座而聲朗亦顯戒法是當尊崇也聽者下座而音閑亦明謙卑以敬戒也袈裟梵語具云加沙野華言壞色亦云赤色用青黑木蘭染爲緇衣如

熱桑椹。以別五大色。若其所表功能。名義非一。辭如餘處。五條名安陀會。此云下著衣。七條名鬱多羅僧。此云上著衣。九條名僧伽梨。此云重衣。斯有九品。自九條至二十五條。今略舉初品。亦表半月誦戒。出九有。利九界之初門也。一一如法者。謂不但餘時。半月半月誦。即結夏安居亦當一一如法半月半月。誦不得有缺也。若當安居。而不安居。冒寒暑而遊行。亦名冒難遊行也。今者去聖時遙。正像已過。居當末法。布薩久廢。正教罕聞。諸方叢席。十有九而不行。或於晦望昇座示衆。名為布薩。甚至攜茶夜話。號為羯磨。嗚呼。法將滅矣。誰為正哉。特賴有力大人。紹隆聖種。繼軌木叉者。救頹綱於斯時。張教網於末季。雖復去聖遙邈。同覺世無異。秉布薩以充豎義。遂被廢而詞損。羅漢自惟清淨。世尊猶親往召以赴集。我等何人。敢為輕忽。今略舉其一二。以自儆警。昔齊鄴東大覺寺僧範。戒德清高。守禁無虧。嘗宿他寺。意欲聞戒。至十五夜。衆議停誦。可為豎義。令一僧昇座。敘曰。豎論法相深

會擧意。何勞布薩。僧常聞耳。忽見一神。形高丈餘。勇笠驚人。問豎義者。今是何日。答言布薩。曰神即打之。拔下座。委頓垂死。次問二三上座。答皆同前。神一一陵害。打亦將死。神乃掉臂而出。道俗共視非一。範師由是自勵。一生恭敬說戒。又鄴下寶明寺。僧雲。標領大衆。於四月十五日衆集。欲說戒。雲居上首。乃白衆曰。戒本防非。人人誦得。何須數擧。可令一僧豎義。使後生開悟。雲乃氣格當時。無敢抗者。迄於夏末。常廢說戒。至七月十五日。將衆集。欲自恣。忽失雲所在。四出追覓。去寺側三里許古塚內得之。偏體血流。如割。問之。雲曰。有一丈夫。執三尺大刀。瞋叱我何得改變布薩。妄充豎義。刀臉我身。痛毒難忍。衆接還寺。竭情懺悔。經於十載。說戒布薩。以為常業。臨終之日。異香迎焉。

若行頭陀時。莫入難處。若惡國界。若惡國王。土地高下。草木深邃。師子虎狼。水火風難。及以劫賊。道路毒蛇。一切難處。悉不得入。頭陀行道。乃至夏坐安居。是諸難處。皆不得入。若故入者。犯輕垢罪。

惡國界乃人境俱不善惡國王則不信三寶必有輕毀沙門土地高下則山陵磽确地多卑濕處身不安林木深邃則毒獸惡鬼多聚師子虎狼乃害人惡獸水災漂沒火災焚燒風災崩折劫賊抄掠毒蛇傷人一切難者略舉前八其餘諸難非一故云一切凡有妨命難梵行難悉不得入若知而故入即犯或曰大士尚以身飼虎何得捨之遠避斯言可謂未達正理也捨身飼虎以濟饑亡將軀代饑而救彼命冒犯惡國水火投身劫賊毒蛇既無利於彼等又何益於法門況始行菩薩忍力未備徒費軀形我見未忘正念斯失且待蘊空神通迅發或入鑊湯爐炭而代苦或變肉山大身而濟饑此正大士廣行六度之妙用豈與冒難遊行而爲比哉問曰除上諸難不入設偶遇之若爲措置答菩薩學論云或以因緣遇諸難事正念對治不生驚怖故般若經佛告舍利子若菩薩設於惡獸難中不生驚惱亦無恐怖何以故即作是念我當利益諸衆生一切皆捨若諸惡獸欲噉我者我當施與速得圓滿施波羅蜜願我當成無上正覺時國土清淨不聞諸惡蟲獸之名設於怨賊難中不生驚惱亦無怖畏何以故是菩薩若已所有皆悉能捐即作是念若諸怨賊來欲所須我當與之乃至劫取斷我命根身語意業亦無瞋恨速得圓滿戒波羅蜜及得具足忍波羅蜜願我當成無上正覺時國土清淨不聞如是怨賊之名如經所說則離驚惱恐怖無失正念猶能成就諸功德也

佛說梵網經菩薩心地品下略疏卷六

音義

賓頭盧被打　賓頭盧此云不動昔西國有長者聞賓頭盧羅漢受佛教敕爲末世人作福田即設大會請僧三會不見至長者向一年若上座懺悔上座曰我三會皆受汝請汝自使奴門中遮見我年老衣服弊壞謂是濫摘沙門以杖打我右額破第二會來復打我中額破不得進第三會來打

我左頰破言訛不見乃知是賓頭盧也

沙彌不得衣施　宋沙門慧全有一弟子得阿那含果候全疾因曰闍黎過世當生婆羅門家全曰我坐禪積業豈方生彼弟子曰闍黎信道不篤衆外學未絕雖有福業不能超詣若作一勝會得飯一聖人可成道果當以僧伽黎布施若有須者勿擇長幼全於是設會至施衣時有一沙彌就全求衣全謂是自已弟子云吾欲讓羣聖僧那得與汝遲循前言不得擇人便息施與別日見此沙彌問云先與汝衣著不大耶沙彌曰徒不得衣亦有緣事愧不預會全方悟先沙彌者聖所化也

毗舍佉　此云氐宿謂氐宿直此月生故即正月十六日至二月十五日是也

泥洹　即涅槃也

堪輿　謂地能載萬物如輿故稱擇地人為堪輿

五星　熒惑星鎮星歲星太白星辰星

狸　狸有多種今制不畜者是鼠狸小者如鼠大者如貓善捕鼠

猿猴膠五　昔有獵人於猿猴行處以黐塗其草上有智猿猴遠避而去愚癡猿猴以手小觸即膠其手以兩手欲解求脫即膠兩手以足求解復膠兩足以口咬草輒復膠口五處同膠臥地獵人以杖貫挑而去愚癡凡夫不善護身五根染著五欲被五縛已隨魔所欲持去也

箏　音爭樂器也

箜篌　上音空下音侯樂器也

脬　音拋膀胱也

九有　欲界六道為一地色界四禪天為四地無色界四空天為四地共為九地皆有生有死故云九有

九界　一地獄二餓鬼三畜生四修羅五人六天七聲聞八緣覺九菩薩

羅漢自惟清淨　時大迦賓寧尊者在仙人山心自思惟今布薩日我若往不往常清淨佛知其心念即飛至其所告言汝不恭敬布薩誰當恭敬應

當先往不得衆神通往應步往迎賓鬼此云房宿父母禱此宿而生也

膾　音儈細切肉也

代鴿　釋迦如來往昔爲大國王名曰尸毗布施不違來生意天帝釋欲試之乃令餘天化作鴿帝自化爲鷹逐鴿鴿怖投王足下王曰莫怖吾今救汝鷹白王言鴿足我食願王相還王曰鴿以投我鷹曰惟欲得鴿不希餘肉若王慈悲可割王身肉令與鴿等我歡受之王即自割髀稱之鴿身逾重割身肉盡猶未與鴿等王遂連筋骨拔上秤稱之天帝即復本形讚歎稽首而去王身平復如故

肉山大身　釋迦如來往昔爲轉輪王名曰無勝發菩提心出家修道時值大饑饉欲以身肉施衆生食即立大誓願上彰水山上便自投身以本願故即成肉山高廣一由旬人民鳥獸來食血肉血肉晝夜生長漸漸高廣至一千由旬皆具頭目四肢身分乃至十千年中以身血肉充滿一切閻浮提人夜叉鳥獸食無一念生悔心也

十齋日　初一初八十四十五十八二十三二十四二十八二十九三十

如來現大神通日　十二月初一日至十五日

不可說不可說轉　謂十大數中從第十數不可說不可說爲一不可說轉不可說轉不可說轉爲一不可說不可說也十大數如初卷出

三輪不空　若達我能施者彼受施者及所施之物三皆本空即能摧破執著之相也

黐　音癡黐膠以黏鳥獸也

澡豆　以小豆大豆豍豆胡豆豌豆等爲屑皆堪洗沐但不得雜香作若用木槵皂莢洗時應在無蟲地無致水入地蟲即悶死

四教　謂釋尊一代所說法門天台智者大師準發推尋具明四教曰藏通別圓也若勤修六度萬行三阿僧祇劫銖積寸累而成佛者藏教菩薩也此藏教中具有聲聞菩薩二門而今經屬菩薩戒故獨表菩薩然藏教菩薩偏而未全亦名偏菩薩也若前通藏後通別圓或鈍但見偏空理或利則

發心與種智相應徹上徹下者通教菩薩也若下別藏通上別於圓離此二而別為一教者未圓是別教菩薩也若發心時便能成佛度生者圓教菩薩也別教菩薩階位有五十二明次第修行一外凡十信二十住三十行四十迴向此三十為內凡賢位也十地等覺妙覺為聖位也圓教者圓聞圓修一心具萬行異於次第行也然圓教位次名與別同但別教次第漸修圓教一心圓具別教位位各不相收圓教位位互相融攝是為不同初外凡五品一隨喜二讀誦三說法四兼行六度五正行六度內凡十信圓聞圓信修於圓行此五品位也由此善巧增進五倍深明得入圓位十信相似解生得六根清淨也次明聖位十住十行十迴向十地等覺妙覺皆聖位也詳如義疏

無盡藏戒　謂未受戒時而十方世界無非我殺盜婬妄之場十方世界無非我殺盜婬妄所行之境既受戒已則十方世界無非我慈良清直之地十方有情無非我慈良清直所被之機故一念中成就無漏微妙善色一一徧於法界一切諸念亦復如是是名為無盡藏戒品一切諸念者謂不殺而感慈良不盜乃至於法界三寶邊得不謗無漏妙色相又衆輕戒中於法界師友邊得不慢色乃至於法界法門得不破壞色此不殺等戒法雖無形相可見而借色表顯故名無漏色法也

無作　無作是戒體小乘從白四羯磨時得大乘從三番羯磨得然此戒體不起則已起即全性性修交成故有無作亦云無教又云無表色謂不殺盜等法雖無形相可見而性必假借色法以為表現也所謂非眼處色是法處色又云無漏色法謂殺盜等是有漏法不殺盜等是無漏法故名無漏色法言此戒體聽師一受而發直至菩提於其中間任運止惡任運行善不俟再作故云無作受之則得不受則無持之則堅功德自然增長毀之則失自然墮落惡道三番羯磨得者師對佛像前初番白時十方世界妙善戒法由心業力悉皆震動二番白時十方世界妙善戒法如雲如蓋覆行人

頂三番白時十方世界妙善戒法從行人頂門流入身心充滿正報盡未來際永爲佛種自誓受者亦從三番白時得也

佛說梵網經菩薩心地品下略疏卷七

姚秦三藏法師　鳩摩羅什　譯
廣州寶象林沙門　弘贊　述

○第三十八乖尊卑次序戒

我慢未除何能敬尊如佛不依正教故乖體失序非大士之孝順必釋子之謙遜道也

若佛子應如法次第坐先受戒者在前坐後受戒者在後坐不問老少比丘比丘尼貴人國王王子乃至黃門奴婢皆應先受戒者在前坐後受戒者次第而坐莫如外道癡人若老若少無前無後坐無次第如兵奴之法

重法故論戒德次第貴賤靡分不問生年老少惟計戒臘尊卑寧同外道癡人不重先德而坐無前後兵奴無識焉知體法故坐失次第朝廷猶論爵之高下佛教豈無德之後先況其稟受木叉之時即是生長戒身命慧之日何得不依戒臘而論生年哉問戒臘宜之至若君臣父子僧尼男女無分寧無混淆乎答今當僧尼自分先後男女各爲次序君若重法臣自尊戒而居前君執世禮臣當避席而在後免與佛法而作留難果若重道而忘人忘我則梵王頂禮於天女側論法而無貴無賤則帝釋接足於野干又奚老少貴賤之可得哉

我佛法中先者先坐後者後坐而菩薩一一不如法次第坐者犯輕垢罪

不依戒次讓彼令坐讓者坐者俱犯昔阿闍世王請文殊文殊讓迦葉前行謂其久爲沙門居衆羅漢之首迦葉復讓文殊稱文殊神智聖遠辯才乃可爲尊文殊於是前行出闍王從文殊得無根信故特請之意在文殊不在迦葉而文殊始讓迦葉不敢違古佛之恒規迦葉終遜文殊所以順請主之本意如南山神請華嚴法師而踞座五百羅漢之上抑其類也準此則見機得坐反常合道應變

隨宜。正大士善權妙用。故知先戒先坐。是崇戒臘神智聖遠。順講者之意。尊法尙人。見機從宜。惟恐末世無知。有挾才高而藐視耆德。或恃臘尊而輕忽智達。心懷我慢。妄謂見機。損福喪德之愆。誰當代受。爾自思之。

○第三十九不修福慧戒

福慧雙修。乃大士利生之本行。二嚴功備。是菩薩成佛之極果。缺一不修。猶鳥之隻翅。何能翱翔於霄漢哉

若佛子。常應教化一切衆生。建立僧坊。山林園田。立作佛塔。冬夏安居坐禪處所。一切行道處。皆應立之

此明教化衆生修福。略舉七事。一僧坊以聚衆安修。二山林以蔭衆行坐。三園以供衆蔬果。四田以充僧糧食。五立塔衆得瞻依與人天而作勝福。六坐禪處以備二時策修。七一切行道處修行道業之所。非一。故云一切。如上七事。皆應建立。若教化彼自作。若勸化彼使作。皆令生人天之福。出世之善。建立如是諸處。皆須遠離神壇。里社。婬坊。酒肆。屠兒。魁膾之家。始無觸嬈。譏嫌之過。衆得靜修道業。比丘作屋。尙制離難處妨處。況菩薩自利利他乎。難處者。有諸惡獸。下至蟻子所惱。妨處者。近屋四邊一尋之內。有衆人井。及路。或近懸崖深坑。或近塔。他官地。外道地。比丘尼地等。既無此諸難妨處。猶須先爲說法。勸彼自生喜捨之心。不可强求多索。致彼退失信向之念。聞施如避債。見僧猶逢讐。如昔天竺曠野城中諸比丘。爲作房舍。乞求過繁。時諸居士。遙見比丘。卽各自閉門逃避。迦葉白佛。佛訶責諸比丘已。因爲說昔恒河邊有梵志修道。常被一龍出水遶身。憂愁致病。佛教彼從龍乞頸下寶珠。自此龍不復來遶。又有林中諸比丘患鳥夜鳴。亂於禪定。佛教比丘從鳥乞兩翅。鳥卽出林。更不復還。佛告諸比丘。汝等當知。乃至鳥獸。尙不喜乞索。況復於人。多所求索。而不憎惡耶。今時或有假公濟私。託事募化。誑因昧果。千劫難以酬償。浪用信施。萬世不復人身。自損損他。冒名教化作福。誠爲法門中大賊

而菩薩應爲一切衆生講說大乘經律若疾病國難賊難父母兄弟和尚阿闍黎亡滅之日及三七日四五七日乃至七七日亦應講說大乘經律一切齋會求願行來治生大火所燒大水所漂黑風所吹船江河大海羅刹之難亦讀誦講說此經律乃至一切罪報三惡八難七逆杻械枷鎖繫縛其身多婬多瞋多愚癡多疾病皆應講此經律而新學菩薩若不爾者犯輕垢罪

應爲一切衆生講說大乘經律者是總舉修慧之大綱後文別明修慧之緣境疾病者由此經律能療衆生煩惱惡業罪報故國難者由此經律能守護心王滅諸怨敵種種災患故賊難者由此經律能摧六賊及諸劫掠故父母等亡滅者由此經律利益存亡故能資中陰冥識往生淨土或受人天樂報而終趣菩提故齋會求願者由此經律本具行願是以能滿一切衆生所求故行來治生者由此經律具諸法財是以能成就衆生珍寶義利故大火者由此經律能滅衆生煩惱熾火故況諸草木設乎大水者由此經律能竭衆生愛欲生死大河故況於漂溺之患乎黑風所吹者由此經律能於苦海作大慈航渡諸衆生直至彼岸故況諸世間羅刹鬼國之難而不超越乎一切罪報者罪報非一故略舉下之數種三惡八難七逆者謂此經律是斷惡生善之源故能令衆生出三惡道而生三善道又此經律殊勝轉禍爲福故能超八難而獲諸勝報又此經律是孝順之本故能除於七逆罪報也杻械枷鎖者由此經律具解脫之妙用故能除衆生內外纏縛之苦也多婬瞋癡者由此經律出生清淨心慈悲心智慧心故能滅諸衆生三毒之害也多疾病者前云疾病是一疾之苦今言多者略則四大乖常種種病惱廣則四百四病八萬四千塵勞煩惱交逼今此經律本具常樂我淨四德出生八萬四千諸善法門故能療諸衆生千苦萬疾也若不爾者謂不如上一一廣修福慧即犯力不逮者不犯

如是九戒應當學敬心奉持梵壇品當廣明

從不行救贖戒。至此不修福慧之九戒。當勤學習。恭敬奉持也。如欲廣知。當如大本梵壇品所明

○第四十揀擇受戒戒

大士以普度為任。慈悲為懷。有求不拒。無往不濟。故無所揀擇也

若佛子。與人受戒時。不得揀擇。一切國王。王子。大臣。百官。比丘。比丘尼。信男。信女。婬男。婬女。十八梵天。六欲天子。無根。二根。黃門。奴婢。一切鬼神。盡得受戒

蓋由本源平等。故不選人天貴賤幽顯之數。蓋心地具足佛法。故普攝高下僧俗淨穢之善心。況大士等視衆生。猶如一子。寧有揀擇分別者哉

應教身所著袈裟。皆使壞色。與道相應。皆染使青黃赤黑紫色。一切染衣。乃至臥具。盡以壞色。身所著衣一切染色。若一切國土中國人所著衣服。比丘皆應與其俗服有異

世俗所尚者。五大色。出家不類俗法。故云皆使壞色。與道相應也。青者。非深青及純青。乃泥青也。黃者。非大黃。淺黃。乃黃黴赤染。即木蘭色也。黑者。非全烏皂。如外道服。乃黴紫染。如熟桑椹。名為緇衣。故就此五種色中。皆使壞色。以別世俗青黃赤黑紫五種艷色也。舍利弗問經。以此五色表五部所能。非實令著。若著。即同世之五彩。何名壞色。與其俗服有異。寧免末法袈裟變為五彩之責也。一切國土人所著衣服者。謂諸國所製衣服。各有不同。然不出二種。一形不同。二色不同。即此方所製是袖衣。所尚是五大色。天竺所製。同於梵天方服色同五大。而多尚白。出家所著方服。皆悉割截。染使壞色。故云比丘皆應與俗服有異。曾未言及在家受戒者著。今有阿師不諳經律之旨。不分僧俗之制。授在家男女五戒。令著比丘五條袈裟。授在家菩薩大戒。使著二十五條僧伽黎。僧俗混亂。大乖聖制。得罪彌重。宋慈雲懺主三衣辯惑篇。已辯悉可自討明。優婆塞戒經。聽畜三衣。謂令其供養。知是福田衣。離染服時。念解脫。以求出離。非謂使其披著。義淨三藏親遊西域。目視沙彌。曾未見有披著比丘五條七條衣。其所著者。惟是鉢吒。以其未

入僧寶之數未堪著福田之衣著即得罪而其俗士本堪爲人天福田乎然在家菩薩當隨國所製惟可染使壞色或可隨宜所著但不特爲莊飾不染無犯如王臣之服各自有制男女亦別豈得皂白不分浸爲緊論耶乃至臥具盡以壞色者謂比丘除三衣外所有一切衣服下至臥具盡皆染作壞色臥具即被帳氈褥等

若欲受戒時師應問言汝現身不作七逆罪不菩薩法師不得與七逆人現身受戒七逆者出佛身血弑父弑母弑和尚弑阿闍黎破羯磨轉法輪僧弑聖人若具七逆即現身不得戒餘一切人盡得受戒

如來行滿圓果宿障久寂非人天魔王所能得便今言出佛身血者如提婆達多推石壓佛由碎石迸傷佛足指是爲出佛身血也今雖無佛依法亦須問之父母有生育之大恩和尚闍黎有生戒身慧命之重德破羯磨僧者梵語羯磨此云作法辦事僧是三寶之一數也破謂同在一大界內極少下至八比丘分爲二部一部四人別作布薩羯磨僧事是名爲破比丘尼衆別作羯磨亦爾破轉法輪僧者輪名八正道下至九比丘一人自稱作佛餘四黨之倒說經律令人捨正見而入邪見無論界內界外盡破僧尼不能破由具五漏之體無人信彼作佛故是二皆名破和合僧也聖人者有大小乘小乘即阿羅漢涅槃經明三種殺殺三果人但入中殺不在上殺故非逆大乘即菩薩有三或取解行以上或取七心以上或但不作二乘者即不退轉菩薩是殺此皆犯逆逆者謂於彼羅夷更增以下害上名爲大逆是不道罪也如此七逆隨作其一即不得戒然本源心地雖復平等無凡聖善惡之分而此等人自逆本源沉生死海壞其心地焦菩提芽不發戒體戒善不生故云不得戒也

出家人法不向國王禮拜不向父母禮拜六親不敬鬼神不禮但解法師語有百里千里來求法者而菩薩法師以惡心瞋心而不即與授一切衆生戒者犯輕垢罪

如有臣子奴婢等出家不知出家之法復行臣子

奴婢之俗。纔棄亂出世之大道。若巳知出世正法。則不應修世間之禮。若尊重恭敬心地大戒。則無論貴賤親疏之分。但解法師語。即當與授菩薩正戒也。不遠千里而來求法。則其誠心懇意可知。即應令其如法懺悔。已然後授之。若不即與授。或以惡心瞋心而拒彼。或希利養而賣戒。故犯也。若其根器未堪。或非發上求下化之心。惟邀名利自高之念。或其心未誠。志未堅。而不生難遭之想。如塋無識之勉。道進不即與授。正大士善權戲機化導。彼此多生功德。豈可與惡心瞋心等視者。設不授君親者。謂出家不存家人之禮。出俗無禁處俗之儀。出家為佛之子。塵外之賓。雖未得道。已是三寶中之人天。既擬僧佛。而釋師依設。若反敬俗。實失尊三寶。既缺人天無依。出家祇當精勤行道。以報君親。代君親禮敬三寶。以祝康寧。是為出家盡忠盡孝。敬君愛親之大禮。豈同世間以磬折屈膝小節而為忠孝乎。順正理論云。國王君主於諸比丘。定無希求禮敬事者。惟指其德。及奉命。故如昔優陀延。王使佞臣。譏請賓頭盧。王每至問訊。而不起迎。遂生惡念。令往不起。當奪其命。時賓頭盧知王惡念而來。即自思惟。我若起迎。彼便失位。若不起迎。彼奪我命。即墮地獄。寧令失位。不令墮地獄。便起遠迎。其後七日。失於王位。被鬱瞞王捻捉鎖足。七年。南山云。自致法東漸。亟涉陵替。三被屏除。五遭拜伏。此非休明之代。乃是暴虐之君。故使布令非經國之謨。乖常致良史之誚。事理難反。遂習舊津。是以初東晉成帝六年。庾冰輔政。帝在幼沖。為帝出詔。令僧致拜。時尚書令何充。謝廣等。建議不合拜。往反三議。遂寢。又安帝元初中。大尉桓玄上書令拜。尚書令桓謙。中書王謐等。抗諫曰。今沙門雖意深於敬。不以形屈為禮。迹充率土。而趣超方內。是以外國之君。莫不降禮。良以道在則貴。不以人為輕重。玄又致書遠法師。遠著沙門不敬王者論五篇。其事因息。安帝復政。遂崇信。奉魏太武七年。道士寇謙。司徒崔皓。讒於佛法。帝然之。遂誅佛法。逃僧梟斬。後延至始沙門頂禮悔過。帝感癘疾。

遂誅崔氏。還興佛法。自晉失御中原。讎國分十六。而各各信法不斷。唯赫連勃勃。據於夏州。兇暴無厭。以殺爲樂。佩像背上。令僧禮之。後爲天震而死。及拓跋文成出之。其子昌襲位。破長安。滅佛法。逢僧皆殺。沙門曇始。被刃不傷。因爾改心。尋爲北朝。後魏所滅。周武帝初信佛法。後納道士張賓及衛元嵩之說。將除佛教。道安法師著二教論抗之。遂釋道二教雙除。不滿五年。身死。墮大地獄。唐祖太武。沙汰佛道。制拜君親。勅威秀道宣等上表。及臣僚書國議不行。武宗會昌五年。道士劉玄靜趙歸眞非毀釋氏。沙汰佛寺。六年帝崩。宣帝立。復佛寺。誅劉玄靜毀寺之罪。斯等備載廣弘明集及不禮俗事書中。今略錄此以曉僧俗。吾恐其末法出家者貪名利而爲自輕。甘下流而不顧恥屈膝於王侯之庭。致禮於公卿之舍。深辱法門。大傷正教也。鬼神不禮者。須正理論云。諸天神衆。於優婆塞邊無敢希求禮敬。昔北方多聞天王。請目連舍利弗尊者五百聖僧。至自宮中。設供養已。復啓尊者曰。從今後諸出家在家受佛戒者。至我界中。皆應施我偈頌。我等眷屬。尊誠護持正法。令出家在家佛弟子。於一切時。恆無惱害。若樂禮敬天神。便與外道等無差。別天王尚不禮。況餘鬼神。故致拜天尊而像須倒。方等經云。不得祭祀鬼神。亦不得輕於鬼神。優婆塞戒經云。若優婆塞爲諸舍宅及身命。祠祀鬼神者。不失戒。若至心禮外道鬼神者。失戒。若祠祀時。不得殺害生命。

○第四十一爲利作師戒

自無實解。爲邀名譽。自誤誤人不少。雖有實解而圖供養。自敗敗他。非輕誠非化導之儀。深乖財法之施。故虛空藏經云。名聞利養。是諸罪本。是也。

若佛子。教化人起信心時。菩薩與他人作教誡法師者。見欲受戒人。應教請二師。和尚阿闍黎二師。應問言。汝有七遮罪不。若現身有七遮罪者。師不應與受戒。若無七遮者。得與受戒。若有犯十重者。應教懺悔。在佛菩薩形像前。日夜六時。誦十重四十八輕戒。若到禮三世千佛。得見好相。若一七日。二三七日。乃至

一年要見好相好相者佛來摩頂見光見華種種異相便得滅罪若無好相雖懺無益是人現身亦不得戒而得增益受戒若犯四十八輕戒者對首懺悔罪便得滅不同七遮而教誡師於是法中一一好解

大士教化人發起自心還信自心作佛時欲求受心地大戒應教彼請二師二師應問汝有七遮罪不七遮即是七逆謂此罪能遮礙聖道逆於本源心地故不得戒若未曾登受戒人即無弒二師逆若已曾受心地戒犯七逆不通懺悔或聲聞人今發大心求受正戒而聲聞祇有五逆無弒師逆亦當以弒師逆問按本經前文惟請一師今言二師以成七逆而二義皆得但未見請師之文地持瓔珞止請一師應在佛菩薩像前受師當在傍不得背像坐凡爲師範須一一明解經論中受法然本經受法久已失傳可依地持瓔珞詳自斟明不可自師已心雖免違教無知之罪復令他終身不得戒近素花旭師律儀輯要後集受法備明其餘開導策發當諒彼機宜若有犯十重者此謂曾已受

心地戒而於十波羅夷中隨犯一重也三世千佛者過去未來現在各有千佛如千佛名經出若苦到禮佛懺悔則犯戒黑業已除戒體離諸障救無作重明如雲消月明故見光菩薩心地復得開敷故見華諸罪消滅而當體即空轉爲河沙性德故見種種異相空即眞空實相實相無有別相即此罪相是達此相本空則無罪不滅無德不顯還同大覺是眞佛子故佛來摩頂也若心不懇切苦到故無如上好相雖懺而罪不滅戒體不復戒善不生故云無益也得增益受戒者非永無益今雖不得戒由懺悔力故亦增長向後得戒之益以向後懺心不厭慇懃苦到如泰山崩一年三年得見好相即得戒也既見好相知是罪滅因緣勿生取著取著即爲魔得便故經云若作聖解即墮群邪是也對首者謂犯輕垢即對一菩薩比丘前發露懺悔罪便消滅不須好相也不同七遮者上雖教七遮人悔罪而現身不得戒今犯十重見相罪滅輕垢對首便除故云不同也一一好解者於此許懺

不許懺得戒不得戒一一善能解知方堪為人師雖然懺法有其三種謂作法取相無生也作法者晝夜六時清淨三業在佛菩薩像前披陳發露苦到懺悔是也取相者定心運想取相現為期於道場中見佛摩頂或見光見華或於夢中見種種瑞相於此諸相隨見其一罪便得滅是也無生者一切罪業皆從虛妄顛倒心起若了我心不生罪福無主觀業實相見罪本源法界圓融眞如清淨故經云若欲懺悔者端坐念實相衆罪如霜露慧日能消除即其義也問實相無相當云何念答以無念之念念無相之相以無相之相相無念之念若於念外別有實相實相之外別有於念即非念實相也其作法懺能滅違戒罪取相懺能滅性罪無生懺能滅無明煩惱罪懺法雖三不出事理二途前二屬事後一屬理止觀云事懺懺苦道業道理懺懺無明煩惱道金光明記云三種懺法同時而修無生是正二為助緣斯乃正助合行如膏益明證理彌速本經雖不言無生而第一義諦即無生也或有單修前二助道如南嶽立有相安樂行不入三昧但誦持故亦得見上妙色相即本經六時禮誦苦到懺悔佛來摩頂等是也如是懺法甚為微細須咨明師學懺悔處及懺悔法方可入於道場行其事儀此三種懺法經論疏記廣陳斯不繁述戒體還生是懺業道眼耳諸根清淨是懺苦道若不解大乘經律若輕若重是非之相不解第一義諦習種性長養性性種性不可壞性道種性正法性其中多少觀行出入十禪支一切行法一一不得此法中意

輕重是非之相者謂此心地正戒犯小即汚心源對首懺悔便淨名輕犯大即失戒要見好相方除名重於此輕重二途明了辯析如何是犯如何非犯是為善解戒之名相也第一義諦者此心地戒其體湛寂非重非輕而輕重宛然其性虛明無是無非而是非灼爾迥出二邊而雙泯雙照顯中道理而絕議絕思故名第一義諦是為善解戒之義理故智度論名為具足戒謂菩薩持中道第一義

護戒用中道慧徧入諸法無戒不備是名具足戒也相不解則持犯昧然理不解則不識本源心地也此六種性中習種性者是十住位名銅寶輪菩薩即上之十發趣心謂此菩薩初從十信趣入研習眞諦以修空觀開慧眼成一切智得位不退故名爲住長養性性種性此二通對十行位名銀寶輪菩薩即上之十長養心謂此菩薩從真入俗利生進修假觀分別十界差別種性長養聖胎見俗諦理開法眼成道種智由前十住發真悟理從此進趣故名爲行不可壞性道種性此二通對十迴向位名金寶輪菩薩即上之十金剛心謂此菩薩修中道觀任運施設無功用道行願事理悉皆和融流入法界迴事向理乃至迴能修所修向於法界性如金剛故不可壞由始正修中故名道望後能生佛果故名種也正法性者亦名聖種性此通屬十地等覺妙覺位從初地至十地用中道觀以智斷惑深而又深地地各破一分無明顯一分三德證入十地開佛眼成一切種智皆名瑠璃寶輪菩

薩依瓔珞經則出等覺性妙覺性復由深入中道觀達無始無明窮盡源底智極邊際斷最後一品微細無明惑登中道山頂與無明父母別是有惑可斷名有上士是摩尼寶輪菩薩即等覺位也究竟解脫蕭然大覺妙智窮源無明奮盡翛然無累故無惑可斷寂而常照聖中之聖名無上士是水晶寶輪菩薩即妙覺極果佛位也其中多少觀行出入者謂從上經歷三賢十聖位中隨人根性利鈍所用禪觀功行之不同斷惑證真有巧拙之差別利則巧用功少鈍則拙用功多出入諸禪三昧故云觀行也十禪支者於四禪中除其重出支正有十支一覺二觀三喜四樂五一心六內淨七捨八念九慧十不苦不樂此十雖是世禪而能入賢聖諸位也一切行法者總結上進修功行一切法門如此觀行諸法瓔珞本業經詳明一一不得此法中意者如上進修之法甚深微妙若一一不解其中意旨茅貪利則愚癡而爲人作授戒師譬如庸醫療病必致令人夭折亦如以盲瞽爲導終使

墮坑落塹。取一時之名利。致他毀辱。戒不沽身。輕慢因為。悞他法身慧命。事實非小。故此衆制。不解即犯（本經四教並談。而屬別圓。故以輪配性）

而菩薩為利養故。為名聞故。惡求多求。貪利弟子。而詐現解一切經律。為供養故。是自欺詐。亦欺詐他人。故與人授戒者。犯輕垢罪

為利養名聞。故云惡求貪利無厭。是名多求。學在師後名弟。解從師生名子。內不諳經律之旨無慚無愧。是為自欺。詐外詐現能解之相。是為欺詐他人前。第十八戒專以無解作師故制。此戒兼為利養故犯。據此則禪觀教理兼通。無貪利邀名之心方許為師。不犯。非解一句。一偈一律部。便可為人授戒而得無罪。故義疏云。言師必論德業成就。是出家菩薩具足五德。一持戒。二十臘。三解律藏。四通禪思。五慧藏窮玄。言持戒。則如十願五誓之堅貞。言十臘。則受具已經十夏。言解律藏。則律有大小兩乘。罪有性遮。止作持犯。戒有道有定有世間有出世間。有解脫。有別解脫。有三有五有八有十。十有在家。出家。有男有女。有二百五十。有三百四十八。乃至五百。三千八萬。誠哉藏之廣大。雖曰無盡。而為師者。無所不通也。言通禪思。是諸禪定三昧之總名。悉由持戒攝心。妄念凝寂。虛明返照。善曉出入。巧達沉浮。離諸昏散。是為通達禪思也。言慧藏。則包含萬法。洞徹其源。貫攝其義。若心若境。若事若理。窮微得妙。隨機演說。而無壅無滯。是曰慧藏窮玄也。發隱云。此之五德。貫乎兼備。亦或末世。五德難全。有戒臘與。慈亦可師。猶勝徒老無知。不能誨人也。有慧無定。解亦可師。猶勝枯禪啞羊。不能說法也。若不爾者。傳揚戒法。既任匪輕。無知冒行。授者受者。均不免罪。慎之重之

○第四十二為惡人說戒戒

不識機宜。是無慧目。根力未堪。反令顛墜。預為陳說。後受心輕。未發大心。聞生謗毀。凡不納受大乘木叉。非執世見。即泥小教。皆名惡人

若佛子。不得為利養故。於未受菩薩戒者前。若外道惡人前。說此千佛大戒。邪見人前。亦不得說。除國王。

餘一切不得說

在外道惡人邪見人前說戒非獨為利自害實焦彼菩提芽也說者或誦說或解說或為授戒或聽彼布薩時聞說也然此千佛所傳大戒非未發菩提心及外道惡人之所堪聞以其非器故如師子乳非玻璃盞不能容納倘後捨邪歸正發廣大心乃可為說國王是一國所尊如來付囑令外護三寶故大小乘戒佛悉聽說自餘一切無信人及未受千佛大戒人不得說也涅槃經云昔十五日僧布薩時有一童子在隱屏處盜聽說戒金剛力士以杵碎之身如微塵是知為師者不可不慎也

是惡人輩不受佛戒名為畜生生生之處不見三寶如木石無心名為外道邪見人輩木頭無異而菩薩於是惡人前說七佛教戒者犯輕垢罪

不別善惡賢愚故如畜生不受千佛大戒失菩提種子故於生生之處不見三寶雖處人倫不知歸向出世大道故如木石無心從迷至迷六根昏塞故如木頭無異此心地戒雖三世諸佛同說而近從七佛授受傳來正所以見其親切不可不揀擇自重而輕為外道未受戒人說至令自損陷他過非小也前戒制揀擇此戒制為惡人正不揀擇中而揀擇顯然前不揀擇是普心慈心今須揀擇具智眼慧眼慎不可泥不揀擇妄授惡人愚人大戒而反自謂慈悲令種善根縱彼不生毀謗而無心習學不識開遮持犯持犯既昧必墮三塗是則令種善根而反成惡果如此授戒非愚癡即為名利故也若果欲令種善根可教歸信三寶於五戒中觀其能受幾分乃為授之或授與入戒教令發願迴向以求無上菩提豈不深益前人者哉

〇第四十三無慚受施戒

自身負罪豈屬他人不求懺悔是無慚愧濫受信施自損損他過當如何

若佛子信心出家受佛正戒故起心毀犯聖戒者不得受一切檀越供養亦不得國王地上行不得飲國王水

既具信心出俗豈當故犯千聖所傳之正戒耶國

王本以地水給施善人。苟有毀犯。則戒德匪存。故地雖大而無處容足。水滿江河而一滴難消。何況檀信四事供養。十方常住僧物。堪能受用乎。倘犯輕垢。即當如法懺悔。方消信施也

五千大鬼。常遮其前。鬼言大賊。若入房舍城邑宅中。鬼復常掃其脚迹。一切世人。皆罵言佛法中賊。一切眾生。眼不欲見。犯戒之人。畜生無異。木頭無異。若故毀正戒者。犯輕垢罪

大論云。菩薩具足五百戒法。是知今五十八戒。乃戒之根本。持之則有五千善神擁護。犯之則有五千大鬼。隨身如世貴位車馬僕從。時隨擁衛。一犯王法。杻械皂卒。常隨防禁。斯乃善惡途分。理本自然也。遮其前。正不許行國王地。言大賊。謂其斷害于佛大戒。掃其迹。濟毀戒不能上昇。如龜拽尾蹤其穢汚房舍道路也。佛法中賊。著盜披佛衣。偷餐佛食。在佛法中。反害佛法。故名為賊。持戒威儀。人皆瞻仰。犯戒毀相。眾生惡見。不識持犯。何異畜生。身無戒體。木頭何別。是則生無吉利。福德日消。死墮阿鼻。窮劫難出。此戒謂其所犯。已依犯結罪。不肯如法懺悔。無慚無愧。冒受施利。故復犯輕垢也。言五千善神擁護者。一一戒天帝遣十神護持。戒行者五百戒。故有五千善神也。然人身兩肩自有神守護。與身同名。與身同生。雖常護人。必假心固。神守則強。戒若不堅。守者惶怯。而所遣神寧不遺歸天上。五千大鬼。豈不遮其前耶

○第四十四不供養經典戒

三寶等觀。二嚴齊修。正大士之本行。不供則失上求之心。不審便乖下化之道也

若佛子。常應一心受持讀誦大乘經律。剝皮為紙。刺血為墨。以髓為水。析骨為筆。書寫佛戒。木皮穀紙絹素竹帛。亦悉書持。常以七寶無價香華。一切雜寶為箱囊。盛經律卷。若不如法供養者。犯輕垢罪

念無間斷曰常。心離散亂曰一。乃顯精勤篤志之至。極皮血骨髓書寫。以顯為法忘身之無惜。無價雜寶為箱囊。是重法以輕財也。此中總列五種。一一心受持不忘。二閱讀通利。三諷誦令聞。四書寫

流通五恭敬供養此五經論互出或五或六皆名法師然開合略異如法華文句一受持二讀文三熟誦四解說五書寫而缺供養本經缺解說然三十九戒已出講說及四十一戒講一一好解是也攝智度論一信力名受二念力名持三看文爲讀四不忘爲誦五宣傳爲說六難曉須解此亦缺供養也一切諸佛由學大乘經律而成等正覺故知經律是諸佛之母若不如法至誠供養是輕三世佛母名爲不孝故得罪也木皮如樺皮等穀是楮樹皮可以造紙絹帛皆蠶織成素亦白練也此方上古未識造紙多用竹簡木牘然各國所用今古不同宜隨時方用之如五天竺用樺皮貝多羅葉及以白氎此方造赫蹏紙始自前漢至後漢和帝時蔡敬仲用樹膚及敝布魚網造紙今多用竹及楮皮作以此書爲流通是爲財法二施廣布無盡矣心地觀經云法寶有四種一教法二理法三行法四果法一切無礙能破無明煩惱業障聲名句文名爲教法有無諸法名爲理法戒定慧行名爲行法無爲妙果名爲果法如是四種引導衆生出生死海到於彼岸諸佛所師即是法寶所以者何三世諸佛依法修行斷一切障得成菩提盡未來際利益衆生以是因緣三世如來常能供養諸波羅蜜微妙法寶何況三界一切衆生未得解脫而不能敬微妙法寶我昔曾爲求法人王入大火坑而求正法永斷生死得大菩提是故法寶能破一切生死牢獄猶如金剛能照癡暗衆生如日臨世間乃至猶如險路導師善誘衆生達寶所故三世如來所說妙法有如是等難思議事也

〇第四十五不化衆生戒

上求下化始名菩薩與此相違名實俱乖焉稱大士行願乎

若佛子常起大悲心若入一切城邑舍宅見一切衆生應當唱言汝等衆生盡應受三歸十戒

大士以化度爲懷拔苦念急故常起大悲心此心須臾不可忘故曰常也一切衆生者本該六道而菩薩未得天眼於城邑舍宅愉閑之處未易得見

天神修羅地獄餓鬼所可見者惟人及畜耳今此文中是令人發心以人有尊卑貴賤故云一切次令畜生發心後入山林川野寂寞之處乃衆鬼神等應先以種種方便教令發大信心後授與三歸十戒若不先教發心便與說戒即是與惡人授戒故令反邪歸正先受三歸由三寶護持力故三惡八難罪滅次授波羅提木叉十種正戒為菩薩道之根本若依文殊問經令菩薩受十善法與沙彌十戒文同按大集經令受十善道戒一不殺生乃至十不邪見以此善根迴向無上菩提是人速滿六波羅蜜於淨土而成正覺據此則當隨機所堪授與亦得瓔珞經云法師先為解說使其樂著然後授與地持經云菩薩見有衆生修邪法齋而求解脫即為彼說賢聖八齋斷彼邪見若身求度不究竟法授少方便得大果齋是為菩薩以少方便起無盡善根（八齋即八關齋戒）

若見牛馬豬羊一切畜生應心念口言汝是畜生發菩提心

大士見一切畜生應起大悲心念其無始劫來迷失眞性妄造惑業枉受輪迴苦報作是念已乃口告言汝是畜生當求出離勿枉受此苦無有休息如是令知名識苦心求解脫歸向大士然後教發菩提心此心即諸佛圓明覺體衆生本源自性迷此心而不發則輪迴六道三惡熾然窮劫不已若能發起此心即顯露本源心地戒體而三歸十戒便已現前大士斯時方為作證明更授與三歸十戒相也

而菩薩入一切處山林川野皆使一切衆生發菩提心是菩薩若不發教化衆生心者犯輕垢罪

先令人畜發心令隨方隨見而令發心足見大士普化之心無往不利教度之念無時不切也一切衆生者人天鬼神邊獨地獄乃至畜獸魚鼈蛇蟲等類勿謂蠢動無知捨而不化然含靈覺性多有不迷如鸚鵡聞四諦生天去成辟支佛果獮猴獻蜜火生出家成道烏聽經而生忉利馬聞法而生三十三天池魚聽偈而為天子海鯨聞名而身免

難如斯之類不可勝舉。縱迷不覺。由法力加持。亦令獲益。如舍利弗為患狗及毒蛇說三法印。俱生宮家。後成聖果。地獄聞經題而盡出火坑。又如眞言呪語。人雖不解。知受持則從心所願。乃至呪枯樹還使生華。無情尚爾。況有情而不獲益。如來金口所宣。一言一字。凡情豈能思測。故律制比丘凡至神廟。或樹下水邊等處。皆誦伽陀。令大士知一切衆生具足覺性。故教化普度。心無間斷。如不發是心。即違菩薩大願。故得輕垢

○第四十六說法不如法戒

法是佛母。而大士不為自重。焉能令他致敬。野干猶知自尊。盜果亦知非法。而菩薩法師可乖常式乎

若佛子。常應教化。起大悲心。若入檀越貴人家一切衆中。不得立為白衣說法。應在白衣衆前高座上坐。

以具大悲心故。常為在家出家說法。然說時須要如法。若不如法。說者聽者。俱招慢法之愆。貴人即士宦。一切即庶民。白衣者。俗好素服。故此為稱也。

應在衆前者。謂不得在彼背後也。高座謂昇高座而坐。上坐謂在彼衆首上坐。斯皆尊法之儀。非自為高慢之相。或暫時開示。彼此俱立無過。律本云。人在高坐。已在下坐。人坐已立。人臥已坐。皆不得為說法。除病不犯

法師比丘。不得地立為四衆說法。若說法時。法師高座。香華供養。四衆聽者下坐。如孝順父母。敬順師教。如事火婆羅門。其說法者。若不如法說。犯輕垢罪。

上為白衣未受戒者普說。今為在家出家四衆別說。高座香華。是四衆重法尊人也。聽者下坐。是自為謙卑而敬上之禮也。如孝順父母者。是執弟子禮而尊敬於師也。如事火婆羅門者。是天竺邪見外道。昔此世界劫初之時。忉利天子欲觀閻浮提園林流泉等。從天來下。觀已復還天上。身光如火。林中外道遙見。妄謂世人供養火故。得生天道。故彼每於日將欲沒時。遂通夜然大火。衆向之跪拜。盡誠致敬而禮事之。今借為喻。敬順正法。如彼敬事火之至誠也。若不如法說者。謂乖說法之儀。非

謂不善說法也若法說非法非法說法即屬第十六及前倒說辯說戒也

佛說梵網經菩薩心地品下略疏卷七

音義

梵王頂禮天女　時大梵天王聞如意寶光耀天女說菩提行即與諸天衆從座而起恭敬頂禮如意天足

帝釋接足野干　野干似狐而小色青黃如狗羣於絕巖高木上昔一野干爲師子逐墮一野井中安心分死說無常偈天帝釋聞之與諸天衆到其井側曰不聞聖教久處幽冥向說非凡願更宣說野干曰天帝無訓不識時宜法師在下自處其上初不修敬而問法要天帝於是接出叩頭懺悔以天寶衣積爲高座請說法要復從受十善戒法

山神請華嚴法師　隋禪定寺僧慧悟京兆人嘗與一僧同隱終南悟受持華嚴彼誦涅槃木食澗棲各專其業忽一人來請就宅赴齋二僧相推請者云請華嚴法師悟因隨往乃山神也復請五百羅漢皆推悟于上座

鉢吒　此云縵條即是大氈與袈裟體同總爲一幅出家沙彌令染使壞色披著百一羯磨云求寂之徒縵條是服而有輒披五條深爲罪蓋神州之地久習斯風此成非法勿令披著也

紊　音問亂也

窊　音蛙汚下也

周武入地獄　周武帝滅佛教未滿一年癘氣內蒸身瘡外發惡相既現悔無所措隱於雲陽宮七日即崩大唐吏部尚書唐臨冥報記云外祖隋左僕射齊公親見文帝問死者還活人云初死見周武帝云爲我相聞大隋天子昔與我共食倉庫玉帛我今爲滅佛法事極受大苦可爲我作功德也文帝遂敕天下人各出一錢爲彼追福又隋開皇八年京兆杜祈死三日而甦云見閻羅王問曰卿識周武否答曾任左武侯司法甚識王命一吏引

至一鐵屋於鐵窗中見武帝身極瘦作鐵色著鐵枷鎖泣曰大家作何罪業受此苦困帝曰我以信衛元嵩言毀廢佛法故受此苦祈曰何不往引元嵩來帝曰我昔往之然曹司處處搜求乃遍三界不見若其朝來我暮得脫鄉邈語世人為元嵩作福早來相救如其不至解脫無期祈既以冥事勸助作醫云元嵩益州人少出家聰穎不偶佯狂漫走觸物摛詠周歷一十餘年人莫知測也

致拜天尊　唐益州福壽寺僧寶瓊俗姓馬幼年出家讀誦大品般若兩日一遍以為常業四遠聞者皆來欽敬值道士與民作道會邀瓊赴之瓊至不禮而坐道衆皆謂不禮天尊經我宗法耶瓊曰邪正道殊所事各異天尚不禮何況老君衆議紛紜頗相陵侮瓊曰吾禮非所禮恐貽辱先宗遂禮一拜道像并座一時動搖又禮一拜連座反倒摧落在地摧毀道民羞恥唱言風鼓競來扶正又禮還倒瓊曰天朗和暢而言怨風汝之愚戇不測吾風合衆驚懼一心禮瓊皆捨道歸佛請瓊受菩薩戒

祠祀　上音祠廟也又祭也謂祭祀天廟鬼神也鬼問目連經云一鬼問言我一生已來或登刀山劍樹地獄或墮火坑鑊湯地獄種種受苦無復休息何罪所致目連答言汝為人時作天祠主烹殺三牲祭祀天神以血肉澆灑四方語衆人言汝等祠祀得大吉利作此邪魔之言為妖孽之師汝輕欺百姓誑惑父母以是之故果入地獄

三德　如來涅槃本具三德謂法身般若解脫之三秘密藏也

四禪支　初禪五支一覺支二觀支三喜支四樂支五一心支二禪四支一內淨支二喜支三樂支四一心支三禪五支一捨支二念支三慧支四樂支五一心支四禪四支一不苦不樂支二捨支三念支四一心支此四禪共十八支其不重出支如經明

五礙　一不得作梵天王二不得作帝釋三不得作魔王四不得作轉輪聖王五不得作佛

穀 音谷楮也皮可為紙

撣 音話

貝多羅葉 此云岸形似椶櫚直而且高葉長廣色光潤採以書寫

赫蹏 蹏古跡字紙名也

鸚鵡聞四諦 須達長者家內有二鸚鵡一名律提二名賒律提阿難尊者到長者家為鳥說苦集滅道四諦法門鳥聞法歡喜持誦夜宿樹上為野狸所食以此善根生四天王天轉展生他化自在天如是七返生六欲天後生人中出家成辟支佛

獮猴獻蜜 昔佛與諸比丘於林中坐有一獮猴即取佛鉢上樹盛滿蜜奉上佛佛受之分布衆僧皆悉周徧獮猴歡喜踊躍却歸墮坑而死即託生師質長者家形貌端正出家成阿羅漢名曰獻蜜上座

鳥聞法生忉利 有一比丘在林中誦經音聲和雅時有一鳥聞法敬愛在樹上聽之為獵人所射命終緣此善根生忉利天即持天香華到比丘所恭敬供養比丘即為說法得須陀洹道

鴈聞法 昔佛在波羅奈國林澤中為諸人天說法時空中有五百鴈為群聞佛音聲深心愛樂迴翔欲下時獵人張網殺之盡生三十三天從天來下持華供佛佛為說法俱得初果

池魚聽偈 過去無數劫時釋迦如來為流水長者子於空澤池中為十千魚稱寶髻如來名號說十二因緣偈頌十千魚後夜同時皆命過生三十三天至如來成道初轉法輪從天來下聞法俱得須陀洹果

海鯨聞名 梵語摩竭此云鯨魚乃海中大魚也身長三百由旬乃至七百由旬遇舟則能吞之時有五百商人乘船入海取寶值鯨魚開口於水上水流奔趣如入大坑船師曰我曹死矣商人各隨所事無驗中有一近事告衆曰佛是衆生之慈父可共戮力稱南無佛衆即同聲稱之魚聞佛名即合口衆得免難

忠狗毒蛇 昔有一狗偷商估食商截四足棄於

坑中求生不得。求死不得。舍利弗以天眼觀見。即
盛鉢飯飛至狗所。以飯除其饑火。乃為說三法印
曰。諸行無常。諸法無我。湼槃寂滅。汝今當於我所
發清淨心。捨此傍生之身。當生善趣。昔有一大毒
蛇。於山中被火所燒。皮焦肉爛。舍利弗亦往為說
三法印。後二皆託生富長者家。出家為舍利弗弟
子。二俱證阿羅漢果

地獄聞經題　昔一人暴死入地獄中。獄卒以鐵
叉叉入油鑊。彼即稱云南無大方廣佛華嚴經。時
油鑊變為蓮池。聞者皆出地獄

伽陀　此云頌。是佛所說偈。有大神力。能自利利
他。頌曰。世間五欲樂。或復諸天樂。若比愛盡樂。千
分不及一。由集能生苦。因苦復生集。八聖道能超
至妙湼槃處。所謂布施者。必獲其義利。若為樂故
施。後必得安樂

剝皮為紙　昔釋迦如來過去久遠無數劫。名曰
最勝。住山林中。修於仙道。得五神通。常行慈心。為
聞法故。往諸城邑聚落處處。推求說法之師。時有
天魔來語仙言。我有一偈。若能剝皮為紙。刺血為
墨。析骨為筆。書寫此偈。當為汝說。仙人聞已。念言
我於無量劫中。受苦都無利益。今當捨此不堅之
身。易得妙法。歡喜踊躍。即以利刀剝皮。刺血析骨。
合掌向天。請說佛偈。魔見愁憂。即便隱去。仙人便
言。我今為衆生求法故。不惜身命。至誠不虛。餘方
世界有大慈悲能說法者。當現我前。時東去此二
十二剎。有佛世界名普無垢。有佛號淨名王。忽住
其前。放大光明照仙人身。苦痛即除。平復如故。即
為廣說集一切福德三昧經。仙人聞法。得無礙辯
才。為諸衆生廣說妙法。令無量衆生住三乘道。經
於千歲。命終生淨名王佛普無垢國中。由敬法故。
今得成佛

盜果　昔有一人上樹偷果。適值國王與一梵志
來至樹下。其人恐懼驚怖。不能自安。時王要坐梵
志。立為王說法。其人便即下樹。曰。我以違法盜果。
王今不知尊敬梵志。自經二皆非法。今我亦得無
罪。即叩頭而去

天尊 佛是天中天聖中聖故舊經譯佛爲天尊後道士倫天尊名目爲老聃之號故後經改譯爲世尊謂天上世間□□□□也

懺悔處法　處者別教以次第三觀爲處圓教以妙□觀爲處法者作法謂身口依法取相乃相現爲期無先則罪福無主

六性　第四十一戒中六種性屬別教菩薩五十二階位次第修行也七種寶輪屬圓教菩薩階位也餘如上四教中明

佛說梵網經菩薩心地品下略疏卷八

姚秦三藏法師　鳩摩羅什　譯

廣州寶象林沙門　弘贊　述

○第四十七非法制限戒

逆本念而妄爲恃權勢而橫作制限非法破滅三寶罪若彌天爲名好心而受佛禁戒者乎

若佛子皆已信心受佛戒者若國王太子百官四部弟子自恃高貴破滅佛法戒律明作制法制我四部弟子不聽出家行道亦復不聽造立形像佛塔經律立統官制衆使安籍記僧菩薩比丘地立白衣高座廣行非法如兵奴事主而菩薩正應受一切人供養而反爲官走使非法非律若國王百官好心受佛戒者莫作是破三寶之罪若故作破法者犯輕垢罪

皆已信心受佛戒者此總標能制所制皆已信心受佛正戒也能制卽明作制法所制謂爲官走使二俱得罪四部弟子者按諸經律卽四衆弟子比丘比丘尼優婆塞優婆夷據義疏則居士居士婦童男童女僧尼既已出家復令還俗在家二衆不許出家故云不聽國王官可作制法豈四部亦能制四部耶答或父母兄弟子女互相制限障礙故不聽也如付法藏經云闍夜多尊者詣城乞食見一烏便微笑弟子問之尊者曰過去劫中我欲出家父母不聽強爲娶妻得一子六歲我復欲去父母教兒抱住我脚啼哭言父若捨我依誰養活先當殺兒然後可去由此兒故不得出家從是九十一劫流轉六道未曾得見今以道眼觀見彼烏乃

是前子愍其愚癡久在生死是以微笑若障人出家罪報惡道後生人中會盲無目是故智者見人出家方便成就勿作留難又老女人經云時有貧窮老女人聞佛說法心開意解阿難白佛此女人何以智慧乃爾佛言是我前世發意學道時母也又問是母何爲乃爾佛言拘留孫佛時我欲作沙門是母慈愛不聽我去我愁一日不食由是五百世貧今者蒙慈當生彌陀佛國如經所說子障父母父母障子感報若是況其夫妻兄弟朋友互相障礙罪當如何不聽出家是滅僧寶也不聽造立形像佛塔是滅佛寶也不聽書寫經律是滅法寶也立統官制衆安籍記僧者安設簿籍記錄僧名同世編戶統官攝僧也白衣高座比丘地立非兵奴之事主如何菩薩乃人天師範說法律令生妙慧受供養使種福田如子之事父猶臣之敬君而甘自媟反爲官走使非法非律如何縱王臣強逼而僧可殺不可辱即一死而存正教何苟生以壞法門哉莫作是破三寶之罪者謂王臣曾已好心受佛正戒正當翼衛三寶護法爲心始不忘靈山涅槃會上諄諄付囑之旨而反作破滅三寶之罪非悖逆如何問既云是逆云何但犯輕垢答以王臣在家未堪制重而其得罪感報實重也仁王經云佛告波斯匿王後五濁世國王王子大臣自恃高貴破滅吾法橫作法制不依佛教制我弟子不聽出家造佛塔寺立統官制安籍記錄僧事比丘地立白衣高座又云未來世中四部弟子諸小國王太子乃是住持護三寶者轉更破滅三寶如師子身中蟲自食師子肉非外道也各壞吾法得大罪過正法衰薄民無正行以漸爲惡其壽日減無復孝子六親不和天神不祐疾疫惡鬼日來侵害死入地獄餓鬼畜生如經所說宛同今制其好心受佛戒者時當自愼也

○第四十八破法戒

僧有過犯自有如來法律治罰而反令王官陵辱內衆破壞正教深玷法門非大士護法心慈悲心

若佛子以好心出家而爲名聞利養於國王百官前

說佛戒者。横與比丘。比丘尼。菩薩戒弟子。作緊縛事。
如獄囚法。如兵奴之法。如師子身中蟲自食師子肉。
非餘外蟲。如是佛子自破佛法。非外道天魔能破。
本以好心出家受佛正戒。故為王官所重。後被名
利所迷。自失初志。內雖毀戒。外現威德。是以凡有
言說。王官無不聽用。而令作世間治罰。使內衆弟
子無辜受罪。或緊縛手足。禁閉身形。故如獄囚之
法。或無體輕賤訶責。故如兵奴之法。種種刑辱。內
衆於心。奚忍。雖自不顧身後遺殃。而且現前寧無
羞愧。何以貪名利而自敗。已藉侍王官而毀本具
心。依佛法中得利。不念報恩。而反加害。破壞法門。
正所謂惡魔比丘。也師子蟲者。師子乃百獸之王。
故無有禽獸能食師子者。惟師子身中生蟲能食
師子肉。非外蟲能食。如來正法。天魔受化。外道歸
心。故無能破壞。惟於佛法中出家。不依佛教。乃能
破壞耳。若出家五衆有過。當以佛法律治罰。或使
懺悔。或作驅擯等羯磨。豈宜以王法陵辱。致使王
官損福。善神出境。是則非獨破法。而復令國作難。

經有明文。寧無恐懼。

若受佛戒者。應護佛戒。如念一子。如事父母。不可毀
破。而菩薩聞外道惡人以惡言謗破佛戒之聲。如三
百矛刺心。千刀萬杖打拍其身。等無有異。寧自入地
獄。經於百劫。而不一聞惡人以惡言謗破佛戒之聲。
而況自破佛戒。教人破法因緣。亦無孝順之心。若故
作者。犯輕垢罪。

法身由戒而成。利生由戒而度。故應保護。如父母
之慈念一子。念念在懷。猶子之敬事父母。事事無
違。如是慈念敬事於戒。則無有毀破之者。菩薩寧
受三百萬杖百劫之劇苦。不忍一聞謗破佛戒之
聲。何以故。雖楚痛萬端。惟是苦我一身。謗戒即破
滅正教。壞佛法身。使無數衆生而失信心。沉淪苦
海。不得解脫。其隨謗者。永墮阿鼻。然聞聲猶且乃
爾。況自作破壞佛戒。復教王臣作破壞佛法因緣。
治辱僧衆。自既不知護法。而反作破法之事。是為
忤逆三寶。無孝順心。故得罪也。大集經云。佛言。若
有衆生。為我出家。剃除鬚髮著袈裟。設不持戒。彼等

悉已為涅槃印之所印也若有以非法而作惱亂
罵辱毀謗以手刀杖打縛斫截若奪衣鉢及種種
資生具者是人則壞三世諸佛真實報身則挑一
切人天眼目時大梵天王白佛言若為佛出家剃
鬚髮著袈裟不受戒受已毀犯其國王與作惱亂
罵辱打縛將得幾許罪佛言大梵我今為汝且略
說之若有人於萬億佛所出其身血於意云何是
人得罪寧為多不梵王白言若人但出一佛身血
得無間罪尚多無數不可算數墮於阿鼻大地獄
中何況具出萬億諸佛身血終無有能廣說彼人
罪業果報唯除如來佛言大梵若有惱亂罵辱打
縛剃鬚髮著袈裟片不受戒受而犯者得罪多於
彼何以故是人猶能為諸人天示涅槃道是人已
於三寶中心得敬信勝於一切九十五種外道其
人必速能入涅槃勝於一切在家俗人唯除在家
得忍者是故人天應當供養何況具能持戒三業
相應者其有王臣見有於佛法中出家者作大罪
業但擯出國不得鞭打何況縛打出家具持戒者

十輪經云佛言若有破戒比丘如敗壞皿退失墮
落聖道果說為諸煩惱結使所壞猶能開示一切
天龍人非人等無量功德珍寶伏藏是以出家若
持戒若破戒我悉不聽國王大臣等官謫罰繫閉
鞭杖乃至斷命況復餘輕犯小威儀破戒比丘雖
是死人有戒餘力猶如牛黃是牛雖死人故取之
亦如麝香死後有用能大利益一切衆生惡行比
丘雖犯禁戒其戒勢力猶利益無量人天譬如燒
香香飲雖壞熏他令香破戒比丘亦復如是自墮
惡道能令衆生增長善根以是因緣一切白衣不
應侵毀輕蔑破戒比丘皆當尊重守護心地觀經
云復有一類福田僧於佛舍利及佛形像并諸法
僧聖所制戒深生敬信自無邪見令他亦然能宣
正法讚歎一乘深信因果常發善願隨其過犯悔
除衆障當知是人信三寶力勝諸外道百千萬倍
亦勝四種轉輪聖王何況餘類一切衆生如鬱金
華雖然萎悴猶勝一切諸雜類華正見比丘亦復
如是勝餘衆生百千萬倍雖毀禁戒不壞正見以

是因緣名福田。僧若供養如是福田僧者。所得福德無有窮盡。大集經云。爾時一切天龍八部神等。得增上信。已白佛言。我等一切從今以往護持正法。若諸國王見有爲佛出家受持禁戒。或不受戒或受而毀犯。如其事緣治其身罪鞭打之者。我等不復護持養育。如是國王。捨離彼國。以捨離故。令其國土。而有種種疾疫。饑饉。刀兵俱起。非時風雨。亢旱毒熱。傷害苗稼。令佛出家弟子。悉向他國。使其國土空無福田。若有佛弟子。但著袈裟片者。若有宰官鞭打彼等。其王不遮護者。我等亦當出其國土。問。誠如經說天龍尚乃爾護法。豈王臣而不護持。奈有貧窮避難竄入法門。不守佛戒。冒犯國法。誅之而不從。擯之而不去。內律治而不得。則將如之何。答。若果有大罪玷辱三寶者。寧除一人。而全三寶。不可全一人。而禍及三寶。如大集經云。寧捨身命。護一如法比丘。不護諸惡比丘。是王捨身當生淨土中。若隨惡者。是王無量世中不復人身。不治則斷三寶種。奪衆生眼。犯過比丘。應須治者。

或不與語。或不共坐。或擯出一國。乃至四國。有佛法處。治如是惡比丘。諸善比丘。得安樂受法。故使佛法久住不滅。涅槃經云。佛言。譬如國王。諸羣臣等有犯王法。隨罪誅戮。而不捨置。如來世尊。不如是也。於毀法者。與作驅遣羯磨。訶責羯磨。爲欲示諸惡行之人有果報。故有持戒比丘。護持正法。見壞法者。即能驅遣訶責徵治。當知是人得福無量不可稱計。勝鬘經云。佛言。菩薩所有恒河沙數無量行願。皆應攝入一大願中。所謂護持正法。護持正法者。是大境界。乃至少設持正法。令魔波旬得大憂惱。我不見餘一善法。能令惡魔生此憂惱。惟少護持正法之者。按唐書顯慶元年五月。敕天下僧尼有犯法者。以僧律治之。不得與民同科。斯誠聖王賢臣不忘靈山之囑。王臣如此尊重三寶。護持法門。而出家者反作破法事。實爲僧中之大賊法門之惡魔。經云。毀犯禁戒。猶能爲諸人天。示涅槃道者。謂其雖爲煩惱所逼。毀犯於一時。然戒破而見不破。恒說正法時。懷慚愧。故云其已於三寶

中心得信敬。又能讚歎一乘。深信因果。故瓔珞經云。捨戒不捨大願。破戒不破正見。斯人終得還復清淨。優波離問經云。住大乘菩薩於初日分時有毀犯罪。當中日分時不捨行一切智心。如是菩薩得戒蘊具足。若中日分時有毀犯罪。當後日分時不捨行一切智心。則菩薩戒蘊亦復具足。非同今者無般若慧。自謂有智。常作惡業。不提後世。撥無因果。無慚無愧。邪見之徒。可比也。今時復有爭占田地。及住處等。躬持詞狀。詣於公庭。而甘爲屈膝。勝則猶恨責彼不深。負則自取羞辱。大玷僧倫。了無羞愧。猶云我受菩薩大戒。誠可恥也

如是九戒。應當學。敬心奉持

從揀擇受戒。至此破法之九戒。應一一習學。恭敬奉持。不可暫忘也

○三總結

諸佛子。是四十八輕戒。汝等受持。過去諸菩薩已誦。未來諸菩薩當誦。現在諸菩薩今誦

前已一一勸持。今復總舉三世菩薩誦以勸持。可謂大悲薩埵慈海無儔。雖粉身碎骨。亦奚足云報哉

●三流通分二　初正囑流通　二結頌迴向流通

○初正囑流通

諸佛子聽。十重四十八輕戒。三世諸佛已誦。當誦。今誦。我今亦如是誦。汝等一切大眾。若國王王子百官比丘比丘尼信男信女。受持菩薩戒者。應受持讀誦解說書寫佛性常住戒卷。流通三世一切眾生。化化不絕。得見千佛。佛佛授手。世世不墮惡道八難。常生人道天中

此是釋迦如來付囑在座道俗大眾。令流通此戒。以此五十八戒。是諸佛之本源。心地菩薩眾生成佛之根本。故三世諸佛及今佛皆誦。汝等一切在會大眾受菩薩戒者。囑令行五事。一受持莫失。二閱讀通利。三朗誦令聞。八部護益。四解悟義理。爲人廣說。五書寫流通。普利一切。大士授諸眾生心地大戒。彼既得戒已。彼復書寫此戒卷。轉授一切眾生心地大戒。此諸眾生既得戒已。復書此戒卷

轉化將來一切衆生。如是三世化復轉化。展轉相因如燈燈續燄無盡無絕。正所謂荷負三世佛法。誘化一切。然無盡燈是也。如是三世一切衆生。依戒修行。故皆得見本源千佛。佛爲授手摩頂授記。從今以往。不墮三惡八難。以至成等正覺也。佛性常住戒卷者。此是舍那心地佛性常住不變不易之戒。故一受直至成佛。不同聲聞戒止在一生也。世世是離苦常生是得樂。以此戒能止身口意之非。故不墮惡道。出生萬善。故常生人天。原此佛性心地大戒因該果海。果徹因源。即凡成聖。而登止離三惡生人天耶。須知如來未出世時。天竺之人多樂生天。佛且暫就初學凡情未契心源者。起其忻善報。厭惡道苦。而爲說也。今佛初會說法。若直示之以極果。恐其心生疑惑。致有退失正戒大益。或由此戒力。不墮惡道。常生有佛世界人天中。見佛聞法。速階不退也。

我今在此樹下。略開七佛法戒。汝等大衆當一心學波羅提木叉。歡喜奉行。如無相天王品勸學中。一一廣明。三千學士時坐聽者。聞佛自誦心心頂戴歡喜受持

略開者。謂七佛法戒。非止五十八。今所說者。是略示七佛法戒。如一毛頭許。俾就初機易學。則歡喜奉行。如欲廣知戒中事理。當如大本無相天王品中詳明也。三千學士者。未階妙覺猶居學地。故名學士。時如來勸百萬億大衆當一心學。而在會三千諸大菩薩。聞佛自誦。故尊重頂戴受持。此亦舉先學。以攝百萬億之初機也

爾時釋迦牟尼佛說上蓮華臺藏世界盧舍那佛所說心地法門品中。十無盡戒法品竟。千百億釋迦亦如是說

初明一日月世界。一釋迦如來說舍那所說心地十無盡戒法竟。後明千百億日月世界中。千百億釋迦如來。悉同說舍那心地十無盡戒法。故云亦如是也。今單舉十重。不言四十八者。以此十戒包攝無盡諸戒。況四十八。故云無盡戒法也

從摩醯首羅天王宮。至此道樹下。十住處說法品。爲

一切菩薩不可說大衆受持讀誦解說其義亦如是」

前明一佛說舍那所說心地十無盡戒千百億佛悉亦同說今明於十住處說諸法門下文總結千百億釋迦及一切諸佛說諸法門亦如是也

千百億世界蓮華藏世界微塵世界一切佛心藏地藏戒藏無量行願藏因果佛性常住藏如是一切佛說無量一切法藏竟千百億世界中一切衆生受持歡喜奉行

世界之多不可以數說故舉微塵喩之一塵喩一世界故云微塵世界也蓮華藏世界具足無量微塵世界如是千百億世界微塵世界總不出一蓮華藏世界如是世界中一切諸佛同具心等諸藏故同說諸藏藏者包含之義也一心藏者惟一眞如心體圓包太虛具足萬法無量妙用故如藏也二地藏者心體本無分別平等如地出生無盡諸善功德故如藏也三戒藏者心體本空而具足無盡戒法容納無量福河故云藏也四行願藏者心行善事曰行心所尅期曰願行海無邊願門無盡故云藏也五因果佛性常住藏者心之始修名因終之所證名果然因該果海果徹因源因果互融而證法身是名爲佛法身性本寂滅湛然常住而不變不遷圓包法界量等虛空故云藏也心藏地藏戒藏正顯此非小乘波羅提木叉乃菩薩本源心地正法戒也如是一切佛者即上千百萬億蓮華藏微塵世界諸佛也如是無量諸佛說無量一切法藏如此五藏該盡無餘而戒藏爲五藏之樞要握樞要而萬行備聚果圓是故三世一切諸佛同說千百億世界一切衆生各各尊敬受持歡喜奉行

若廣開心地相相如佛華光王七行品中說

心地相相者元心地無相而戒有持犯即心地之相相有總別十重是總四十八是別總有無量別亦無窮重重無盡猶天帝網如欲廣開發明心地事理之相當如大本七行品中說然此品今此方無也

〇二結頌迴向流通

此頌雖非佛說而文義備悉或西土賢聖所置或此方哲人所安乃讚歎持戒勸學度生發願迴向之文如比丘戒本初述讚頌中列戒相後結頌迴向方合三啓之義今爾初讚頌以今經非全本品彙上下故也諸戒式中略具讚頌

明人忍慧強能持如是法未成佛道間安獲五種利強是勇銳堅固義忍即生法忍也慧是般若慧由生法忍而心不動以般若慧而斷惑證眞是知此心地大戒故非愚小淺慧所可堪受乃明達智者方能持也未成佛道間者能堅持此戒法決定成佛今雖未成而於其中間世世先獲此五種福德利益也安獲者由戒德力故安然而然自得非虛望強求之也下五種利出地持經

一者十方佛愍念常守護二者命終時正見心歡喜

三者生生處爲諸菩薩友四者功德聚戒度悉成就

五者今後世性戒福慧滿此是諸佛子

一由保重堅持諸佛心地之戒故得諸佛慈悲愍念常爲守護令其安修道業成就自行無致退失及魔所得便故般若經云如來善護念諸菩薩是也二由自具正見了知善惡因果無爽毀戒即墮惡道故終時必心生怖畏持戒則往生佛刹故終時心自生歡喜比丘戒本云如人自照鏡好醜生欣慼是也三謂此戒是三世菩薩敬重愛護同學同持豈不生生世世在在處處常爲三賢十聖諸大菩薩提携與之爲友耶四謂六度萬行無盡衆善功德之聚若能持戒品之一度其餘諸度萬行功德等悉皆成就也五謂此戒是本源佛性之戒性自具善身口業淨任運止惡任運生善止惡是慧生善是福今生堅持則晝夜福德智慧任運增長後世二嚴圓滿成佛極果號曰兩足尊一切佛子從戒而生今能持戒福慧漸滿即是諸佛眞子當來紹繼佛位也

智者善思量計我著相者不能生是法滅壽取證者

亦非下種處欲長菩提苗光明照世間應當靜觀察

諸法眞實相不生亦不滅不常復不斷不一亦不異

不來亦不去如是一心中方便勤莊嚴菩薩所應作

應當次第學。於學於無學。勿生分別想。是名第一道。亦名摩訶衍。一切戲論惡悉從是處滅。諸佛薩婆若。悉由是處出

決定了知故名爲智。即是以般若觀察審思。審定。知外道凡夫迷本眞心。認錯神我。妄執四大爲自身相。六塵緣影爲自心相。故不能發生是心地戒法也。滅壽取證者。二乘灰身滅智。取證枯寂涅槃。故非下菩提種子處也。如欲增長菩提道芽。當來成等正覺。以智慧日照燦世間。破諸衆生煩惱闇宅。惟在今時。以般若觀慧靜觀諸法眞實相也。一切諸法。皆從緣生。緣生無性。當體即空。空即眞空。眞空無相。故云實相。即本源心地也。眞空實相不屬有爲身心。故非生滅。不墮二邊。故非斷常。不墮數量。故非一異。本離動靜。故無來去。如是諸法。唯是一心。菩薩欲得莊嚴本源心地。還從自心起用。以方便智照心境界。境界即是實相。故云靜觀察。所應作者。謂大士應於戒定慧次第習學。菩薩修進六度萬行。無戒而不持。無善而不修。無生而不度。所謂萬事門中。一法不捨。故云學觀察一念不生。前後際斷。萬法俱息。所謂金色門頭一塵不立。故云無學。若起念分別。即是有爲心識。非般若智。則不能趣入第一中道。摩訶衍。此云大乘。暫起分別。即凡夫有無。二乘偏見。非大乘中道。若趣入大乘中道。則若有若無。亦有亦無。非有非無之戲論惡見。從是而滅矣。薩婆若。此云一切智。相在因名般若。在果名薩婆若。即是諸佛一切種智。諸佛種智。皆由不起分別。滅諸戲論。直入中道。而出生也。

是故諸佛子。宜發大勇猛。於諸佛淨戒。護持如明珠。過去諸菩薩。已於是中學。未來者當學。現在者今學。此是佛行處。聖主所稱歎。

是故者。承上起下之詞。欲得諸佛薩婆若。宜應發起精進勇猛。堅持諸佛心地淨戒。如護明珠也。然珠體本自潔淨圓明。大士持戒不染。故淨無虧。故圓凝瑩徹。故明。是爲菩薩持也。此戒是三世菩薩所同習學。而證菩提。十方諸佛所共行履。而趣涅槃也。佛是衆中之聖。故稱聖主。佛子如是勇猛護

持淨戒。故爲諸佛之所共讚歎也

我已隨順說福德。無量聚迴以施衆生。共向一切智。

願聞是法者。悉得成佛道

我者作頌人自稱。今亦可以爲誦戒者稱也。隨者不乖經文。順者不違戒旨。謂我今說此心地大戒。卽有無量福德積聚。心無恪惜。盡以迴施一切衆生。悉同趣向如來一切智。智不向人天二乘小果。復願有聞如是戒法者。盡成無上佛道。蓋由此戒一言一字。皆從舍那心地流出。是諸佛之本源。菩提之根本。故一聞之。則永爲佛種。豈不成等正覺。但由根有利鈍。修分勤墮。故成有遲速。若得一念相應。前後際斷。生佛無二。古今冥一。又何遲速之有哉

佛說梵網經菩薩心地品下略疏卷八終

音義

五濁　一衆生濁。謂此末世衆生。不孝敬父母師長。不畏惡業果報。不修善法也。二見濁。謂衆生邪見熾盛。不修正道也。三煩惱濁。謂衆生愛欲。慳貪瞋諍。諂惑惱亂心神也。四命濁。謂衆生惡業日增。壽命短促也。五劫濁。謂饑饉。疾疫。刀兵。三災起時。衆生無不被害也

二嚴　福慧圓滿。莊嚴盧舍那身也

六塵　謂色聲香味觸法之六塵。能染污眼耳鼻舌身意之六根。故名爲塵

福田僧　謂有人供養此僧。得無量福。世世不受貧窮。得大富樂。如沃壤田。多穫成實。今俗訛稱不勤齋戒坐食田地者。爲福田僧。大違經旨

師子　梵語吸多。此云師子。方頰。大骨。身肉肥滿。頭大眼長。光澤明淨。眉高而廣。牙利白淨。口鼻方大。齒密齊利。舌赤白色。雙耳高上。鬃髮光潤。上身廣大。膚肉堅著。修脊細腰。其腹不現。長尾利爪。其足安立。身有大力。食不過時

皇臣護法

元魏宣武帝景明二年。詔僧有犯。悉付昭玄都統

法師。以內律僧制判之

梁武帝。制僧尼犯過。依佛律行罰

唐代宗永泰元年。詔出家沙門。尊居三寶。其令天下官司。毋得捶辱僧尼

徽宗宣和敕。吳國公主敬重空門。品官庶民。有毀辱僧尼者。照祥符三年指揮

宋景德三年。敕品官無故毀辱僧尼。口稱禿字者。勒停。見任庶民流千里

元世祖。見僧有過。不加王法。止令閱教懺悔

生法忍　生忍有二。一謂於恭敬供養順境中。能忍不著。則不生憍逸。二謂於瞋罵打害逆境中。能忍則不生忿恨怨惱。是爲生忍也。法忍亦有二。一者非心法。謂寒熱風雨饑渴老病死等。二者心法。謂瞋恚憂愁疑婬欲憍慢諸邪見等。若於此二法能忍不動。是名法忍

附半月誦菩薩戒儀式註

跐補提曬怛娜伽耶婆那摩賀

胃地質多沙門　弘贊　注

按此誦式。未詳作者。尋其始末。多錄菩薩戒本經及一切有部、戒本之文。然菩薩戒本。乃北涼曇無讖法師所譯。其有部戒本。是大唐景龍四年。義淨三藏奉詔譯。今此戒序文云。於像法中者。蓋如來滅度一千年。教流漢地。自漢明帝。至宋仁宗辛卯歲。教被此土。一千年。名爲像法。自此以後。悉名末法。既云於像法中。明非末法時作。戒本後譯。復非唐上所輯。可是唐末宋初。台教人集也

衆中當差堪能誦者誦之。衆既雲集。先舉香讚畢。三稱云

南無梵網教主盧舍那佛

次舉開經偈。其誦者昇座白衆云

某甲稽首和南。敬白大衆。僧差誦戒。恐有錯悞。願同誦者。慈悲指示

○初歸敬三寶　二策修　三作前方便

圖誦戒序　五結問　六正誦戒經

○初歸敬三寶

菩薩戒衆等諦聽

歸命盧舍那。十方金剛佛。亦禮前論主。當覺慈氏尊。

今說三聚戒。菩薩咸共聽

梵語南無。此云歸命。亦云歸依。盧舍那。此云淨滿。是報身佛。詳如疏釋。十方金剛佛者。十方世界一切諸佛。皆入金剛定。斷最後微細無明。而成等正覺。即金剛道後。證不壞性也。今就功能遂稱。故曰金剛。就所證遂稱。故名佛。佛者覺也。梵語彌勒。此云慈氏。慈氏菩薩。從佛出家。撰造大乘諸論。如瑜伽師地論等。後代翻述。如馬鳴龍樹菩薩等。故稱慈氏菩薩為前論主。後第十小劫。人壽八萬歲時。下生成佛。故云當覺慈氏尊。將欲誦戒故先歸命三寶以求加被三聚戒者。一攝律儀戒。則無戒而不持。戒是防非止惡義也。二攝善法戒。則無善而不修。善謂廣修六度萬行也。三攝衆生戒。則無生而不度。然此五十八戒。能斷諸惡。即是攝律儀戒。斷惡便能成就諸善。即是攝善法戒。惡斷善圓。便能饒益有情。即是攝衆生戒。一切諸法。此三攝盡。故云聚也。然律儀多主內德。攝生屬於外化。攝善兼於內外。由內以善修己。外以善導人。是則下化衆生。中修萬善。惡盡而善圓。上成佛之極果。故菩薩戒本經云。教化衆生。常無勞倦。善業畢竟。速成佛道。是也。十方佛是佛寶。慈氏菩薩。是大乘僧寶。三聚戒。是大乘法寶。菩薩咸共聽者。此是誡衆聽戒也。謂現前聽衆。皆共一心諦聽。聽而思。思而修也

戒如大明燈。能消長夜闇。戒如真寶鏡。照法盡無遺。

戒如摩尼珠。雨物濟貧窮。離世速成佛。唯此法為最。

是故諸菩薩。應當勤護持

上文出菩薩戒本經。言心地大戒。能破無始生死無明之癡闇。故如世之明燈。由能破生死無明。即攝律儀戒也。此戒能別止持作犯。一切善惡諸法。分析無餘。故如世之寶鏡。妍醜盡現。故比丘戒本云。如人自照鏡。好醜生欣慼。由能去惡集善。照了佛地功德智慧。即攝善法戒也。梵語摩尼。此云如

意是衆珠之王出龍王宮中人若得之置於剎竿頂上隨衆生意之所欲即雨一切金銀七寶種種樂具等物今此戒法出生無盡勝定妙慧一切善法聖財濟諸無法饒乏衆生故如世之摩尼能濟貧窮由能雨聖法財濟九界之貧窮即攝衆生戒也此心地正戒是出離生死法中之妙術速成正覺之最要故比丘戒本云一切衆律中戒經為上最彼於人天聲聞小乘法中稱最此於菩薩大乘法中以三聚淨戒為最故云離世速成佛唯此法為最也是故若既知此戒具如上功能故當精勤護持無令有所虧犯也

○二策修

諸大德春分四月日為一時

俗法一歲四時佛法一歲三時除去秋時此有二義一佛為諸弟子破保常心故以秋是收成時物皆結實人計為常為樂為破此著故不言秋也二佛為開後安居立迦提月令後安居人救結得成遮名坐夏不名坐秋為此義故故去秋時也今言春分四月者從臘月十六日至四月十五日名為春分從四月十六日至八月十五日名為夏分從八月十六日至臘月十五日名為冬分今先標春分後二分應隨時改之（迦提此云昴星昴星直此月故即七月十六日至八月十五月是）

半月日已過

臘月盡為半月正月十五為一月正月盡為一月半二月十五為兩月二月盡為兩月半三月十五為三月三月盡為三月半四月十五為四月餘夏冬二時準此改之

少一夜餘有一夜三月半在

少一夜者謂臘月盡日聞布薩以今夜猶屬今日夜分未滿故云少也餘有一夜者以未滿故猶餘有一夜也若於初夜中夜布薩應云少半夜餘有半夜也佛不聽後夜布薩恐布薩未竟明相已出則是二日共一布薩便成非法也若正月十五日布薩應云少一夜餘有一夜三月日在自餘半月半月但改下句如正月盡布薩改云兩月半在二

月十五日應云兩月日在二月盡應云一月半在
三月十五日應云一月日在三月盡應云半月日
在或有不知佛制教者謂遇月小布薩可云少一
夜如月大則不必言若爾何獨少一夜而亦少一
日郎應直言少一日上旬當云十四日已過下旬
方言少一夜然諸國所制律法不同月之大小亦
非一定但隨月稱無分大小以亂常則如遇閏月
還依正月稱之若不依正則時有五月矣

老死至近佛法欲滅諸大德優婆塞優婆夷爲得道
故一心勤求精進所以者何諸佛一心勤求精進故
得阿耨多羅三藐三菩提何況餘善道法各聞強健
時努力勤修善如何不求道安可須待老欲何樂乎

從春分至此是述說一切有部戒本文今此加在
家二衆若無二衆則不必誦文如有沙彌菩薩等
當云諸大德等凖菩薩戒本則稱諸大士言老死
至近者上謂幾月日已過餘有幾月日在正爲令
覺日月時遷老死逼近所謂日往月來颯然白首
無常老死不與人期是也佛法欲滅者若不依戒
進修正法便滅正法既滅更何向何處修行故律云
有秉羯磨說戒則正法未滅世間毗尼藏者是佛
法壽命毗尼藏住佛法亦住以諸善法勝定妙慧
皆藉戒而生也阿耨多羅三藐三菩提下三字上聲有訖字
二合阿耨此云無上三藐此云正三菩提此云等覺
即無上佛道也餘善道法者謂根力覺道禪定三
昧乃至聲聞緣覺人天道法故彼戒本云由不放
逸必當證得如來應正等覺何況所餘覺品善法
各聞強健時者謂今各各得聞誦此戒法當趁此
身心強健之時努力勤修衆善如何是反徵之詞
謂既已得聞戒法如何不求進修道業豈可安然
直待年殘衰老修進不能死日逼近更欲求何等
樂故云欲何樂乎

是日已過命亦隨減如少水魚斯有何樂

上二句直示下二句設喩此頌出出曜經時南海
卒涌驚濤浸灌有三大魚流入淺壍共相謂言我
等厄此及漫水未減宜可逆上還歸大海復礙小
舟不得越過第一魚盡力跳舟得渡次魚復遇草

獲過第三魚氣力消竭水亦漸涸不知死至尙自優游佛因說頌以警世人是日卽今日分限既定寧容希增今過一日卽是減少後之壽命一日故云隨減日既如是年月可知奚可待老坐喪天年哉魚既水少加以風吹日暴癡魚無知游洋自若老死將至地水火風四大侵陵日夜交逼甚於少水之魚故云斯有何樂若能發勇猛心不著二邊依於中道事理無礙圓修圓證頓契無生超二死逕復本眞源如魚盡力跳舟得過如或根器不能卽當依教修行證眞空理歷諸階位出生死流如魚逐舟頭尾草邊得過設若懈怠不求昇進苟貪人天之少欲樂不覺無常將至誠如少水擬魚也

〇三作前方便

僧集不

凡作羯磨布薩一切法事前皆須求此六方便法方得成就故同一界內僧皆須身心共集一處爲防別衆破僧方便故今先問若集應答云已集

和合不

同一法事和集一處必須心口無諍不來者與欲上雖云集猶防鬪諍因緣有妨法事故今次問若和合應答云和合

僧集和合何所作爲

謂僧今既和集所爲何等法事法事非一然皆委僧量宜故須對衆問其所作今作布薩應答云

說戒布薩

若非布薩時當據事稱之或有於集僧後復加單白羯磨已方喚沙彌菩薩入事知菩薩大戒廣收一切人非人等不局於僧故今不云說戒羯磨而云說戒布薩卽受菩薩戒時亦無羯磨惟對佛菩薩像前三白卽是羯磨若比丘僧作諸羯磨法事應在餘時或菩薩比丘布薩後揀去未受具者方可作羯磨也

此中未受菩薩戒及不淸淨者出不

此揀二種人一未受心地大戒二曾受已犯犯有二種一犯十重未曾得見好相二犯輕垢未曾對首懺悔俱不聽共作布薩卽當遣出衆外離見聞

處。若無者。應答云。此中無未受菩薩。戒及不清淨

者

不來囑授菩薩。有幾人說欲及清淨

若無應答言。此中無說欲及清淨者。若有應如下如法說。不來者。謂不至會集處也。囑授者。衆僧凡作一切法事。必須身心俱集。方成和合。設自有佛法僧事。或病事。或瞻病等緣。乃開心集。聽傳心口。應僧所作之事。方得彼此俱辦。不妨法事。復無別衆之過也。說欲者。謂說意樂。僧所作如法僧事。我心樂欲隨喜同作。但爲某緣事不能赴集。即應囑授一人。傳自心口。至僧中說也。可對受囑人作如是言。大德一心念。我菩薩戒比丘某甲。如法僧事與欲清淨。說一 若病重不能說。應身手現相。其受囑人持欲至僧中。即具威儀答言。大德僧聽。菩薩戒比丘某甲。我受彼欲清淨。彼如法僧事。與欲清淨。說一 若非布薩時。僧作諸羯磨法事。即除清淨二字。今亦不得單與清淨。以布薩時。僧或作諸法事。故須欲及清淨俱與。由自無罪清淨。方許布薩也

○四誦戒序

諸佛子等。合掌至心聽。我今欲說諸佛大戒序。衆集默然聽。自知有罪當懺悔。懺悔即安樂。不懺悔罪益深。無罪者默然。默然故。當知衆清淨。諸大德。優婆塞。優婆夷等諦聽

聽有二事。一合掌恭敬誠聽。二無罪清淨。許聽。諸佛子等。是指現前聽戒四衆佛子也。諸佛大戒序者。此心地戒是三世諸佛同說。超出二乘之上。故名大戒也。序者緒也。是十重四十八輕一經之由緒也。衆集有二。一身根和集一處。二至心默然靜聽。懺悔即安樂者。自知有犯。當於未布薩前。如法說露懺悔過。方許聽戒。由懺悔則現前身心清淨。故得安樂。後世不墮三塗。至得涅槃大樂。若不說露懺悔。覆藏一夜。即得一輕垢罪。故云罪益深也。優婆塞。此云近事男。優婆夷。此云近事女。是受五戒者。若未受五戒。不得與授菩薩戒。若誦戒時。須朗發字。字字分明。不緩不急。不應長聲唱詠也

佛滅度後。於末法中。應當尊敬波羅提木叉。波羅提

木叉者。卽是此戒。持此戒時。如闇遇明。如貧人得寶。如病者得瘥。如因繫出獄。如遠行者得歸。當知此。卽是衆等大師。若佛住世。無異此也

囑令末法當尊戒爲師也。佛法有正像末三時。如來滅度後。初一千年。名爲正法。人有禀教。便能修行。卽能證果。第二千年。名爲像法。像。似也。謂有教有行。似正法時。人有禀教。便能修。行而多不能證果也。正像既往。今當末法。人雖禀教。而多不能修行。縱能修行。而不能證果。奮本云。像法佛滅度已將三千年。今非彼時。故敢之。波羅提木叉。此云保解脫。謂保任行人。得解脫生死。而證常樂我淨也。餘如疏釋。此戒是大法炬。能破衆生煩惱之幽宅。故如闇遇明。此戒具足無量功德法財。與菩薩作福慧資糧。故如貧人得寶。此戒能療衆生三毒惡業罪報。故如病者得瘥。此戒具諸解脫妙用。能除衆生三界牢獄堅縛之苦。故如因繫出獄。此戒能休息衆生長劫流轉。而入涅槃大城。故如遠行者得歸。此五喻。是讚戒功能也。大師。卽釋迦如來。如來臨般涅槃時。阿難白佛言。如來在世。以佛爲師。如來滅度。以何爲師。佛言。當依波羅提木叉爲師。故云當知此戒。卽是衆等大師。今能尊戒修行。卽佛在世無有異也。義疏云。菩薩戒者。運善之初章。却惡之前陣。直道而歸生源。可盡聲聞小行。尙自珍敬。木叉大士。衆儀寧不精持。戒品內外二途。咸皆敬奉。王臣衆庶。委質虔恭。斯乃趣極果之勝因。結道場之妙業。故當尊敬。如佛無異也

怖心難生。慚心難發。故經云。勿輕小罪。以爲無殃。水滴雖微。漸盈大器。剎那造罪。殃墮無間。一失人身。萬劫不復

上偈出法句經。以傳識因果無爽也。怖罪之心難生。樂善之心難發。水滴喻罪小。不可輕。積小成多。充滿身心。如盈大器。故菩薩護持禁戒。輕罪重罪。敬重堅固等無差別。梵語剎那。此云一念。乃時之極速也。如壯士一彈指頃。有六十五剎那。一剎那中有九百生滅。謂造罪之極速。殃報之長遠。墮落無間地獄。長劫受苦。從地獄出。復墮餓鬼畜生。流

轉三界旋環六道千生萬死不得人身故云萬劫不復

壯色不停猶如奔馬人命無常過於山水今日雖存明亦難保

少壯之色力日衰一日剎那剎那不停故如白駒之過隙驟馬之奔趍也無常者遷流不住之義人命念念遷移迅速過於山之瀑流既是無常則呼吸難測又明日寧能保哉

衆等各各一心勤求精進慎勿懈怠懶惰睡眠縱意夜即攝心存念三寶莫以空過徒設疲勞後代深悔衆等各各一心謹依此戒如法修行應當學

先各各一心是誡令精進無虛度光陰日則讀誦經律初夜後夜則攝心坐禪中夜欲息不可縱意睡眠生多過失惟當存心緊念三寶名號令罪滅福生離諸過失也徒者空也日則六情外奔涉諸塵境曰勞夜來身心困倦曰疲如此疲勞不但空施無益而且三業之罪日積必當墮落三途追悔無及故云後代深悔也後各各一心是誡令謹慎身心依此正戒修行勤力習學如說如持不雜餘念故云一心

○五詰問

諸大德今白（黑）月十五（四）日作布薩說菩薩戒衆當一心善聽有罪者發露無罪者默然默然故當知諸大德清淨堪說菩薩戒已說菩薩戒序竟今問諸大德是中清淨不（三問）

若犯輕垢先不憶罪今三問方憶即當向衆發露懺悔清淨已方堪聞戒若知而默然復犯故妄語罪故三問時正當以鏡自照或時對衆懺悔恐致鬧亂布薩即當向此座發露所犯或應心念須布薩竟當如法懺悔如是者乃得聞戒若憶犯十重即當起座出於衆外待衆布薩竟須向知法者懇情發露悲泣流淚請教滅罪之方也默然故者是表清淨故也（問此上有覆藏戒功能今何不錄答以上財俗中及戒序中皆已具今末法凡情心多懈怠樂聞默然復恐延遲誦戒故不錄）

諸大德是中清淨默然故是事如是持

是事如是持者持是了達不忘之義已三詰問衆

皆清淨。由清淨故默然。由其默然。故此事我今如是了達。不忘。知衆清淨。堪爲說戒經也。問。舊先誦戒序等。次集僧問和。後事請問。今何先集僧。次誦戒序。答。舊文倒故。義不順。故序既是一經之由緒。誦序畢。即當詰問清淨。便說戒經。而復集僧。乃用何所作爲。即如比丘布薩。先誦讚頌。次即集僧。集已作白羯磨。白竟誦序。序竟詰問。問已便說戒經。今以歸命文。準彼讚頌。策修集僧。亦準彼一切有部戒本次第。但此無白羯磨爲異。惟略示知白黑月日耳

○六正誦戒經

謂誦心地品下。從爾時起。至共成佛道。若有難緣。當誦十重四十八輕戒。應云十重波羅提木叉。今當說。毛輕垢戒。應云四十八輕。今當說。如是一一誦五十八戒文。復恐難緣將逼。應略誦十重中五六戒全文。餘重及輕。但誦每戒名目。亦得。今諸方叢席。多是午前衆誦戒經。午後布薩。略誦戒相名目。然大小兩乘。俱作布薩。或連誦時過。可上午誦比丘戒。下午誦菩薩戒。或衆多難集。可十四日比丘作布薩。十五日菩薩作布薩。

既誦戒畢。下座謝衆云

某甲敬謝大衆。侶差誦戒。三業不勤。戒文生澁。坐久延遲。令衆生惱。望衆慈悲布施歡喜。

附半月誦菩薩戒儀式訖終

音義

根力覺道　根是五根。力是五力。覺是七覺。意道是八正道。詳如餘處釋。

二死遷　即二種生死。如疏釋

毗補提　此云廣州

囉怛娜　此云寶

伽耶婆那　此云象林

摩賀　此云大

冒地　舊云菩提

質多　此云心

沙門　此云功勞。亦云勤行。勤行取涅槃故也。又云息心。瑞應經云息心達本源。故號為沙門。阿含經云。捨離恩愛出家修道。攝御諸根不染外欲。慈心一切。無所傷害。遇樂不欣。逢苦不慼。能忍如地。故號沙門

趍　音池。奔走也。俗以奔趍之趍為進趨之趨。非也

梵網經直解弁言

言炎炎非寄。理空空不頑。違人信之除。則大笑焉。人生以四大假聚之身。生未繹禍亂。不識存亡輪報之因。不發心地光明之藏。不釋諸佛菩薩修證之書。不逢大善知識登壇開示宗乘。信者不槃。見而笑者據蹶。固其所也。今天下荼苦茂以加矣。流寇擾攘。中原變刈。人命如草菅。然揆所元來。豈不緣信者之乏人。而笑者之弘多乎。往見名山大刹中。高置猊座。侈演三車。伐大鐃。樹寶幡。侍從簇仗。踞立左右。儼然如古王者。體厥承明訓。竦聽伏息。此其與功令之盡一。將毋同然。卒不見浮提之人屠刀釋而見性。石頑點而傳燈。豈有異。故則亦解法者之未繩乎法。度世者之未遑自度也。余年來痛歷兵戎。數經憂患兵燹之慘。觸目痛心。念此火坑厌劫。何繇以甘露楊枝灑之。立躋清涼乎。會戊寅秋三昧大師廣集大衆。說戒長干。現智身於華藏。騰飛實於娑婆。於時浮屠九級放大光明。香𩆜讚空。梵音動地。都人皈依。投體者以萬數。虞紳先生。暨諸文人名士。賀疑護法以百千數。而余爰得拜於風下。西來大意。拈示娓娓。隨叩洪鐘。耳聾卻走。嗣是千華室結。四衆雲來。即素有非笑我法。咸相顧咋舌。無敢出聲。余以是信師之能以自度者度人。慈航寶筏。具在是矣。昔大雄氏為一切衆生開心地道。或頓或漸。因不失命於戒定慧。今使人人立愛惟親。消除殺孽。玄虎脫鎖。黃巾實刀。菩提樹下。珠光燄燄。無生本來。各有安放。佛心地無風。鬼蜮悉是清淨大千。安見此五十八戒中。固不已合天人眼而並觀。齊大小乘而一致歟。吾師金策所駐。闡法繁殷。以夙所釋梵網經。前閟摧詳。宣揚妙義。字櫛句比。不牽拔葉。顏曰直解。為信之者廣長舌也。若夫金剛寶藏。性地圓明。妙戒法門。修證源本。亦無所庸解矣。

崇禎庚辰春王穀日之吉　河間范景文敬撰

進大寶華山三代律師著述奏章

大寶華山慧居寺臣僧福聚謹

奏爲恭懇

天恩收錄末學事臣僧山野庸愚仰承

皇上宣揚律宗誠千載罕遇之奇緣使歷代佛祖

將墜億萬緒流更續由是臣僧念本山第一

代臣僧寂光著有梵網直解四卷二代臣僧

讀體著有毗尼止持十六卷毗尼作持十五

卷三壇正範四卷三代臣僧德基著有毗尼

關要十六卷誠乃戒律之楷模可爲苾芻之

綱領今蒙

聖恩重修大藏敬將三代著述上懇

天慈收錄末學編入大藏續如來之慧命作後學

之津梁臣僧福聚躬闡

殊恩不勝感格之至謹

奏

雍正十二年五月初二日

上命莊親王同超盛自增等將此書校閱明白編

入大藏

本月十七日

上問莊親王止持五部等書入藏之事

莊親王覆

奏臣同超盛自增商議華山三代所著戒律堪

爲入藏但此內或有刪去者酌量刪去明白

奏請入藏於本日奉

上諭若有刪改者著令福聚帶往回南刪改明白

送到之日請旨入藏欽此

乾隆元年十二月十八日啓

和碩莊親王

和碩和親王

寶華山住持僧福聚謹

啓爲恭懇

慈恩轉達

天聽事福聚山野庸愚恭逢

聖世宣暢律宗重修大藏於雍正十二年五月初

二日在京請將華山律宗五部收錄入藏欽

奏摺

啟

總理藏經館事務臣允祿弘晝謹

奏為請

旨事據寶華山僧人福聚稟稱雍正十二年五月

初二日在京請將華山律宗五部收錄入藏

欽奉

世宗憲皇帝俞旨將此書著令福聚帶回南去刪改

明白俟送到之日請旨入藏欽此欽遵福聚還山

詳閱梵網直解四卷毗尼止持十六卷毗尼

作持十五卷毗尼關要十六卷咸屬戒行之

楷模僧人之律典解釋詳明毋庸刪減但三

壇正範四卷乃闡揚作持部內未盡之意今

應否刪除抑或一併賜入大藏等語臣等令

僧人超盛等詳加查看得三壇正範四卷其

受戒儀軌與作持部內實屬重復等語查三

壇正範既與作持部內重複應行刪去謹將

華山律部五種一併恭呈

奏

世宗憲皇帝俞旨將此書著令福聚帶回南去刪改

明白俟送到之日請旨入藏欽此欽遵福聚還山

焚香恭歸佛前敬述

聖恩詳閱梵網直解四卷毗尼止持十六卷毗尼作

持十五卷毗尼關要十六卷咸屬戒行之楷

模僧人之律典解釋詳明毋庸增註條分縷

細無可減刪福聚愚昧實不能增損一字惟

三壇正範四卷乃闡揚作持部內未盡精微

存之雖似涉冗繁刪之則作持部內又少發

明恐後學難於領會福聚回南之時曾將此

書留存一分於藏經館今應否將三壇正範

四卷刪除抑或並存伏候

欽定福聚恭述

天降佛緣廣敷善願率士僧尼戒律敬懇

慈恩轉呈

天聽一併編入大藏永垂萬世伏乞

王爺恩賜轉

御覽伏候
欽定爲此謹
奏請
旨
乾隆二年正月二十六日交奏事太監王常
[illegible]
奏於本月二十八日奉
旨照所奏入藏欽此
於乾隆三年十二月十五日大藏工竣
乾隆四年六月二十六日欽奉
聖旨頒發藏經於乾隆五年五月初七日江甯織
造臣 韓四格尊誠賫送
龍藏一部計七千二百四十五卷到寺臣 僧福聚
欽遵供奉望
闕謝恩今將臣 僧所進本山三代律祖著述七函
欽依
頒奉卷次敬謹編刊方策板存寶華律社用廣流
通以此

功德恭爲
今上皇帝祝延
聖壽無疆仰願
皇圖鞏固
帝道遐昌
聖日與佛日長明
金輪同法輪齊轉
乾隆五年八月十三日司律寶華第七世
欽命傳戒
賜紫沙門慧居寺住持臣 僧福聚恭紀

欽定龍藏梵網直解卷帙字號標目

佛說梵網經直解上卷之一

姚秦三藏法師　鳩摩羅什奉　詔譯
明廣陵傳戒後學沙門　寂光　直解

菩薩心地品之上

○直解大意五　初釋經題目　二釋譯人名
三釋經品題　四明分科義　五正解經文

○初釋經題目

佛說梵網經此一經之題也得此數字標題即知
如來出世說法之本懷洞明全經之大旨矣直解
經題有總有別總謂佛指說梵天宮中嚴飾身殿
之網羅幢以喻心地法門之戒經別釋有五一明
能說佛二明所說義三合明佛說四指喻表法五
結歸其名一明能說佛者梵語佛陀華言覺者謂
覺身心大幻究竟諸法性相故覺有三義一自覺
異凡夫二覺他異二乘三覺滿異菩薩云何自覺
異凡夫以凡夫墮煩惱網我見爲網爲因六根攬
諸塵背梵行趣五欲縱三毒輪六道等衆目齊彰
不能自覺惟如來從凡夫發心本佛性戒悟自性
之眞空了惑業之虛妄功成妙智逈脫根塵故異
凡夫云何覺他異二乘以二乘爲無明網空見爲
網則厭生死取涅槃怖三界惡四生惟自寂遠大
心等衆目齊彰不能覺他惟如來離色數量證平
等智得法性空運無緣慈入魔佛界廣化衆生離
苦得樂故異二乘云何覺滿異菩薩以菩薩留識
情網愛見爲網則起大悲度衆生歷五位修萬行
破無明分證理等衆目齊彰覺未能圓惟如來心
色俱離根本智顯五住盡二死亡三覺圓萬德備
在天爲天中天在聖爲聖中聖故異菩薩號曰究
竟覺了之佛如來具足十號今舉一號則十號齊
彰此佛即娑婆世界說法之教主也二明所說義
者說者悅也有自他之別謂佛所證法生佛平等
時以四辯應機而說暢悅所懷謂之自悅衆生聞
者頓明佛性得受佛戒即入佛位心悅所聞謂之
他悅故曰說者悅也三合明佛說者通論說法有
五種人謂佛菩薩天仙化人皆能說法言佛說者
以心地戒法乃覺皇金口親宣非餘者能說故又

法報化佛皆能說法。此經屬何佛說。按義推之。乃依法身根本智。起後得智。現報身為說法王。報身化千釋迦。千百億釋迦為聽眾。舍那復敕千釋迦千百億釋迦。於諸世界為說法主。人天凡夫等為聽眾。其本佛迹佛。隨地隨時。隨機所說。傳無異詞。唯一梵網法門。五十八戒。百千法門。皆此梵網之眾目。是知三身應機有異。其體本同。此梵網經乃三身佛同說也。千臂經亦同此義。四指喻表法者。經云。時佛觀諸大梵天王網羅幢。因為說無量世界猶如網孔。一一世界各各不同。別異無量。佛教門亦復如是。梵網喻也。喻無量等法也。言大梵天王宮中之網羅幢。名因陀羅網。唐言天帝珠。此網有千重。而有千光。其光各各相攝。不相妨礙。緣此天王因中修梵行。果感梵天寄位。因中修眾德。果感梵網莊嚴。時佛於彼天說法。欲標題流布。一觀此網光色重重。有似法門理事互攝之象。故以無量網孔。喻無量世界。喻無量眾生心。喻無量佛教門。喻無量菩薩差別階級。喻無量諸佛受用境界。

以此一喻而攝多義。故從喻立題也。經文言世界法門。正攝眾生心。若無一切心。何用一切法。擴而推之。無邊大小橫豎網孔。喻無邊寬窄仰覆世界。而無邊世界。緣眾生無量心行所成。佛說無量大小乘教門。無數賢聖差別階級。皆隨眾生心垢輕重。方便施設。如是四聖六凡。皆因緣所生之法。了無實體。緣眾生不了自性。故勞一舍那。千釋迦千百億釋迦佛。出廣長舌。橫說豎說。塵說剎說。熾然說。謂之心藏。地藏。戒藏。無量行願藏。因果佛性常住藏。與奪橫施。皆本眾生心。不出梵網一喻也。若有宿根大力量人。一聞此說。即秉金剛光明寶戒。羅定慧鋒。裂諸見網。則當下灼見梵網之珠。象不同。而光光互射。世界各別。而不壞一真。眾生心異。而性本無差。業惑紛綸。而各無自相。聖賢科第等差。而總一佛乘。我佛教門雖殊。而理無二致。如是乃至胎卵濕化。皆本清淨菩提之心。了無妄境。而色法心法。常無常法。一切眾生數量等法。與夫空觀假觀中道智理觀行。輕重開遮止作持犯無量

權巧法門。蕩然一。空獨露戒光爲自持。用又何勞釋迦放光。擊接玄通問果行因。舍那詳答心。地經家據旨立。題羅什譯後。譯傳道影道融書。布題題授受不絕。與今直解發預其義。哉雖然戒光圓攝至理無言。當知世尊向無。言說中。說說而又說而直解向無解中。解解而又解。者不無歸宿。如佛說二字乃衆人所具之才。錄梵網二。字乃因人所具之莊嚴。若能回眞向俗。始知佛佛說梵網以度。人若能回因向果。始知人人持梵網以成。佛所謂因該果海。果徹因源。如是即以海墨書文。不盡題意。但擬其要。只欲吾人初從凡夫持心。地戒中而寄位梵天。此天上。鄰四空。下接六凡。菩薩居此天中。上弘下化。積劫修因。後成佛果。三身圓現。亦於此天說梵網經也。五結歸其名者。世尊所說一大藏時教總名曰修多羅。亦云修妬路。亦云素怛。纜華言契經。者上契諸佛之理。合道而言。下契衆生之機。逗根而說。故曰契經。亦云經者。線也。言理發於文。如線貫花。亦若梵網珠像。有異絲線貫絡以成。

譬夫三十心。十地。十重四十八輕。戒法有異。條一佛戒貫攝以成。亦云經者。徑也。如人行正路。直抵中堂。譬夫持光明金剛寶戒。徑成佛道。亦云涌泉亦云繩墨。此皆隨義立名。扣其擊節。總不出貫攝常法四字。貫者。貫串諸法之旨趣。攝者。攝持所化之機宜。常者。古今不變。法者。凡聖同軌。上四字所詮之義。下一字能詮之文。能所合目爲題。故名佛說梵網經

○二釋譯人名

姚秦三藏法師鳩摩羅什奉　詔譯

姚秦者。秦國之主。姓姚名興。標明代氏。揀非苻秦時也。三藏等者。乃譯師之名德。三藏。即經律論。經詮一心。常住不變之理。律規三業。體淨無爲之道。論覈是非。判定邪正之規。法師即佛法所屬也。謂此大師學解三藏。以法自師。以法師人。就德彰名。故曰三藏法師。鳩摩羅者。華言童壽。師童年而有耆德。故云童壽。什者。謂資識此方文字。知識七佛以來譯經師也。奉詔者。奉秦王之詔命而翻譯此

釋故譯者易也易梵國之語成華夏之言華梵並舉合目爲題故云鳩摩羅什奉　詔譯

〇三釋經品題

菩薩心地品之上

此一經之品題菩薩二字乃梵語具云菩提薩埵華言覺有情西域好廣此方尚略惟存菩薩義含提埵乃上弘下化之人也心地二字總有二義一當本經而言心即三十心地即十地二指法而言即是衆生本元心地謂此心地能攝世出世間法故世間法即六凡謂諸天世人修羅地獄餓鬼畜生出世法即四聖謂聲聞緣覺菩薩諸佛凡聖雖殊而此心地原無差別但以迷悟淺深有凡聖次第大小之殊如迷此心地造五逆十惡等因故有地獄如慳貪嫉妒等因故有餓鬼若亂倫理欺罔騙害等因故有畜生如受三皈五戒等因故有人道如瞋心作諂剛強卒惡等因故感修羅道精修十善習學禪定故生天道聞四諦聲悟入故名聲聞作還滅觀了緣生空故名緣覺智理觀行自利慈悲兼濟利生故名菩薩歷三祇圓萬行登五住破二死故名如來如是四聖六凡之十法界皆本心地中迷悟差別若能一念不起頓契無生則凡聖迷悟當下銷殞故菩薩悟此心地現自受用而又以此心地教一切衆生現他受用盡此心地乃一切衆生分上日用尋常六根門頭自受用境界緣無明封蔀不自覺知諸佛所證證此菩薩所修修此衆生所迷亦迷此如來愍念興慈運悲往來三界八千餘返祇爲發明一切衆生本有心地惟欲衆生依此心地稟受金剛光明寶戒爲本修因故下卷云一切佛本源一切菩薩本源佛性種子一切衆生皆有佛性一切意識色心是情是心皆入佛性戒中當當常有因故當當常住法身所以說衆生受佛戒即入諸佛位佛戒者即衆生心地光明金剛寶戒也世尊初從妙光堂終至首羅宮十處說法次第敷演結歸究竟心藏地藏戒藏無量行願藏因果佛性常住藏總而言之名曰心地法門故命品題曰心地品品者類也衆類相從之

義此經大部一百一十二卷六十一品此當第十菩薩心地品此一品之文分爲二卷上明菩薩理智觀行修證階級即三十心十地也下明菩薩心地戒法輕重開遮止作持犯即五十八戒也卷有上下之分此卷居上故曰品之上

○四明分科義

凡經皆有序正流通三分序分者序一經之來源彰說法之緣致正宗者明一經之宗旨逗衆生之機宜流通者繼遐芳於萬古俾化導之不絕也序分有通有別通謂諸經通用以諸經之首皆有如是我聞一時佛住某處與某大衆俱一切經初同有此序故名通序別謂當經發起以諸經緣致各有緣起不同故名別序此經心地品既在大部六十一品中當第十品唯屬正宗通序居首品流通居末品故無如是我聞等句若唯約本品首尾文義之中而分序正流通者一序分從爾時釋迦牟尼佛在第四禪地中起至問此光光爲何等相止二正宗分從是時釋迦即擎接此世界衆起至下卷四十八輕止三流通分從諸佛子聽十重四十八輕戒起至於卷終此一經大科之義也

○五正解經文三 初明序起分 二明正宗分 三明流通分

○初明序起分四 初化佛說法 二放光現瑞 三覩光生疑 四立主集問

○初化佛說法

爾時釋迦牟尼佛在第四禪地中摩醯首羅天王宮與無量大梵天王不可說不可說菩薩衆說蓮華臺藏世界盧舍那佛所說心地法門品

此敘說心地法門品之由致也爾時者即無量天人菩薩大衆集會之時釋迦牟尼佛者標能化之主梵語釋迦牟尼義翻能仁寂默釋迦譜淨梵王云我子釋迦以能仁表姓德寂默顯理致又能仁不住涅槃寂默不住生死又名能忍仁者忍也以聞善不即喜聞惡不即怒能含忍於善惡故又於無生寂滅忍可忍證故云忍也又名能儒更有多義文繁不錄雖有多義總之隨行隨德以彰名也

在第四禪地中者。標所住之處。以顯法最勝也。在者住也。謂以如法安住而住。所謂應如是住也。第者次第。謂三界共九地。欲界為一地。名五趣雜居地。色界有四地。初禪名離生喜樂地。二禪名定生喜樂地。三禪名離喜妙樂地。四禪名捨念清淨地。無色界有四地。一空無邊處地。二識無邊處地。三無所有處地。四非非想處地。此當色界第四禪捨念清淨地中。乃摩醯首羅天王所住之處。亦名有頂天。又名色究竟天。法雲地菩薩多寄住於此處說法。摩醯首羅。華言大自在。又云威靈。或云三目。此天為三界尊極之主。輔行記云。色界天王。三目八臂。騎白牛。執白拂。有大威力。居菩薩住處。能知三界雨滴之數。統攝大千世界。於色界中。此天獨尊。即統諸大梵天王之主也。佛欲顯此心地道戒。甚深祕密。清淨大法。獨尊無上。故在此大梵天王宮中內庭而說也。與無量等者。標聽法之眾。顯佛威德也。與無量大梵天王者。以一四天下有十八梵天。百億日月等。有百億大梵天王。故曰無量大梵天王也。不可說不可說菩薩眾者。言法會聽眾非是算數所知。以表此法。惟大根人堪當與說。故說蓮華臺藏世界者。指受法之處。盧舍那佛所說者。明授法之人。說法有宗。傳其本也。梵語盧舍那此云淨滿。諸惡淨盡。眾德悉滿。此即圓滿報身佛。下卷廣明其義。心地法門品者。心地品解見上文。法者軌持之義。門者通達之義。謂依法修行。直至佛地。所謂十方婆伽梵。一路涅槃門。又圓覺云。有大陀羅尼門等。故下卷云。汝諸佛子。轉我所說。與一切眾生。開心地道。次第說我上心地法門品。受持讀誦。一心而行。又千釋迦。千百億釋迦。受持而去。各各放光。光中化佛。獻華供佛。又從定而入。復從定而出。或次第說。或頓圓說。蓋謂得此門者。若隱若顯。若出若沒。隨心開合。權實自在。故云法門

訖

〇二放光現瑞

是時釋迦身放慧光。所照從此天王宮。乃至蓮華臺藏世界

此敘發起之緣也。如法華欲說諸佛一乘實相。故世尊先從眉間放一道白毫相光。光中顯現法界事相。生佛始終。爲發起之緣。此經欲說心地希有妙法。世尊必現希有瑞應。故先身放慧光。爲開發之緣也。此光全身顯露。是本有如如智慧果德光明。籍戒定力而生。然此智光非諸佛獨有。一切衆生皆具。但以無明執著。不能證得。故世尊以種種方便。放種種光明。說種種戒法。無非發明人人本有心地戒光。若能會得此光。非從外來者。卽獲自己無明窟中戒定慧光。與三世諸佛等無差別矣。從此天王宮乃至蓮華臺藏世界者。示慧光所照之處。顯情與無情。無非一光所攝盡也。

○三覩光生疑

其中一切世界。一切衆生各各相視。歡喜快樂而未能知此光。光何因何緣。皆生疑念。無量天人亦生疑念

此正敘明發問之端也。其中一切等者。總舉依正二報。卽指天宮華嚴之兩間中。凡係佛光所照。一切世界所有一切衆生。莫不各各相視其光。歡喜快樂也。類數無量。故名一切。衆法相生。故名衆生。此光昔無。於此忽覩。故各各相視。既覩其光。必獲饒益。故曰歡喜快樂。而未能知此光等者。寶光雖覩。摩相未空。肉眼凡夫。徒被其照。故未能知此光因緣。豈惟博地衆生皆生疑念。卽有身光之無量天人。心慧昏蒙。於佛身光。莫知所出。亦生疑念也。上敘人天不達佛光因緣之所以竟

○四玄主集問二　初起定放光　二衆集發問

○初起定放光

爾時衆中玄通華光主菩薩。從大莊嚴華光明三昧起。以佛神力放金剛白雲色光。光照一切世界

爾時者。卽人天生疑作念之時。衆中等者。此舉衆明當機也。衆有四。一當機衆。二發起衆。三影響衆。四結緣衆。此菩薩是華嚴海會不可說不可說四衆之中當機首領大菩薩衆也。佛放此光甚深微妙。難辟難知。非具大智慧者不能曉了。惟此菩薩具大行者智慧明妙。通達此光之道。能爲衆中作

唱導之主。以德彰名。故云玄通華光主菩薩。從大莊嚴華光三昧起者。此明因依果起。義大即體大。莊嚴即相大。華光明即用大。乃法報化三身之圓果也。又莊嚴表果。華光明表因。謂因果齊彰。主伴重重。義莊嚴法身果海有三。一六度萬行。二一切智慧。三第一義諦。其中華乃行華。即福德莊嚴。光明乃智慧。即智慧莊嚴。三昧乃正定。亦名正受。即第一義諦莊嚴。此三完備。故名大莊嚴。此菩薩住是定中。即從是定而起。又大莊嚴三昧。即大定之別名。如來妙定有百千萬億恒河沙等三昧。總之無量三昧。皆從此一三昧流出。而一切法身大士咸住此三昧法性土中。應緣即現。故云從大莊嚴華光明三昧起也。菩衆請問大法。必仗如來神力加被。放光召衆。方能發起智問。是故以佛神力放金剛白雲色光者。正顯心地光明金剛寶戒照用之義。言此戒光能破性障。故曰金剛淨智如幻。故曰白雲色。又菩薩在因。惟素法身。故曰白雲色也。光照一切世界者。謂此光照處周徧圓融而無際礙。又顯聖凡依正。總是一光所攝。蓋釋迦如來身放慧光。即舉果以明因。今華光主菩薩全身所放白雲色光。即因中境界。舉因以該果。所謂因該果海。果徹因源也。此菩薩正欲令諸衆生。知因識果。識果修因。必以本光明金剛寶戒為因地心。方證本法身。智身。功德身之慧果也。向下釋迦請問舍那。酬答正顯即果即因。即因即果。因果不二之義。

○二衆集發問

是中一切菩薩。皆來集會。與共同心異口。問此光光為何等相

此敘問果明因義也。是中等者。謂因玄主放光。光照十方世界。是十方世界中。一切諸大菩薩。以此光明皆來集會。不約而同。法華云。尋光共推之。亦此義也。與共同心者。因光悚動。同示一疑而問。故異口者。人各有身口。隨身異故。問此光光為何等相者。即問釋迦如來全身所放慧光之相。此光即果中境界。衆生未發菩薩心。猶疑因緣。故曰何因何緣。此諸菩薩是因中人。只問果中之事。故曰

光為何等相何因何緣即下釋迦請問舍那云一切衆生為何因緣得成菩薩十地道等文之衆光為何等相即下請問當成佛果為何等相之衆此序分竟

○二明正宗分　一初明心地道　二明心地戒

○初明心地道四　初化佛代請　二舍那酬答　三華光請釋　四舍那酬釋

○初化佛代請二　初攝生還本　二正請決疑

○初攝生還本

是時釋迦即擎接此世界大衆還至蓮華臺藏世界百萬億紫金剛光明宮中見盧舍那佛坐百萬億蓮華赫赫光明座上

此敘攝用歸體生佛無差之義是時者即此人天大衆諸菩薩請問之時釋迦是能化之迹佛即擎接此世界大衆者乃所化之生也在上曰擎在下曰接即擎接此光光所照一切世界中生疑集會有根性之大衆也言還至者謂此釋迦與諸菩薩一切衆生元從華藏世界舍那本迹心地戒中一光流出今復還歸本體故蓮華臺等者即舍那本迹之處蓮華臺藏世界詳在後文億有四億百億千億萬億萬萬億此乃四億中百萬億也紫金剛光明表菩提智境宮中表涅槃理境謂理因智明智緣理發以理冥智以智契理理智圓融法報無礙報化圓融迹本不二故見盧舍那佛者釋迦旋歸本界覿面相親親見本師法身智身境界回光返照即本來面目自己舍那不從外得坐百萬億蓮華赫赫光明座上者即舍那所坐之座此座以蓮華者蓮之開敷表權實雙彰義在後詳釋赫赫光明者赫赫即光盛熾勝之貌光明乃智慧照用之相謂智能破惑表如來於因地中以智慧破燒煩惱薪障惑盡淨智理全彰故感果中報德住此蓮華赫赫光明之座自安安人也俱名百萬億者即千釋迦千百億釋迦光明蓮華圍繞舍那宮座故云百萬億赫赫蓮華光明之座此明三身圓會之相華嚴廣明百萬億相

○二正請決疑

時釋迦及諸大衆。一時禮敬盧舍那佛足下已。釋迦佛言。此世界中地及虛空。一切衆生。爲何因緣得成菩薩十地道。當成佛果。爲何等相。如佛性本源品中。廣問一切菩薩種子。

此釋報化假設問答。以顯說法之本旨也。時釋迦至釋迦佛言數句。敘請法之儀則。表三業虔誠也。禮佛足。身業之誠。釋迦佛言。口業之誠。身口并致。意業之誠。諸佛請法。備具此儀。餘請法者。自當尊重也。此世界中者。卽娑婆世界中也。地及虛空者。地卽人間。虛空卽天上。一切衆生。卽釋迦如來攝接人間天上一切世界中。覩光生疑。根熟衆生也。爲何因緣得成菩薩十地道者。因緣卽因行。道卽佛果。意謂一切衆生發菩提心。返妄歸眞。欲修佛道。畢竟以何因行。方至佛果。此第一問。卽前天人疑何因何緣之意。當成佛果爲何等相者。意謂當成佛果之時。畢竟何等境界。是第二問。卽上華光主放光集衆。同心異口問此光光爲何等相之意。若問因緣并何等相。向下舍那一一俱答。詳明此是略問。在大部內如佛性本源品中。廣問一切菩薩種子。佛性卽菩提心。乃本覺義。言此覺體。曾未遷改。在衆生分中。名曰佛性。在非衆生分中。名曰法性。今舉在因。故名佛性菩薩種子。卽因地心也。此化佛代問文竟。

○二舍那酬答二　初總答心地　二廣答釋名

三結答問義

○初總答心地四　初顯示定相　二誡聽思修

三陳自因行　四舉自果相

○初顯示定相

爾時盧舍那佛卽大歡喜。現虛空光體性本源成佛常住法身三昧。示諸大衆。

前釋迦身放慧光。爲發問之端。是果中明因。炎玄主身放白雲色光。集衆興疑。是因中明果。今舍那答釋心地之道。不在別處。就是我與釋迦菩薩衆生。若凡若聖。若因若果。總是一道光明。無二無別。故將自己一段受用境界。滿盤托出。示與諸人面前。要令人人直下承當。返本還源。識得自己本有

光明金剛寶戒菩提涅槃眞如佛性圓滿具足無欠無餘故將定光示諸大衆也爾時者即釋迦詔問時也即大歡喜者謂宣說此心地法門能令一切衆生永離諸苦得究竟樂正是世尊本懷故大歡喜現虛空光體性者光即本體智光即智體即法身法身本無形相本無來往本無遷改猶若虛空無動無搖萬象森羅於中顯現以智性即色故能現於色然以華光任運若隱若顯不離法身故曰虛空光體性也本源成佛常住法身三昧者如木之有本水之有源一切諸佛一切菩薩修因證果無不依此本源智定爲因地心成佛常住法身道果以顯三身顯現一光也示諸大衆者即以此本定光示諸衆生使悟入也

〇二誡聽思修

是諸佛子諦聽善思修行

此舍那如來詔告當機法會大衆誡聽勉進思修意也是諸佛子者佛爲慈父紹佛曰子諦聽等者即聞思修三慧諦者審也聽者領也謂諸大衆佛子若不審諦誠信而聽則所聞之法心不相應心法既不相應心慧妙行何繇發起故曼殊大士於楞嚴會上獨選耳根圓通爲妙耳門所謂此方眞教體清淨在音聞欲取三摩提實以聞中入故先誡聽也善思修行者謂善能體會所聞之法如聽而思如思而修也若不如聽而思聽則無益不如思而修思亦徒勞所謂如人數他寶自無半錢分於法不修行多聞亦如是故復誡思修也必須如是諦聽如是善思如是妙修方契如如實相心地法門光明金剛寶戒

〇三陳自因行

我已百阿僧祇劫修行心地以之爲因初捨凡夫成等正覺

此係化佛初問一切衆生爲何因緣得成菩薩十地道故報身佛述已過去所修所證爲答也阿僧祇華言無數梵語劫波此云分別時節又云時分我已百阿僧祇劫即佛已修因證果之時分長遠也修行是心地即下文所明三十心十地也以之

為因者正謂欲得道果無有別法即以此本心地法門而為因也前問中雙詣為何因緣答中不言緣者乃因中具有緣義故其義有三一本有光明金剛寶戒乃正因心二依教法起觀修行心地法門是緣因心三無明淨盡真如理圓究竟無上菩提歸無所得即了因心初捨凡夫即始覺破滅相無明百阿僧祇劫修行三十心即漸次覺破異相無明修行十地即隨分覺破住相無明成等正覺即究竟覺破生相無明我佛時歷百僧祇方得五住究盡豈今妄誕之人一朝一夕微因微緣小功小行一知半解無明煩惱貪瞋我慢一毫未除而言頓超佛道者也瓔珞經云一切諸佛不經三大阿僧祇劫得成無上正覺無有是處仁王般若亦同此義先悟毗盧性海後行普賢行門旨哉言乎

○四舉自果相二 初總明果相 二別明果相

○初總明果相

號為盧舍那住蓮華臺藏世界海

、此係第二當成佛果為何等相之問故以巳初捨凡夫時修習心地乃至成等正覺以如是等因如是等緣如是等果而成如是等相以答之也言號為者因中自有師佛記莂其名因行未滿只名菩薩覺行既圓成等正覺故號為盧舍那佛也住蓮華臺藏世界海者華藏世界大香水海中有一華臺世界如蓮華形故名蓮華臺藏世界海華嚴經云有二十重華藏世界海皆在無邊妙華大香水海中此世界種乃是毗盧遮那如來往昔於此界中微塵數劫修菩薩行親近微塵數諸佛時所嚴淨今感果住此也而此娑婆世界正當華藏第十三重有十三佛剎微塵數世界圍繞間據華嚴云即是毗盧遮那如來出現之處此經所云盧舍那佛住蓮華臺藏世界海二釋何別答毗盧遮那法身也盧舍那報身也法身托報顯報身因法成若非法身無以有報身非報身無以顯法身乃知法報不分三身圓現不即不離非一非異二釋不別是故盧舍那佛住蓮華臺藏世界海即毗盧遮那佛住蓮華藏莊嚴世界海也海有十德總而言之

淵深廣大包含萬物無德不備無相不現流出一切融攝一切卽千釋迦千百億釋迦依報正報無不從此華藏世界盧舍那佛心海中流出此上二節總答因果二問問何等因卽最初悟此心地光明金剛寶戒爲因問何等緣卽依法修行三十心十地爲緣問何等果卽成等正覺爲果問何等相卽依正莊嚴二報爲果相也

○三別明果相二初從體起用　二攝用歸體

○初從體起用

其臺周徧有千葉一葉一世界爲千世界我化爲千釋迦據千世界後就一葉世界復有百億須彌山百億日月百億四天下百億南閻浮提百億菩薩釋迦坐百億菩提樹下各說汝所問菩提薩埵心地其餘九百九十九釋迦各各現千百億釋迦亦復如是

上總示果相明依正之體此別示果相明依正之用也其臺卽大香水海中之一大蓮華華中有一葉臺臺上有一佛佛卽舍那本佛乃正報身佛也臺卽舍那所居華臺乃本迹佛身依報國土也其本華臺周徧有千葉圍繞而每一葉爲一世界故成千世界此顯本迹依報又現爲迹佛依報之世界也我化爲千釋迦等者我卽舍那自稱揀非權小凡外之我此顯本迹佛身又化迹佛之身現爲迹依界中教主此一一界中佛皆舍那化身故曰我化爲千釋迦據千世界後就一下顯迹依土又化爲迹迹佛身依報國土也言後就一葉等者卽千葉中拈最後一葉而例言之此一迹華又現爲百億之華每一一華爲一一世界故有百億世界每一一世界中有一一須彌山故有百億須彌山梵語須彌此云妙高以衆寶所成出過諸山故每一一須彌山有一一日月繞須彌盧故有百億日月每一一日月一日一夜遊四天下故有百億四天下每一一四天下有一一南閻浮提故有百億南閻浮提梵語閻浮此云勝金以樹流金汁河出金沙故百億菩薩釋迦者此又顯迹佛之身而又現迹迹佛身卽千釋迦一一化現百億釋迦爲當機故云百億菩薩釋迦坐百億等此總結顯如來

婆心示現受生出家成道轉法輪度衆生義一一釋迦皆示現八相成道二始同時皆不離菩提樹而昇四王忉利乃至梵天皆說舍那所傳心地法門皆放身光鼓動人天故曰坐百億菩提樹下各說汝所問菩提薩埵心地也其餘九百等者上祗于華中一華示現千佛中一佛示現其餘九百九十九釋迦又作云何其一華一佛既如是示現則餘九百九十九釋迦依正亦皆各各示現乃至請問心地法門亦復如是無二無別

○二攝用歸體

千華上佛是吾化身千百億釋迦是千釋迦化身吾以爲本源名爲盧舍那佛

此舍那知凡小不能通達卽體之用而謂實有本迹應迹之分故言千百億釋迦是千釋迦之化身千釋迦是舍那之化身也上其臺等是明從體起用卽體之用此明攝用歸體卽卽用之體正明體不離用用不離體體用不二故曰吾以爲本源名爲盧舍那上廣答果相竟

○二廣答因相二　初標牒問詞　二釋心地名

○初標牒問詞

爾時蓮華臺藏座上盧舍那佛廣答告千釋迦千百億釋迦所問心地法品

爾時者當爾發明本迹偏現攝用歸體之時廣答者對上略答而言上只略答我已百劫修行心地又恐法衆不知是何等心地故標牒問詞下詳答之

○二釋心地名四　初釋十住名　二釋十行名

三釋十向名　四釋十地名

○初釋十住名

諸佛當知堅信忍中十發趣心向果一捨心二戒心三忍心四進心五定心六慧心七願心八護心九喜心十頂心

此釋十住心名德位也諸佛當知者謂千釋迦千百億釋迦今爲當機故詔告之堅信忍中十發趣心向果者地持經云十住十行名種性住種卽種子有發生之義性爲性分乃自分不改之義以初

住位。卽中道種成就安住其中。無有退失。數數增進。故名種性住。瓔珞經云。三賢十地。等妙。諸菩薩分爲六位。各具性觀。慧堅忍五法。每一法。麗六位。分爲六種。此十住位。於六性中。此名習種性。習謂習學。研習空觀。破見思惑。故於六觀中。此名住觀。住卽安住。謂心會於理。名住。觀卽觀照。謂觀察諦審一切諸法。緣生性空。名觀。卽修習空觀之理。滿一切法。二義合言。故名住觀。於六慧中。此名聞慧。達耳曰聞。分別曰慧。因聞中道之理。而生一切無漏智慧。能了一切法。離二邊相。旋轉閑根。故堅信忍中。者乃有二義。堅者。於六堅中。此名信堅。信卽信心。堅卽堅實。謂信一切法。皆卽眞諦。無毀壞。故忍者。於六忍中。此名信忍。信卽信心。忍卽安忍。謂信一切法。皆悉空寂。能於空法。忍可忍證。以二法合言。名堅信忍也。中者。言此堅信忍中。有十種人俱發上弘下化廣大之心。趣向佛海。無能退轉。起信論云。分別發趣道相者。謂一切諸佛所證之道。一切菩薩發心修行趣向。義故。略說發心有三種。

一信成就發心。二解行發心。三證發心。此信成就發心者。依不定聚衆生。有熏習善根力。故信業果報。起厭離心。求菩提道。得値諸佛。親承供養。修經萬劫。信心成就。或佛菩薩教令發心。或以大悲願力。或因護法因緣。能自發心。如是信成發心。入正定聚。畢竟不退。名住如來種中。正因相應。故名信成就發心。又發心有三種。一者直心。正念眞如法故。二者深心。樂集諸善行故。三者悲心。欲拔一切苦故。如是發心。皆得不退。故云堅信忍中十發趣心。向果何名。十心。一者捨心。捨卽施捨。無所悔惜之義。謂以內法外法。一切皆捨。通達無爲無相。入空三昧。故二者戒心。戒卽戒律。護善遮惡之義。謂以一切善惡諸法。無集無受。一切性離。一道淸淨故。三者忍心。忍卽忍可安忍不動之義。謂以無相慧忍。入一切空空忍。一切法如忍相不可得。故四者進心。進卽精進。趨向無退之義。謂以四威儀中發無生。山入空。入假亦無二相。進分善根。故五者定心。定卽禪定。不昏不散之義。謂以心念寂然。誠

一切衆生。一切善故。六者慧心。慧即智慧。照了無礙之義。謂以不可說觀慧智。入中道一諦理。無明障破。皆爲慧用故。七者願心。願即願樂。上求下化之義。謂初發求心。中間修道。行滿願足。佛果便成。故八者護心。護即護持。善能隄防之義。謂以無相護護。使諸外道。八倒不嬈。正信以護根本法體。集散不可護故。九者喜心。喜即歡喜。離苦得樂之義。謂見他人得樂。常生喜悅。靜照樂心。緣一切法。故十者頂心。頂即人頂。無過於上。尊貴之義。謂以最上頂智。滅無我輪。斷除十使。不受六道果。住頂三昧。正定發行。趣道性實。不離正信。故自此十心圓明。空觀成就。理性漸顯。眞諦不立。從此解脫。趨進行位也。瓔珞經云。以銅銀金瑠璃水晶瑪瑙之六輪。對住行向地等妙之六位。以輪對者。具有二義。一運轉。二摧輾。謂佛菩薩。運轉於大法輪。則能摧輾衆生之惑業。故因斷惑證眞。各有淺深次第不同。故以六輪對六位也。問此十住位。以何輪對。答以銅寶輪對。何故以銅。蓋似金色。不具金用。雖無鐵之塵垢。而獨有渣滓在。若乃煉磨攻治。則能成諸器皿。濟用於世。謂十住諸菩薩。惟修空觀。斷見思惑。如離塵垢。四十二品無明之中。十住位人。斷前滅相一品。異相十品。若前異相十品。未能斷盡。如銅之有渣滓。惑既分斷。德亦分顯。故能隨體起用。隨類現形。化諸衆生。如器成濟世。故以銅寶輪對十住位

○二釋十行名

諸佛當知。從是十發趣心。入堅法忍中。十長養心。向果。一慈心。二悲心。三喜心。四捨心。五施心。六好語心。七益心。八同心。九定心。十慧心

此釋十行心名德位也。此位於六性中。此爲性種性。謂乃雖證本性眞空。而不沈住空理。即能分別諸法。開化衆生。使令入佛道。故於六觀中。此爲行觀。行爲修行。以修習假觀。行立一切法。二義合言。故名行觀。於六慧中。此名思慧。思謂審思勝思決定。慧即擇法覺慧。以思惟中道理。發生無漏智慧。開化衆生。二義合言。故云思慧。諸佛當知二句

結。前入堅法忍中。等起後。前住云堅信忍。此行云堅法忍何也。即前所修理法。理緣信入。信緣理起。是故前云堅信。此云堅法。於六堅中此名法堅。謂知諸法皆即俗諦。無毀壞故。於六忍中此名法忍。雖知諸法皆空。無所有相。而能假立諸法以化衆生。於假法中。忍可忍證。以此二法合言。故名堅法忍也。此位以前十住。眞理深入玄妙菩提。妙行依理而起。運四無量之心。行四攝法。饒益衆生。長養聖胎。成就聖德。向佛果海。故云十長養心。向菩提果。何名十長養心。一者慈心。愛念衆生。化被一切。能生正性。不稼魔教。使得樂果。故二者悲心。愍念衆生。以悲空空無相自滅一切苦。與一切衆生平等一樂。起大悲。故三者喜心。慶他得樂空空喜心。令諸衆生入正信。捨邪見。背六道苦。故喜。四者捨心。周給無悋。無造無相。空法中如虛空。自他體性不可得。而無生心。常修其捨。五者施心。普惠無惜。身施。口施。意施。財施。法施。教導一切衆生。無心行化。達理達施。一切相現在前。行。六者好語心。所說

皆為慈愛語。可攝化衆生。常行如心。發起善根。七者利益心。勝行化生。實智體性。廣行智道。現行六道。不以為患。但益人為利。八者同心。隱同攝化。以道性智同空無生法中。以無我智同生無二。入諸六道身相。行業一切事。同以入同法三昧。九者定心。印持無亂。以一念靜慧觀空。無能擾動。了見一切衆生我人種子皆無合散。集成起作不可得。故十者慧心。照徹無癡。觀諸邪見結患等縛無決定體性。是心入起空空道。發無生心。自此十心行行無違。定慧圓明。空假不立。以中道智觀增進向位也。此位功行於六輪中以銀寶輪對位。謂銀體性瑩潔。不受塵垢。雖經鎔煉。性恒不變。此十行菩薩惟修假觀。以加功用。任運分斷中十品異相無明惑業。顯發本然清淨之性。如銀體瑩潔。鎔煉不變。故以銀寶輪對十行位也。

○三釋十向名

諸佛當知。從是十長養心入堅修忍中十金剛心向果。一信心。二念心。三迴向心。四達心。五直心。六不退

心七大乘心八無相心九慧心十不壞心

此釋十迴向心名德位也迴向心者因前二位所修所證一切智行不墮不退不住空假不立心心迴向眞如平等法界理中名迴向心諸佛當知二句結前入堅修忍中等起後言從是等者繫前十行如菌增長華果敷實將華落果成時更加堅勇其心不被魔外侵損此位於六性中名道種性因修中道通達佛法能起一切衆生菩提道種故於六慧六觀中此名向觀謂向法界眞如實際故於六慧中此名修慧謂修中道理發生無漏智慧故前云堅法忍此云堅修忍者具有二義於六堅中名爲修堅謂修中觀了知諸法皆即中諦無毀壞故於六忍中此名修忍謂即修習中道知一切法事理和融於中道理忍可忍證二義合言名堅修忍此十向位即解行發心也前十住心係信滿故而入此十向心係行滿故而入以是菩薩於第一阿僧祇劫將欲滿故即於眞如法中深解現前於是心心實相念念眞如行行圓融修金剛三昧定集一切行法門深入理觀轉更增明入佛果海故云從是十長養心入堅修忍中十金剛心向果也何名十迴向心一者信心但信自心決定成佛永無疑執故二者念心念念不失一切諸佛正智於大乘六念常覺常施一合相故三者迴向心迴即不住向即不退於此無上金剛菩提心心入空而無去來幻化受果深深心解脫故四者達心達即通達照徹無礙內外湛淨空空如如相不可得故五者直心直即正直直照平等入無生智無明神我空於空三界生者結縛而不受故六者不退心不退入凡夫地不起新長養諸邪見常空生心心入不二爲不退一道一照故七者大乘心解解一空以一空智智乘行乘任載任用令諸衆生同入佛海故八者無相心即心無相妄想解脫照般若波羅蜜無二相故九者慧心無量法界無集無受生生生煩惱而不縛光明照性入一切法故十者不壞心八魔不壞入佛威神出沒自在動大千界於虛空平等地心無二無別故於此十心圓滿二空理

願感諸佛加被。得摩頂三昧。證入虛空平等總持法門。即入十地也。此十向位。於六輪中。以金寶輪對位。謂金體貴重。淬用極大。土理火煉。其色不變。此菩薩惟修中道。功行加深。教化亦廣。雖混衆塵。不為衆塵所染。雖居五欲。不為五欲所燒。以斷盡從十品異相無明。故以金寶輪。對十迴向位也。此上三賢觀行。雖各修一觀。乃瓔珞約本分位而言。其實三觀圓修。即一而三。即三而一也

○四釋十地相

諸佛當知。從是十金剛心。入堅聖忍中。十地向果。一體性平等地。二體性善慧地。三體性光明地。四體性爾炎地。五體性慧照地。六體性華光地。七體性滿足地。八體性佛吼地。九體性華嚴地。十體性入佛界地。

諸佛當知一句。標牒舍那。對千化佛。答說十地名德位也。從是一句。結前入堅聖忍中等。起後前三賢修習聖行功德。圓足。得入正等地總持法門。自此稱聖。故云從是十金剛心入堅聖忍中十地向果。問。前三賢位名心。十聖名曰地者何。答。三賢位未證眞如。非所依處。此十聖位。乃佛界地。為一切所依。性一切功德。生一切功德。故易心名地也。此地於六性中。性為正覺性。謂即正與佛體等無別故。於六觀中。觀為地觀。謂能生萬物。因修中道觀理。一切佛智功德。從此生。故於六慧中。為無相慧。謂正知中道之理。惟空無相。而能發生一切無漏智慧。故。善堅聖忍者。其義有二。於六堅中。地上菩薩名為德堅。謂修中道觀智。破一分無明等障。顯發一分眞如三德。無能毀壞。故名德堅。於六忍中。此名正忍。謂正破無明。於中道理忍可證。故名正忍。二義合言。故名堅聖忍也。此即名證發心。謂證眞如法。故唯為開導一切衆生。不依文字。起信廣明。已上總明十地義。向下別明十地義。何名十地。一體性平等地。謂此菩薩證入諸佛法身平等大慧。眞實法門。攝受衆生。凡所作為。其慧平等。故二體性善慧地。此菩薩善修法身平等大慧清淨明達一切善根。故。三體性光明地。此菩薩證發無邊妙慧光明。以三昧解了。智能知一切三世諸佛

法門入神通光明故四體性爾炎地此菩薩以智慧發燒煩惱薪以入善權方便教化一切衆生能使見佛體性故五體性慧照地此菩薩以十力智照知善惡有無二性起一切功德行轉不可說不可說法門故六體性華光地此菩薩以大智行華一時開敷十神通明智品現身示衆種種變化百千萬劫說不可窮盡故七體性滿足地此菩薩具足十八聖人智品於一切國土中隨諸衆生心行示現作佛成道轉法輪故八體性佛吼地此菩薩入法王位三昧其智如佛而以法藥施諸衆生為大法師破壞四魔法身具足說法無畏如大獅子吼故九體性華嚴地此菩薩得佛華嚴善能守護法身以佛威儀如來三昧自在王定王定出入無時於百億四天下一時成佛現無量身口意說無量法門品而能轉諸魔界入佛界轉佛界入魔界於一念中一時示現如是事故十體性入佛界地此菩薩以護一切種智得入金剛三昧其大慧空空復空如虛空性具足十功德品復有不可說奇

妙法門奇妙三昧門陀羅尼門非下地凡夫心識所知惟佛佛無量身心口意可盡其源故自此十地圓滿等入如來妙覺果海此地菩薩功德於六輪中以瑠璃寶輪對位以瑠璃寶出須彌山一切衆寶皆不能壞此十地菩薩所證眞實不為外魔之所動壞故以瑠璃寶輪對十地位此十聖地觀行斷證初地斷上品惑證下品智自二地至七地斷中品惑證中品智從八地至十地等斷下品惑證上品智此即轉前五識相應心品成成所作智轉第六識相應心品成妙觀察智轉第七識相應心品成平等性智轉第八識相應心品成大圓鏡智四智圓明三身圓現所謂大圓無垢同時發普照十方塵刹中以上答釋心地名相竟向下結答以勸修也

〇三結答問意二初舉法陳因　二作勸修證

〇初舉法陳因

是四十法門品我先為菩薩時修入佛果之根源

是四十法門品者總舉心地軌則以勸修也我先

為菩薩時者。此舉果明因也。修人佛果之根源者。此舉因明果也。若非勝因。不得勝果。若非勝果。焉顯勝因。舍那自指根源。以為衆生修入榜樣。

〇二作勸修證

如是一切衆生。入發趣長養金剛十地。證當成果。無為無相。大滿常住。十力十八不共行。法身智身滿足。此總答前二問。以明修證之義。如是二字。承上自已成佛根源在斯。一切衆生。當亦如我往昔行菩薩道。修人發趣。長養。金剛。十地。四十賢聖之行。為因地心。得證當成果。無為無相大滿常住。法身智身滿足。相好無為無相。即顯法身大滿常住。即顯報身。十力十八不共行。即顯化身。法報不分。三身圓現。是為法身智身滿足。以此三身。係因地中修習心地。是以得果證身。宗鏡錄云。由轉根本之心。得證法身。根本心者。即第八識。謂善惡等法。本此出生。若迷此識。即為生死。悟此識者。即得涅槃。此識轉時。一時煩惱斷滅已盡。得證法身。故二轉依本之心。得證報身。依本心者。即第七識。謂依八識而起。如迷此識。即起一切愚癡。悟此識者。即起一切智慧。是故此識轉時。一切愚癡解脫。即證得報身。故三轉起事之心。得證化身。起事心者。即第六識。謂對六塵而起分別。以迷此識。即起一切貪瞋癡等。惱害衆生。悟此識者。即修一切戒定慧等品。饒益衆生。是故此識轉時。即證得化身。故是以如來出世。說諸心地法門。無非要令一切衆生。斷惡修善。轉識成智。證三身圓十號故也。十力者。一知是處非處智力。二知過現未來業報智力。三知諸禪解脫三昧智力。四知諸相勝劣根智力。五知種種解智力。亦名欲力。六知種種界智力。亦名性力。七知一切至處道智力。八知宿命無漏智力。九知天眼無礙智力。十知永斷諸習氣漏盡智力。十八不共法者。一身無失。二口無失。三意無失。四無不定心。五無異想心。六無不知捨心。七欲無減。八念無減。九精進無減。十智慧無減。十一解脫無減。十二解脫知見無減。十三身業隨智慧行。十四口業隨智慧行。十五意業隨智慧行。十六知過去無礙。

十七知現在無礙十八知未來無礙此十八行云不共者以是諸佛自覺聖智境界非權小菩薩所共更非凡夫境界可知故云不共

○三華光請釋二　初總標報化　二別明當機

○初總標報化

爾時蓮華臺藏世界盧舍那佛赫赫大光明座上千華上佛千百億佛一切世界佛

此總標明體用不分報化無二之義言爾時者即本舍那如來舉因明果勸修時也此之華臺舍那赫赫大光明座千華上佛千百億佛俱已解見前文言一切世界佛者是千百億化身釋迦如來展轉化化無量無盡智慧如來居一切世界中說法利生以表從心地戒法中出生無量無盡智慧佛也下發文云微塵菩薩衆由是成正覺者此也

○二別明當機

是座中有一菩薩名華光王大智明菩薩從座而立白盧舍那佛言世尊佛上略開十發趣十長養十金剛十地名相其一一義中未可解了惟願說之惟願說之妙極金剛寶藏一切智門如來百觀品中已明

此一節文總承前義而來自從是時釋迦身放慧光人天生疑玄通光主放光聚衆請問光相釋迦華衆至舍那所代前二問請決其疑舍那領答從凡至聖即以心地爲因當成佛果果中境界一一發明又恐大衆雖聞心地爲因不知是何心地故又廣開名相爲三十心十地既有如是之名如是之相必有如是之義若不發明義趣將使行者莫知趣向執相迷心執事迷理故華光王菩薩請解其義正謂涅槃心易曉差別智難明也是座中有一菩薩者即上千佛座中之果位菩薩也華光王大智明者前云玄通華光主此云華光王大智明正顯此心地戒法門非具大智慧者不能通尚所以斷惑證眞必以智慧爲首故也從座而立身業之誠白盧舍那佛言口業之誠身口如如心契實相則意業之誠也佛上略開十發趣十長養十金剛十地四十法門名相名相雖多以相求之則名相又爲略故云略開名相且略其義尚廣其中一

一義趣修斷觀智未曾解了必請詳明故曰惟願說之惟願說之重敘請意以表翹誠之至也言妙極金剛寶藏一切智門者此請正觀乃起方便觀行以期佛果故也妙極即妙覺果海金剛即堅利之智謂若至果海非金剛智不能此智一起諸物不能壞而能壞諸物一切雜染諸惡種子斷盡無餘故云妙極金剛此智具足一切功德故云寶藏能爲一切賢聖修斷方便觀智根本故云一切智門如來下引證以明此處文義在大部內如來百觀品中已更詳明矣

○四舍那廣釋四 初釋十住義 二釋十行義

三釋十向義 四釋十地義

○初釋十住義二 初總標牒問 二別解其義

○初總標牒問

爾時盧舍那佛言千佛諦聽汝先言云何義者發趣中

此牒大智明菩薩請釋其義誠聽許說十住進修地位觀行之義

○二別解其義十

○初釋捨心位

若佛子一切捨國土城邑田宅金銀明珠男女己身有爲諸物一切捨無爲無相我人知見假會合成主者造作我見十二因緣無合無散無受者十二入十八界五陰一切一合相無我我所相假成諸法若內一切法外一切法不捨不受菩薩爾時名如假會觀現前故捨心入空三昧

初釋捨心之義即檀波羅蜜也別經名發心住謂於諸劫之中行十信心不作邪見廣求智慧而行捨心捨有十種總即唯三財法竭盡捨也問心地法門位有四十初明捨心者何也答欲令趣佛道人一切解脫始望無上菩提無餘涅槃若於身心世界不能盡捨縱能修行居然全體凡夫入道何緣以故首示眞爲生死志求佛道應當漸漸從外捨去以至內捨內外俱捨捨亦復捨如是之人名爲內身菩薩乃可入道自利因此擴度則能廣攝衆生而諸衆生亦易從化若夫三賢位人惟捨二

執麤。惑還有微細我法二執。亦要盡捨。方證佛果。是故一切菩薩位中。必以捨位居先。故初明捨心也。若佛子者。標能修之人。堪當大法。代佛化導。故稱佛子。一切捨者。標所修之法。理智觀行。三輪體空。內而根身。外而器界。一切諸有為相。無所顧惜。俱能捨之。無有追悔。故云一切捨也。下凡佛子二句倣此。國土城邑至一切捨一節。正明佛子捨心體用觀照之義。言國土等者。釋上一切捨事。以顯空觀門也。謂乞寶位。即捨國土城邑。不作主宰想。如乞安養。即捨田宅金銀明珠。不作貴重想。如乞奴婢。即捨男女乃至己身。不作情愛想。盡其所有。悉無一毫貪戀。但凡有為諸物。一切盡捨。何以故。以滿檀波羅蜜。莊嚴無上菩提故也。無為無相至不捨不受一節。申明一切捨觀之義。國土城邑等外物。屬於疏分。捨之猶易。男女己身。屬於親分。已捨之甚難。且己身視男女尤親。云何難捨能捨。以此菩薩了達身世一切皆空。本來無為無相。實無有法。悉緣無明不覺。展轉現起。於是我相人相。人我之間。情之所知。目之所見。妄認為實。遂爾假借衆緣合會而成主宰。稱我稱人。千臂經云。假會合成立名生者。主字。念作生字亦可。謂即不識緣生如幻。執我執人。造作我見。種種取捨。緣是我見造作。故受生滅流轉。無有休息。輪迴不絕。十二因緣等者。正名假會合成立名生者。以顯緣生性空之義。十二因緣者。蓋以無明為因。行即為緣。行為因。識為緣。識為因。名色為緣。名色為因。六入為緣。六入為因。觸為緣。觸為因。受為緣。受為因。愛為緣。愛為因。取為緣。取為因。有為緣。有為因。生為緣。生為因。老死憂悲苦惱為緣。所謂因緣和合。虛妄有生。因緣別離。虛妄名滅。故法華云。無明至老死。皆從生緣有。既從因緣有。亦從因緣滅也。無合無散無受者。釋上因緣如幻。法體本來靈明絕待之義。蓋此因緣之法。緣會而生。法體本來不生。以本無生死流轉之法。故云無合。緣盡而滅。法體本來不滅。以本無解脫轉流之法。故云無散。既無生滅合散。其中亦無受彼生滅者。故云無受者。十二入等者。

上言十二因緣是卽總舉三世生滅因果此下別釋現在之法而欲一切衆生在此六根門頭薦取不致向外馳求楞嚴所云輪生死涅槃皆汝六根故於六根薦取十二入者六根六塵互攝入故亦名十二處謂眼爲色入處色爲眼入處耳爲聲入處聲爲耳入處乃至意爲法入處法是意入處所謂單根不立獨境不生根境相對自無體性之義十八界者界是分位六根六塵六識分位之疆界也五陰亦名五蘊卽色受想行識質礙曰色領納曰受緣慮曰想遷流曰行了別曰識其云陰者以此五種蓋覆吾人本有眞性故其云蘊者緣此五種集聚蘊藏而成妄身妄心受無量生死故此五蘊十二入十八界如來於諸經中處處演說爲迷心者開心說蘊爲迷色者開色說處爲俱迷者開蘊說界此之三科五蘊開合之法者無非要令一切衆生知此虛幻猶如空華若能於此空華了知是妄則當下永無生死輪轉矣一切一合相者此明菩薩觀智卽妄以明眞義謂觀身心世界一切諸有爲法當體全空之性本來無爲無相不緣假合而成故曰一切一合相也一合二字正說無爲無相之處與上假會合成之合字不同既曰無相又曰一合相者總無相中而妙有之無我我所相者此句總結上義所言五蘊十二入十八界等一切有爲法既一合相誰有我者推一我相終不可得既無有我誰有我所究一所相終不可得以是故知因緣和合諸法皆是假成也是故所言若內一切法五蘊身心等若外一切法國邑男女等此內外一切法悉皆空故是以雖捨不見有我爲能捨之人亦不見有物爲我所捨之法二性空故其中自亦不見有受施者以是三輪體空故云不捨不受菩薩爾時等下結承捨觀之益謂如上三輪空捨菩薩當爾之時是名如假會幻化觀照現在前故而令捨心證入眞空三昧正定正受之利益也如假會觀現前故者謂此十住菩薩修習空觀蕩一切法無所有相今既於假法上而修捨心似同假觀故名如假會觀現前也此義千臂經中

廣明如是捨心。如是捨行。是名佛子無相捨心體用觀照也

〇二釋戒心位

若佛子。戒非非戒。無受者。十善戒。無師說法。欺盜。乃至邪見。無集者。慈良。清直。正實。正見。捨喜等。是十戒體性。制止八倒。一切性離。一道清淨

此釋戒心之義。即尸羅波羅蜜也。別經云。治地住謂乃常隨空心。行諸法門。以嚴戒品。此戒總有三聚。十無盡戒。則開三千八萬無量戒也。非非戒下至無集者一節。正明佛子戒心體用觀照之義。千臂經中。於此非非戒上。有非戒二字。言非戒者。謂佛子之大戒。不同諸小乘人。有戒相可持。但束其身。而於戒性。不能究竟明了。經云。戒性如虛空。持者為迷倒。惟以菩薩大乘佛戒。體如虛空。受而無受。持而無持。乃為非戒。而不墮常見。故非非戒者。謂佛子之大戒。又不同諸魔外道。分別有無。其言有戒。即持牛狗等戒。望生天上。其言無戒。即不受戒。妄談無戒可持。說婬怒癡。皆是梵行。惡罵捶打。無非佛事。縱貪瞋癡。恣殺盜婬。未得言得。未證言證。疑誤眾生。自迷迷人。大妄語人。師及弟子俱墮惡道。以是菩薩大戒。無受而受。無戒而戒。雖則了知性戒。體如虛空。本無垢染。不妨隨順性戒修行。是故云非非戒。不同斷滅見也。言無受者。者字牒定佛子於小乘魔外諸所有戒。皆不受行。故云無受者。十善戒者。正明佛子大戒。謂此菩薩所以不受行諸不善戒者。以但自精進奉持三世諸佛所說十無盡藏波羅提木叉清淨妙戒故也。言無師說法者。千臂經云。名無師說法戒。此即光明金剛寶戒。言十善戒。固為諸佛菩薩修行法門。乃即一切眾生本體性中各具足者。非從師說而有。故曰無師說法戒。欺盜乃至邪見無集者。此明惡戒體空。欺謂欺誑。盜謂盜竊。俱從邪魔外道之戒而言。非泛指者。乃至二字是超略。言謂此惡法之多。不能枚舉。假此二言以該婬殺貪瞋癡等諸惡法也。邪見即不正惡知見。具該六十二種。言無集者。謂小乘善戒。尚且無持無受。豈況欺等惡法。反可集

業於心耶故云無集著也慈良清直至是十戒體性一節申明佛子戒心體用之義所云慈者哀愍一切則無殺生之念良者溫和善熟則無盜竊之事清者體湛澄潔則無染汙之行直者正直無私則無虛誑之語正實者邪妄虛浮悉遣則無沽酒之事正見者絲毫邪僻皆除此一攝三即不說四衆過不自讚毀他不訕謗三寶捨謂能捨而不悋則無慳惜加毀之心喜謂喜而不恚則無瞋心不受悔之意等者統餘法言謂此八者是前十善妙戒之全體性故云是十戒體性制止八倒三句結明佛子戒心體用之發謂此十戒全體本性大用之力即能禁制止絕凡外八種顛倒言八倒者凡夫四倒即無常計常無樂計樂無我計我不淨計淨小乘四倒常計無常樂計無樂我計無我淨計不淨此之八倒總不達如來眞常四德故耳言一切性離者菩薩了達自性本源之戒謂不但惡戒體空即善戒亦體空何以故以屬對待故善惡俱性空於何有其於正戒性離邪戒性離有戒性離無戒性離持戒性離毀戒性離得戒性離失戒性離乃至一切依他徧計顛倒等性俱永遠離故云一切性離一道清淨者謂此顛倒之性既已遠離唯證一道無師所說清淨體性光明金剛寶戒獨露顯現以不思議業用饒益衆生如是受持方名佛子戒心體用之觀照也

○三釋忍心位

若佛子忍有無相慧體性一切空空忍一切處忍名無生行忍一切處得名如苦忍無量行一一名忍無受無打無刀杖瞋心皆如如無一一諦一相無無相有無有相非非心相緣無緣相立住動止我人縛解一切法如忍相不可得

此釋忍心之義即羼提波羅蜜也別經名修行住謂能修行忍力長養衆善根故忍者謂於逆順諸境安然自如乃即造道之強力也忍有多種此中具六以該一切有無相慧體性至無無相一節正明佛子忍心體用觀照之義有無相慧體性一切空空忍者千臂經云此名無相慧忍有即本有不

從外得也。無相即如如理。慧即如如智。謂此菩薩忍心不在事迹之間。亦不離事。於此不離不即之處。本乎無相慧體。而起無相大智慧光。觀察世出世間一切諸法。悉如虛空。無有色相。無彼無此。實無二法。惟一體性。性淨無物。即以無相之能。開化無相之所。達入一切空空。故云有無相慧體性。一切空空忍也。一切處忍等者。千臂經中名曰普願行忍。謂一切空空之忍。凡一切處無所非忍。以一切處所忍之心。不見有少法生。不見有少法滅。以無生滅二俱離。故即入無生。故云一切處忍。名無生行忍也。言一切處得名如苦忍者。千臂經云。名耐怨忍。菩薩因契無生行忍。更為法界有情。修持三種大忍。每被他人妒害之處。不見有苦可忍。菩薩達境惟心。心不自心。因境有心。境不自境。因心有境。心境一空。得名如苦忍。所謂不因訕謗起冤親。何表無生慈忍力也。無量行一一名忍者。千臂經中名曰無量行忍。此即推廣所忍之行。總收上一切處能忍心智。與夫所忍心法。然雖無量行門。

種種不同。是則皆依無相慧體而起照。用是故所云無量行一一名為無相慧忍也。無受無打無刀杖瞋心皆如如者。千臂經中此名安受苦忍。申明空上一切處如苦忍之事迹也。謂上難忍易瞋之中。分明以受刀杖所打。菩薩了達三輪體空。即其內心而推覓一受相了不可得。則無受打之我相。故即其外境而推覓一打相本不可得。則無打我之人相。故即其所中而推刀杖本寂。則無所打刀杖之衆生相。即其能中而推心本自如。則無忍苦瞋心之壽者相。故云無受無打無刀杖瞋心也。所言皆如如者。此句釋上三無字義。以顯三輪空寂。四相無從。故示總相云皆如如也。無一一諦一一相等者。千臂經中名曰諦察法忍。此二句義釋明皆如如意。問。既曰受打刀杖瞋心根境歷然。何故又曰無受打刀杖瞋心。皆如如耶。答。所言皆如如者。以無相慧體性忍中。本無世出世諦眞俗二法。故云無一一諦。此即不墮常見。一相者。實相也。雖云無二諦相。不墮常見。權恐又作斷見理會。故揭一

相示之。不墮斷見。十住菩薩作空觀時。觀一切法。當體皆空。無中無假無不空。惟空無相。故云一相。無無相者。此句雙申上義。問曰。既有一相。何名無一一諦。既云無一一諦。何有一相。豈尚有一相可得而云無一一諦耶。答曰。云一相者。即謂無相。無相而相。相即無相。實無一相可得。故曰無無相也。有無有相至緣無緣相一節。展轉釋破外道偏計之性。以結忍中無相慧體性之義。有無有相者。乃總遣所忍之法相不可得。非非心相者。乃總遣能忍之心相不可得。緣無緣相者。此乃雙遣能所俱相亦不可得。此三句義。是緊貼上無字說來。發明上無相亦無之義。有相者。下乘也。無有相。是所忍之法。本空而有此無有相。又非真空。心相者。下乘也。非心相。是能忍之心。本空而非此非心相。又非真空。緣相者。下乘也。無緣相。是忍當中本來能所一空。而緣此無緣相。又非真空。惟菩薩能所心境俱空。空亦復空。方是無相真空實相法忍也。立住動止等者。總結顯忍心觀智。破依他性。令證圓成實性也。立謂站立。住謂安住。動即行動。止即臥止。我乃對人相而稱。人乃對我相而稱。縛者不空之凡相。解者能空之聖相。於上有無有相等一切諸相。菩薩二六時中。四威儀處。一一照破。於立住動止。其相無寂感之分。於我於人。其相無彼此之分。於縛於解。其相無聖凡之分。諸相既無。何有一切法耶。忍法既無。只有慧體自照自觀。以為忍行。又何忍相之有哉。故曰一切法如忍相不可得。所謂不見一法即如來。此則名為觀自在。金剛云。若有我相人相。即非菩薩。又千臂經云。於一切法悉皆無相。了了分明。忍性空寂不可得。故皆此義也。如是行忍。是名佛子無相慧忍體性之照用也、

○四釋進心位

若佛子。若四威儀。一切時行伏空假會法性。登無生山。而見一切有無如有如無。天地青黃赤白。一切入乃至三寶智性。一切信進道空無生無作無慧。起空入世諦法。亦無二相。續空心通達進分善根

此釋進心之義。即毗黎耶波羅蜜也。別經名生貴

住謂生在佛家種性清淨故梵語毗黎耶此云精進謂精而不雜進而不退卽前施戒忍三法勤策不怠乃智行無間之功力也若四威儀至亦無二相一節正明佛子進心體用觀照之義四威儀者卽行住坐臥四行精進徧諸行故以行字表其衆一切時者卽二六之時也行伏空者卽是空觀假會法性卽是假觀登無生山卽是中觀三賢菩薩名伏忍位初住位伏空二行位伏假三向位伏中雖分爲三是各依本位得名實互融攝一而三三而一菩薩於此行住坐臥四行法門以有威可畏能折伏衆生有儀可表攝受衆生卽於此四儀處一切時中進修菩提降伏其心而入於空無法可得如鏡中相無相可得此卽行伏空也言假會法性者承上語雖當入眞空觀照諸法一切體性然而假合而或卽假而眞雖眞無假此卽行伏假也於假法上當體明眞故云假會法性言登無生山者謂此菩薩修無生理最高最顯在塵出塵適超二邊得無所礙如登山頂高出無礙名登無生山

也菩薩旣蕩一切法空不見纖法可生復觀一切法假不見毫法可滅以無生滅空假皆遣雙伏中道無生故以登山爲喻也而見一切有無者中明登無生山之義菩薩於四威儀一切時中思惟眞諦之理發生一切無漏智慧了見一切內外四大有無性相諸法性空空無所有故云見一切有無如有如無等者喋定所觀世出世間染淨諸法先觀世間之法以無生心見天地中包羅青黃赤白長短方圓若根若塵有質對待者名一切顯現色若根若塵無質對待者名一切無表色如四禪天定中果色幷五根中一分淨色及緣想過未來種種境界現雖對待無可表示雖云無可表示總色像攝一切色相元無實體色法如此心法亦然無有一法不是如來藏心性淨明體故云如有如無一切入也乃至三寶智性等者此觀出世間法是三寶卽佛法僧智性卽法身般若解脫一切信[illegible]道卽一切賢聖誠信進修之道空無生無作卽三解脫門義謂此菩薩緣觀世出世間眞淨體性之

理性淨無物故得證入三解脫門也其空解脫門者菩薩觀照一切諸法皆從因緣和合而生其體本空即悟自性眞空而不隨因緣生故得解脫也無生解脫門者即無相解脫門也承上既觀諸法一切皆空無相可得既無有相即悟自性常生而不隨因緣滅故得解脫也無作解脫門者即無願解脫門也菩薩既觀諸法空無有相則無願求既無願求即不造作生死之因以無生死因故即無有果故得解脫解脫即自在義門即通達義以三解脫得至涅槃故云三解脫也無慧者承上所觀諸法既不可得能觀智慧豈可得哉故云無慧起空入世諦法者謂向以觀凡聖有無諸法體空即證入空定矣此空不同聲聞緣覺沈空滯寂之空乃觀實際理中纖塵不立今世門頭一法不捨故雖證於空忍而不住著即從伏空定忍而起入世諦法雖然入眞入俗亦無二相無二相者謂入眞不著眞而入俗不著俗故云無二相續空心通達等此二句者結顯無相精進之心體用觀智之登

續空心者乃即從假入空從空入假空假圓融通達無礙以是通達實相心故名續空心通達也進分善根者善根即菩提本妙心爲衆善根本故即此無相心發起種種精進心心相續念念無間分分増進永無退轉趣向佛位故云進分善根千臂經云佛子於四威儀進修菩提之時即得證入一切三寶智性眞淨體性常得現前則得生生値佛見法見僧世世精進學佛威儀於伏空忍之理亦不見四威儀證無生空是以不進而進道也又法句云若起精進心是妄非精進若能心不妄精進無有涯如是精進是名佛子進心體用之觀照也

○五釋定心位

若佛子寂滅無相無相無量行無量心三昧凡夫聖人無不入三昧體性相應一切以定力故我人作者受者一切縛見性是障因緣散風動心不寂而滅空空八倒無緣假靜慧觀一切假會念念寂滅一切三界果罪性皆緣定滅而生一切善

此釋定心之義即禪波羅蜜也別經名具足方便

住。謂修習無量善根力故。寂滅無相。無相至空空八倒無緣一節。正明佛子定心體用觀照之義。寂滅者。此標定體。梵語禪那。此云寂滅。即指一心而言。亦云靜慮。即攀緣如禪。亦云寂靜。謂根境如如。不即不離。若鏡現相。故云寂滅。無相無相。此二無相。釋寂滅義。上無相明能定之心。下無相明所定之境。以是心境二皆無相。故云無相無相。無量行無量心三昧者。明菩薩動靜一如。義該入定時。以無能所二相。故能契合無量心行。總成三昧。此即四威儀中。常明禪觀。所謂那伽常在定。無有不定時也。凡夫聖人無不入三昧者。此言定體平等。不惟聖人入此三昧。凡夫亦入此定。既爾何故說名凡夫。以被一切識情垢染。故不自覺。亦如衣裹明珠。不自覺知。貧苦他方。終無濟益。所謂終日圓覺而未嘗圓覺者。凡夫也。何以故。以證性不相應。安能得定。菩薩不見一法。當情境空心寂。智理一如。故恒與諸佛體性相應。緣證體性三昧。則一切時中。以聖定力故。得照見一切微細我人作者受者

之妄惑也。我即我見。人即人見。作者自心施為。即眾生見。受者領納好惡。堅著不捨。即壽者見。緣此四見。生一切執縛。邪見種性。皆是障道因緣。被此散亂境風鼓動心海。隨波逐浪。流轉生死。無窮無盡。無有休息。故云一切縛等。言不寂而滅者。謂此障惑。若不假修寂滅觀智三昧正定之力。而能滅者。終無暫止之日。意謂必以寂滅定力故。而得此滅。故云不寂而滅。千臂經云。不得寂靜定力而能滅者。無有是處。空空八倒無緣者。承上謂此定力既止我見生滅之因。即小乘凡外八倒生滅之緣自空。故云八倒無緣。假靜慧觀至而生一切善一節。結顯定力照用功能之德。假靜止動。假慧照昏。假此二者為觀。定慧圓明。靜照一切我人假會幻化合成。妄想因緣之法。念念從此寂滅矣。生滅顛倒之念既空。則一切三界異熟苦果。諸惡罪性。亦皆緣此定力而滅。苦果罪性既已滅盡。則本不生不滅無漏功德。智慧亦悉緣此定力而生。故云而生一切善也。所謂生滅既滅。寂滅現前。如是修禪

是名佛子定心之體用觀照也

○六釋慧心位

若佛子。空慧非無緣。知體名心。分別一切法。假名主者。與道通同。取果行因。入聖捨凡。滅罪起福。縛解無是體性功用。一切見。常樂我淨。煩惱慧性不明。故以慧為首。修不可說觀慧。入中道一諦。其無明障慧非相非來。非緣非罪。非八倒無生滅。慧光明。燄為照樂虛方便。轉變神通。以智體性。所為慧用故

此釋慧心之義。即般若波羅蜜也。別經名正心住。成就第六般若法門。故梵語般若。此云智慧。以是智能照境。慧能了境。於境分明。無惑能轉物也。空慧非無緣毛。體性功用一節。正明佛子慧心體用觀照之義。言空慧非無緣者。謂此真空體性。本源妙慧。非是無緣而生。又非即緣而生。是即本有空慧靈明知。體名之為心。不假他緣故也。以是真知覺體本無分別。而言分別一切法者。惟是真心照用不同。二乘灰心泯智。不緣一切生法。亦不同諸凡夫外道分別識心。緣假因緣會合而成。假名主者。假立其名。實無主宰。雖曰是妄。皆即依真而起。如水之波。依水而有。菩薩依般若智照於諸妄。心了然無二。實與至道通同。一味體無差別。故曰假名主者。與道通同也。取果行因等者。釋明慧心照用之義。謂此菩薩直超佛果。惟以本源平等空慧。修因地行。即可入聖捨凡。滅罪起福。凡夫以我相分別。處處不得解脫繫縛。聖人無我。能以般若智照。處處皆得自在。故解即此凡聖迷悟縛解。菩薩視之。盡是體性功用。所謂從凡夫中來者。用其識心。從聖性中來者。用其智慧。識智元無二體。惟在用處有差殊耳。一切見至所為慧用故一節。申明空慧觀照之發問。一切見者。凡聖縛解。何處差別。以凡夫二乘。一切倒見。皆由不知如來常樂我淨。無餘涅槃。真如德相。是心佛與眾生三無差別。平、等具足。乃於真常真樂真我真淨心上。而起倒見故也。常者。無暫改動之義。性體虛融。歷三際而不遷。混萬法而不變。故名常德。樂者。安隱寂滅之義。離生死遷迫之苦。證涅槃寂滅之樂。故名樂德。我

者自在無礙之義外道凡夫強立主宰執之為我乃是妄我若佛所具八自在為我者即是眞我故名我德淨者離垢無染之義諸惑盡除湛然清淨如大圓鏡了無纖翳故名淨德而凡夫人迷而不知反以非常計常常計無常非樂計樂樂計　樂非我計我我計無我不淨計淨淨計無淨是名八倒非常計常者世間一切諸有為法故悉無常虛幻不實執為實有故非樂計樂者世間五欲之樂皆是受苦之因諸凡夫人貪著不捨不求解脫故非我計我者四大假合之身本非有我於此幻色身中強作主宰妄執為我故不淨計淨者自身他身三十六物五種不淨之身本非是淨反生貪著以為是淨故如是四見增長惑業名為凡夫四業倒見常計無常者法身常住本無遷改而於如來常住法身之中妄計有變異故樂計無樂者涅槃大樂離諸苦故乃於如來涅槃樂中妄計是苦故我計無我者無生眞我即是眞常不了無我法中佛性眞我於眞我中妄計無我故淨計不淨者體性眞淨離諸垢染不了無惑無障之淨乃於如來眞淨法中妄計不淨故如是四見乃二乘人觀察無常苦空無我等法俾煩惱有朽滅不生之義名為四枯倒見此八倒見凡夫之人凡所作為皆是煩惱業力將此慧性障覆不開不得眞實識知用故所謂煩惱慧性不明故名為煩惱無明二障煩惱事障理無明理障障事其煩惱障者謂此昏煩之法惱亂心神因貪等惑障蔽正道故名煩惱障無明障者謂諸衆生從無始來種種顛倒而於一切法上無所明了名無明障此惑是業識之種子為煩惱之根本以二乘人慧性不明不能斷去此障惟菩薩斷之欲破煩惱必以智慧為首欲破無明必修不可說觀慧為助細審細察智慧無相本來無遷無變是如來常德無生無死是如來樂德無罣無礙是如來我德無障無惑是如來淨德如是種種觀慧相續相連無間無斷方乃證入中道第一義諦智起惑亡即無明惑障頓破而本有慧性頓開向之無明煩惱為障者即障慧性故曰

無明障慧。今者了知無明障慧當體全空。何有形相。故曰非相。既非形相。安有去來。故曰非來。既無去來。則非心所緣。故曰非緣。若有所緣。是爲心境不空。成顛倒想。起惑造業。則有生滅因緣之罪法。今既非緣。則亦非罪矣。又何八倒生滅之有哉。故曰非八倒。無生滅。此惟菩薩慧光明燄爲照爲樂。虛徹靈通。無量方便。無障無礙。無量轉變。種種神通。種種妙用。皆以平等智爲體性。一切所爲所用。無非空慧爲用。故若不依此平等智體本源空慧。以爲照用。則凡所爲所作。皆是無明業力使然。學者知之。當修此慧。是名佛子慧心體用之觀照也。

○七釋願心位

若佛子。願願大求一切。求以果行因。故願心。連願心連相續。百劫得佛滅罪。求求至心。無生空一願。觀觀入定照。無依見縛。以求心。故解脫無量妙行。以求心成菩提。無量功德以求爲本。初發求心中間修道行滿願。故佛果便成。觀一諦中道。非陰非界非我生見見。非解慧是願體性。一切行本源

此釋願心之義。即願波羅蜜也。別經名不退住。入於無生畢竟空界。故願者綱要。乃即發諸大願成佛度生者也。願大求一切。至得佛滅罪一節。正明佛子願心體用觀照之義。願大求者。即上求佛果。一切求者。即下化衆生也。以果行因故者。釋上發願成佛度生之疑。經云。自未得度先度人者。菩薩發心。自覺已圓。能覺他者。如來應世。今先自利次乃利生。何以故。欲以果地之覺而行因地心。故謂凡世出世間有漏無漏善惡因果。必有決定誓願。如地藏菩薩地獄未空。誓不成佛。觀音大士度盡衆生方證菩提。彌陀如來四十八願。願願結云不得是願。終不作佛。乃至闍羅天子誓願治諸罪人。一一隨願而生。所以要度衆生。先當發願成佛也。願心連者。承上以果行因之願心。故須當念念不忘。心心無間。相連相續。百劫修行。難忍能忍。難捨能捨。外捨國城妻子。內捨頭目髓腦。乃至無量世界。無有如芥子許。非是菩薩捨身命處。如是心無能所。人法雙忘。忘亦復忘。始能得見本佛。滅無量罪。故

云得佛滅罪。求求至心。至佛果便成一。節中明願心始終因果究竟之義。求求至心者。上求字。即求佛果。下求字。即求化衆生。至心二字。謂求佛果及化衆生之心。必須聯續增進。乃至大願成就。求無所求。即以無生空智。而契無生空理。智理一如。一願平等。生佛無二。故云無生空一願也。觀觀入定照者。雙明三觀。惟顯中道。以空觀入假觀。故照以假觀入空觀。故定。如是二觀俱遣。空假不立。定慧圓融。是即照而常定。定而常照。即此觀觀之照。照照之觀。是故無縛見縛。皆以上求下化之大願。心平等觀照之定慧力。乃得解脫。即上滅罪之義。不惟無縛見縛。因求心故而得解脫。即無量妙行。亦以是願求求至心。故得成就阿耨菩提。即上得佛之義。乃至無量恒沙稱性功德。亦皆以求心。故而爲根本。即無生空一願之義。言初發下勸必行。也如是求心。非是空發願樂之心。而或不行願樂之行。故必初發求心。中間修道。行滿願足。是故佛果便得成就。初發求心。即始覺也。中間修道。即漸次

覺及隨分覺。行滿願。故即究竟覺。三覺果滿。萬德周圓。方能得成佛果。稱兩足尊。觀一諦中道。至一切行本源一節。此結願心中道觀慧。爲願體性。爲一切行本也。觀一諦中道者。承上謂於佛果位中。觀中道一諦之理。不見立一切願本無佛道可成。本無衆生可度。本來無縛無解。菩提本具功德本圓。本如來藏妙眞如性。所以觀五陰非五陰。觀十八界非十八界。觀生滅非生滅。觀諸見非諸見。故云見見非解。慧是願體性。者乃即華嚴信解行證四法之一。菩薩初發願心。緣信起解。緣解發願。緣願起行。緣行證果。非初解慧無緣能入。如是妙慧爲一切願心本體。一切萬行本源。是依發願成佛度生。必以無生空一願之中道。智解無生空一願之中道理。即依此起一切無相妙行。而即證佛無相菩提涅槃妙果。若他觀他願者。即爲狂慧。即爲狂解矣。學者知之

○八釋護心位

若佛子。護三寶。護一切行功德。使外道八倒惡邪見

不嬈正信。滅我縛見縛。無生照達二諦。觀心現前。以護根本。無相護。護空無作無相。以心慧達。慧達入無生空道。智道皆明。光明光護。觀入空假。分分幻化。幻化所起。如無如。無法體集散。不可護。觀法亦爾

此釋護心之義。卽力波羅蜜也。別經名童真住。謂不生邪倒破菩提心。故護者。護持不使魔外侵壞菩提心。故護三寶。至於護根本一節。正明佛子護心體用觀照之義。三寶卽佛法僧。佛者覺照義。法者軌持義。僧者和合義。此有世間住持三寶。有出世間常住三寶。有大乘小乘一體別相。如是三寶皆一切衆生法身慧命父母良友福田。若不護持。卽法身慧命斷滅。一切功德無從而生。故當大力護持。護三寶者無他。卽護自己所修六度萬行。一切所行功德。何名功德。卽於行門。無怠無惰。有始有終。是名爲功。無人無我。無取無捨。是名爲德。故云功德。仁王經云。以護佛果護十地行。若此使外道不嬈者。正明護三寶義。外道有多種。凡不達心地道。戒向外馳求。俱名外道。其八倒者。卽諸凡夫小乘外道。妄想倒執此諸倒見。不善不正。斷佛種故名惡邪見。言正信者。翻邪名正。除疑曰信。正其所信。名曰正信。所謂護功德者。正在使諸外道凡小八倒。惡邪知見。不能嬈我。如是護三寶之正信也。云何能令惡見不嬈正信。亦無他法。但滅我縛見縛而信自正。蓋此顛倒邪見。緣依我見而生。因執我故。則被我縛。緣我縛故。而起諸見。則被見縛。我見相縛。所信不正。所信不正。則諸魔外得入。魔外一入。則壞一切功德。一切功德破壞。致令佛種法種僧種俱被破壞。故護三寶。實無別法。唯護自行功德。則滅我縛見縛。我見不生。卽入無生。卽以無生理智而起觀照。照空卽不沈空。照有卽不滯有。空而不空。不墮斷見。有而不有。不墮常見。是以不滯空有。不墮斷常。二諦圓融。互攝無礙。故云無生照達二諦。卽此觀心。儼然現前。以護根本。其根本者。卽正信也。以是正信一立。直超無上佛果。而無障礙。一切功德。從此生長。是故正信而爲根本。以是護持。無有窮盡。故云觀心現前。以護根本。所

謂心性不迷。即是佛性。心體離念。即是法性。於理不遺。即是俗諦也。無相護諦。至於明光。明光一節。中明無生觀照工夫之益。蓋上以無生智觀照現前。以護信根。即此能覺觀照所護信根。一一無相。從無相護心中。行無相空。行故曰無相妙諦。以是無相護諦。則所護之正信。處處解脫。以是處處解脫。即證無相真空。以證無相空。故而無所造。而無所作。以無所造作。故名為無相。故云空無作無相。以心慧遠等者。承上既云入空無作無相之三解脫理。慧不同小乘住著。解脫即此真空無作無相之慧。心中相續相連。無間無斷。即得深入無生空道。無生智道皆明光。明光矣。無生空道。即是無餘涅槃理。果無生智道。即是無上菩提智果。皆明光。明光者。智理互照之象。謂智契理。以理冥智。智理如如。互發圓照。故云明光明光也。護觀入空假至觀法亦爾一節。乃即結還觀法。以顯無相護心之義。言護觀入空假等者。承上既以無相護心。深入智理。即以如理平等大慧光明。從護心中而起觀照。觀入於空。即遣真相。觀入於假。即遣俗相。空之真相既遣。則空中之分分許多幻化所滅何有。假之俗相既遣。則假中之分分幻化所起何有。以是生即如生。滅即如滅。生滅皆如。故云如無。如無法體集散不可護者。菩薩既以無生妙慧。觀照諸法幻化起滅如無。故知諸法緣會而集。法體本自不生。緣滅而散。法體本自不滅。既諸法體本無集散。則無實法可護。故云法體集散不可護也。言觀法亦爾者。謂所護法體既不可得。豈有能護智觀而可存耶。故云觀法亦爾。起則境智俱遣。了不可得。如是觀行。如是正信。方能護持三寶功德。是為佛子護心之體用觀照也。

○九釋喜心位

若佛子。喜他人得樂。常生喜悅。及一切物。假空照寂。而不入。有為不無寂。　大樂無合。有受而化。有法而見。云假法性平等一觀。心心行多聞一切佛行功德。無相喜智。心心生念。而靜照樂心緣一切法。

此釋喜心之義。即方便波羅蜜也。則經名法王子

住。謂從佛正教而生於。解當紹佛位。故喜者。即歡悅。義乃快自他得樂之。謂見他人得。樂至大樂無合。一節正明佛子喜心體用觀照之。義見他人得樂者。即喜境。也常生喜悅。者即喜心。也何謂常生菩薩喜悅之。心非因暫有亦非暫無。從久遠來發菩提。心元爲令諸衆生離苦得樂。今見得樂之。人適其所願。故心常生喜悅。及一切物。者明喜隨喜心廣大之。義言不惟見人樂而生喜。心幷見一切有情物。類凡得樂者。亦常生喜悅。也假空照寂等者。正明菩薩三觀圓修。以顯無相喜心之。義假。即假。觀空。即空觀照。即是慧寂。即定也。菩薩喜心。不同凡夫情見之。喜亦不同二乘空執之。喜二乘自喜。得出三界苦惱之。患得證三解脫門。於菩薩法遊戲神通。及見衆生有苦樂。時不起悲。忻菩薩不然。如觀入假時。照而常寂而不入有爲。離此有相故不同凡夫情見之。喜如觀入空時。寂而常照。而不入無爲。離此無相。故不同二乘空見之。喜既不空不假。不有不無。是何等境界。即寂然大樂無合

此等境。界非凡夫衆生所受用。事亦非二乘滯寂境。界惟是菩。薩定慧圓融。乃能寂然大。樂又能樂及衆生。其所樂者。二邊不住。中道不立。故曰大樂無合。也有受而化。至心心生念。一節申明喜心寂照之。義以其無合於。有不妨有受而。化受即喜心化。若不留之。意有定力。故不被物。轉以其無合於無。不妨有法而見法。即喜境見者。透徹之。意有慧力。故即能轉物。故云有受而。化有法而。見其云假者。謂以種種諸。境本無實。體當體。如如法性平等一。觀照之。法性。即法性身。諸佛以法爲身。既觀諸法之相。云假。復觀諸法之性。本具此法性。身不隨生滅。等虛空界。在聖不增。處凡不減。各各具足。是爲平等一。觀所謂先悟毗盧法界。也心心行等者乃復行普賢行門。也謂此菩薩。雖然智照諸法體性平等。而法身理。果尚未究竟。更當心心發大願起大行。一心一行。皆從多聞一切佛行功德而。行是。即佛行。不落小乘功行。所謂盡行諸佛無量道法也。無相喜。智心心生念。此二句者承上喜隨思

惟諸佛功德。本乎無相。以無相智。契無相理。以為喜心。如空合空。不相妨礙。故云無相喜智。即此無相喜智。起行長養。永永無失。不敢怠惰。故云心心生念。而靜照樂心。緣一切法者。此二句義結前。謂此喜心。既以無相。常生於念。是則在在和生。不妨常靜。常照。即以靜照不二之樂心。緣一切已得法樂。未得法樂之諸眾生。令其同證無相喜中。寂然大樂無合之道。是為佛子喜心體用之觀照也。

〇十釋頂心位

若佛子。是人最上智。滅無我輪見。疑身一切瞋等。如頂觀連觀連。如頂法界中因果。如如一道。最勝上如頂。如人頂。非非身。見六十二見。五陰生滅神我主人。動轉屈伸。無受無行可捉縛者。是人爾時入內空值道心。心眾生不見緣。不見非緣。住頂三昧寂滅定。發行趣道性。實我人常見八倒。生緣不二法門。不受八難。幻化果報。竟不受。惟一眾生。去來坐立。修行滅罪。除十惡。生十善。入道正人。正智正行。菩薩達觀現前。不受六道果。必不退佛種性中。生生入佛家。不離正

信上千天光品廣說

此釋頂心之義。即智波羅蜜也。別名灌頂住。謂觀空無相。得無生心法水灌頂。故是人最上智至可捉縛者一節。正明菩薩頂心上智體用觀行。破惑義也。若佛子是人最上智者。先舉能滅之智。謂此十住無漏智。超前九位觀智。故云最上智也。滅無我輪等者。次舉所滅惑相。顯能滅智用也。滅者除也。無者空也。我即我見。凡見皆緣我起。故從我滅而無之也。輪即車輪。具有二義。一者法輪。謂佛菩薩轉此法輪。於眾生心海中。摧輾一切煩惱無明。令盡無餘。得成佛故。二者眾生我輪。因執我故。起貪瞋癡殺盜婬等諸惡業。輪流轉三界無休息。故菩薩因修頂心智定。破除我相。將三界十使等煩惱輪去。故云滅無我輪。見等見身。即五利使之二。疑瞋即五鈍使之二。一切等者。該餘惑也。如頂觀連觀連如頂。此二句者。即智觀察連絡無間。因諸眾生我慢山高。非以高大智慧觀照。不能破除。故以頂心妙智作觀。而起觀照。以此智觀相續不

斷。始能超出我慢山輪。方得明見四聖。六凡。十法界中因果。皆如如一道也。是故此智為最上最勝頂智。首出庶物。如頂之象。如山之有頂也。如人頂者。人身唯頂最尊。喻此菩薩頂心觀智。高顯而無上也。非非身見。至可捉縛者。此申所破之惑。非非二字。首下前一非字。是能遣之觀智。後一非字。乃所遣之惑。業言非外道身見。可捉可縛。亦非六十二種斷常邪見。可捉可縛。亦非五蘊妄身妄心和合因緣。可捉可縛。亦非神我主諦。勤轉屈伸。種種計量種種幻相。可捉可縛。何以故。如是諸見。皆有受者。行可捉可縛。云捉縛者。即執著義。謂凡有執著。俱屬生死。不能解脫。菩薩以是頂心智觀。超出一切情見。如太虛空。無有邊表。今盡諸見。是則無受無行。無可捉縛者矣。是人爾時至寂滅定一節。乃明菩薩頂心寂定。體用觀行。破惑證真之義。言是人者。即當位之人也。爾時二字。即當入觀之時。謂菩薩人。當爾最上頂心智照。而人觀行觀外之時。空卻諸塵世界。因果一道。觀內之時。空卻五蘊

身心。內外空時。當體空道。一切妄想顛倒。永不復行。心心平等。智以度眾生。而為進修之念。故云心心眾生。然雖度生為念。而不見有能緣之心。所緣之境。能緣所緣。二性空故。是則終日度生。無生可度。終日說法。無法可說。不但無能所緣。度生之相。亦無非能所緣。理智之相。故云不見緣。不見非緣。以是心境雙泯。智理全空。爾時倏然安住最勝頂心三昧寂滅正定。故云住頂三昧寂滅定也。發行趣道。性實至正智正行一節。申明頂心智定。破惑證真。起智利生之義。謂此智定。不同二乘住於空智寂定。不肯前進。以饒益眾生。菩薩雖住智定。而不貪著。故從此正定中發起慈悲喜捨廣大之心。修行妙行。趣向佛道。是為自利。以是所起之道。體性真實。不為魔外所侵。而即我人四相。八倒妄見。生滅因緣。於此真實不二法門。永無受行。滅盡無餘。生滅因緣。既然無受無行。即當八難幻化異熟業果。即亦畢竟不受其報。八難者。地獄。餓鬼。畜生。邊地下賤。生不見佛。諸根不具。生長壽天。世智辯

嗯之八難也。蓋此八難無而忽有。有而忽無。幻化不實。菩薩覺破。故云八難幻化。果畢竟不受。所謂因窮而果喪也。唯一眾生等者。釋上心心眾生之義。謂此菩薩雖得解脫。不受輪迴。而卽思惟一切眾生不知是幻現前輪迴。是故示現去來坐立。於三界中四威儀內。示作精進修行。眾行集福滅罪。種種方便。令諸眾生除滅十惡。而生十善。使人佛道。為佛法中正信之人。具足正智。而起正行故也。所謂正人等者。知因識果。滅惡生善。反邪皈正。卽是正人。了達善惡體空。卽具正智。是以深明空而不空。有而不有。起行而修。卽正行也。如是所修自利利他。卽入佛道。為佛眞子。菩薩達觀現前。至不離正信一節。總結頂心智定現身益物之義。菩薩通達實相。觀無生於現前。雖然往返三界。示同凡夫。實非眾縛。而永不受六道果報。亦卽不退於佛種性中。生佛稱不退。卽生生世世入佛法家。不離菩提正覺正信。如是習觀。是為佛子頂心之體用親照也。上十天光品者。乃大部內別品之中。更廣說之

〇二明十行義二 初標牒問辭 二正解其義

〇初標牒問辭

盧舍那佛。言千佛諦聽。汝先問長養十心者

此牒問誡聽許說十行修進地位觀行之義

〇二正解其義十

〇初釋慈心位

若佛子。常行慈心。生樂因。已於無我智中樂相應觀。入法受想行識色等大法中。無生無住無滅。如幻如化。如如無二。故一切修行成法輪。化被一切。能生正信。不由魔教。亦能使一切眾生得慈樂果。非實非善惡果。解空體性三昧

此釋慈心之義。於四無量心中。卽慈無量行也。別經名歡喜行。謂入法界不為邪動故也。常行慈心至得慈樂果一節。正明佛子慈無量心體用觀行之義。前十住修十度為被自利。以能自利後利人也。此修十種利他法行。饒益眾生。又前十住位人發心修行。卽以檀波羅蜜為首。此十行人接物利

生以慈爲本。是故常行慈心。慈有三種。一者有情緣慈。謂佛等。菩薩觀諸衆生。猶如赤子。運大慈心而弘濟之。令其皆得受安樂。故二者觀法緣慈。謂諸菩薩。觀一切法。皆從因緣和合而生。了無自性。運大慈心以弘濟之。令其皆得受安樂。故三者無緣大慈。謂諸菩薩無心攀緣一切衆生。而於一切衆生。自然各各獲利益。故菩薩如是恒常修此三種慈心。使諸衆生獲離苦得樂之因。故云常行慈心生樂因。已於無我智中樂相應觀者。此正釋上三種慈也。其無我智。卽根本智。於此智中觀諸衆生。實無苦境。本來自樂。是故自樂樂他。皆以此智。是所謂相應也。入法受想行識色等大法中者。蓋承樂相應義。入卽能入觀行法。卽所入觀法受想行識。卽心蘊法。菩薩緣入觀時。以觀五蘊身心四大法中。本無生住異滅。法相如幻如化。一一切皆空。本來平等。以如如無二。故所謂照見五蘊皆空。度一切苦厄也。卽有情緣慈。發一切修行成法輪者。謂此菩薩修行六度萬行。無非成就大法。自利利他。

故先修行種種妙行。成就無上法輪。用以自利。利而又化被一切衆生。能生正信。不爲外道邪魔所教。既得正信。不受邪教。是爲離苦得樂之因也。卽法緣慈義。亦能使一切衆生得慈樂果。不但令得樂因而已。亦能使諸衆生乘此樂因得至無上菩提覺法之樂。無餘涅槃寂滅之樂果也。卽無緣慈義。非實非善惡果等者。結示觀體照用之義。所得慈樂果者。非權小實法。亦非人天善惡有漏因果。是何等果。是如如智所解。是如如理所空。空解之中。體性平等之道。以此平等體性三昧。自樂樂人。如是修慈。是眞佛子慈無量心之體用觀行也。

○二釋悲心位

若佛子。以悲空空無相悲緣行道。自滅一切苦。於一切衆生無量苦中生智。不殺生緣。不殺法緣。不著我緣。故常行不殺不盜不婬。而一切衆生不惱。發菩提心者。於空見一切法如實相種性行中生道智心。於六親六怨親怨三品中與上樂。智上怨緣中九品得樂。果空見時。自身他一切衆生平等一樂。起大悲

此釋悲心之義即悲無量行也別經名饒益行謂常化衆生使得法利故以悲空空無相至發菩提心者一節正明悲無量心體用觀行之義即有情緣悲也言以悲者以大用也上位慈能與樂然而衆生現在苦中必須離苦方能得樂是故佛子恒用悲心令諸衆生離苦得樂故云以悲也其空空無相者上雖恒以悲心實非愛見之悲乃是空空無相大悲無能無所無自無他雖云空空無相而即自然任運以拔諸衆生苦衆生苦爲所悲菩薩智爲能悲緣所悲之緣發起菩薩悲心而行悲道故云悲緣行道以是所行悲道即自滅一切苦又滅他一切苦故於一切衆生無量苦中生大悲智拔其衆苦令得樂也無量苦者總即凡夫二乘分段變易二生死苦如是諸苦起於三業三業之中惟殺盜婬三爲根本以是因緣業果相續故得無量苦也二乘縱離分段難免變易菩薩今以無相悲智緣苦衆生故不爲殺生之緣不爲殺法之緣此二無緣緣是菩薩不著我相之緣是故常行不殺不盜不婬而使一切衆生不惱從此發菩提心也此有三義一者菩薩無殺盜婬而諸衆生見之心生歡喜不能瞋惱發菩提心二者菩薩以永無殺盜婬而教一切衆生乃得漸漸受化故使發菩提心三者菩薩既謂無殺盜婬而自他性衆生不生惱害故俱發菩提心如行願云一切衆生而爲樹根諸佛菩薩而爲花果以大悲水饒益衆生則能成就諸佛菩薩智慧花果菩薩今以大悲緣苦衆生不但不惱而已而復恒與之樂所謂怨親普度悲心廣大故曰一切衆生不惱發菩提心者也於空見下至九品得樂果一節申明悲觀平等觀照之義即法緣悲也上言一切衆生不惱使發菩提心者是以菩薩能於眞空實相理中了見一切根塵諸法皆如實相本無衆生本無煩惱無一衆生不具實相但以自迷而不覺悟故於一切衆生種性行中隨諸種類發起大悲道智之心爲諸衆生發明此義令生道種智心修行聖道故於父母兄弟姊妹六親六怨親怨順逆三品之中皆與最

上菩提樂智也上悲觀中九品得樂果者悲有上中下三等上等有上中下中下二等各三三三合爲九品既於上悲三品緣中皆與上樂智者其餘中下六品亦盡與之樂果故曰九品得樂果也空現時下結成悲觀平等之義即無緣悲也菩薩今令九品衆生俱得樂果者乃緣無相眞空觀照現前之時無論自身眷屬他身眷屬一切衆生俱以平等觀照一樂而悲無緣大悲心智拔一切苦而與樂也如是行悲是名佛子悲無盡心之體用觀行也

○三釋喜心位

若佛子悅喜無生心時種性體相道智空空喜心不著我所出沒三世因果無集一切有入空觀行成等喜一切衆生起空入道捨惡知識求善知識示我好道使諸衆生入佛法家法中當起歡喜入佛位中復是諸衆生入正信捨邪見背六道苦故喜

此釋喜心之義即喜無量行也別經名無違逆行謂常修善法謙下恭敬故悅喜無生心時至示我好道一節正明喜無量心體用觀行之義悅喜無生心時者悅以心言喜以事言佛子自喜得住如實空中而亦慶喜一切衆生得住如實空中以是自他離苦得樂其心暢快此悅喜心以從無相處生生即無生無相可得故云無生心也種性體相等者種即種子性即性分體即本體相即相狀道即中道智即觀智謂此喜餘以悅喜無生心發生一切智慧觀察分別十界依正種性體相皆如實相即從如是種性體相理發起道智說法利生應以何法而得度者即以何法而爲彼說種種方便令離苦集而修道諦證滅諦理如是道智無能無所心境空寂空空喜心不同凡夫從憎愛諸境而生其心故不著我所也雖然往返三界出沒隱顯示同凡夫和光混俗而於三世因果等法本來無集無有繫縛但凡一切有所作爲皆入無相眞空觀行即此眞空觀行成就毋論親冤皆以平等悅喜使入佛道證佛道果永離苦趣所謂四弘誓願未離苦者令離苦諦未安道者令安道諦未得滅

者令證滅諦故云觀行成等喜一切衆生此謂喜心平等廣大則成喜無量也所言起空入道者謂即起於所成空觀修假觀行趣入佛道接物利生又不同二乘沈空滯寂安住化城不肯前進故曰起空入道言此所入之道非真知識不能通達事理是故捨惡知識而求善知識也惡知識者身居邪見斷佛慧命故善知識者知真本有識妄元無故如此知識求其指斷示我好道言好道者即佛道也乃即諸佛所證衆生所迷不生不滅清淨覺道菩薩善修此道以自利即以此道能使衆生入佛法家法中而利他也所言入佛法家者即生如來家不生外道邪見之家入佛法中者謂生如來正法之中不生權小法中也以上明其體用向下結成喜觀之益常起歡喜入佛位中此二句者乃結自利復是諸衆生等者乃結利他也不惟自已濟在佛數而生歡喜又使一切衆生入於正信捨諸邪見生生世世背六道苦所以菩薩常生平等歡喜也如是修喜是名佛子喜無量心之體用觀行也

○四釋捨心位

若佛子常生捨心無造無相空法中如虛空於善惡有見無見罪福二中平等一照非人非我所心而自他體性不可得爲大捨及自身肉手足男女國城如幻如化水流燈燄一切捨而無生心常修其捨

此釋捨心之義即捨無量行也別經名無屈撓行謂行大精進行能令一切得至究竟涅槃故常生捨心至平等一照一節正明捨無量心體用觀行之義從初發心歷無窮劫而行濟度故云常生捨心無造即無能也無相即無所也謂此佛子常生捨心之時是乃生即無生捨亦無捨故曰無造無造則無有相無相則空空即無物以是無造無相空法之中如虛空也言空法中如虛空者釋明常生捨心無造無相之義上文既言常生捨心是即有心可生有法可捨有造作有形相何以皆言無耶蓋此真空實相法中心境諸法一切皆空若立一塵即隨限量必也無造生心無相行捨是以顯

頭解脫法法無礙。故曰空法中如虛空。不拒諸象發揮也。夫發心人。於善事起有因果見。招福果相。於惡事起撥無因果見。招罪果相。今佛子捨心既如虛空。則於善惡二因。有無二見。罪福二報。中平等一照。了然無二。皆與實相不相違背。故心如虛空也。非人非我所心。至爲大捨一節。申明捨無量心體用觀行之義。非人非我所心者。非者空也。所心者。執情也。以是妙智平等一照。是故人我二心內外執情。當下頓空。以是頓空。自他體性俱如虛空不可得。故如是之捨。是爲大捨。即我空義。從此心性俱空之處。以及身肉手足之內財寶。男女國城之外財寶。菩薩觀之。總皆如幻如化。如水流。如燈燄。虛假不實。故一切捨。即法空義。如幻如化喻內外財物不可得也。如水流。如燈燄。喻自他體性不可得也。而無生心。常修其捨。此二句義。總結佛子無相捨心。以顯三觀圓修之義。無生心者。乃無造。無相無生無滅實相心也。即空觀義。常修其捨者。謂此佛子。雖然了知自他體性俱不可得。亦不同小乘人。不起方便說法度生。正乃即此無相心中常生方便。修行捨心。攝受有情。即假觀義。二觀不立。即中道義。所謂應無所住而生其心。如是修捨。是名佛子捨無量心之體用觀行也。

○五釋施心位

若佛子能以施心。被一切衆生。身施。口施。意施。財施。法施。教導一切衆生。內身。外身。國城。男女。田宅。皆如如相。乃至無念財物。受者施者。亦內亦外。無合無散。無心行化。達理達施。一切相現在行

此釋施心之義。即施攝法也。別經名無癡亂行。謂不爲無明所失亂。故能以施心。至教導一切衆生一節。正明施心所攝體用觀行之義。言能以施心者。即能被之教。被一切衆生者。即所被之機。言身施者。以身擔荷執身負役。乃至所捨頭目髓腦身肉手足。口施者。口無雌黃。出言善熟。乃至歎喜讚歎說誠實語。意施者。心無瞋恨貪癡嫉妬。乃至常懷恭敬。現柔和相。財施者。國城妻子珍寶田園。乃至一切資生產業。法施者。權實方便大小諸乘。乃

至一切因緣譬喻是也。教導一切衆生者。上言被一切衆生。是何能被之法耶。謂以身口意三輪妙用。財法二種被諸衆生。隨所樂求令得如意。教引開導。攝受一切衆生。使其解脫。永離苦趣。故內身外身。至達理達施一節。申明施心所攝體用觀行之義。內身即內五蘊身命。外身即外國土眷屬資具也。菩薩教導之中。雖以權智施心種種施與。而必以實智照理。了無施相。反觀內身外身國城男女田宅等物。當體全空。皆如如相。實無有法可施。不但無財物施相。乃至無念財物之念。心境空也。無受著之人。無施者之我。能所泯也。亦無內之身命。亦無外之財物。以緣生如幻。無有合相。緣滅如幻。無有散相。故所以施受內外合散之間。實無施心可起。無施行可作。無衆生可化。不妨終日度生。無生可度。終日說法。無法可說。故云無心行化。此上明空觀。下明假觀。達理深達施理。即達三輪體空。達施深達施法。因人而用。求財施財。求法施法。二皆不謬。故一切相現在行者。此總結明三觀圓修之義。謂雖無心行化。而起化導。不妨修即無修。無修中修。化即無化。無化中化。不墮斷常。不著空有。以此施道。歷歷明明。達理達施。一切諸相。現在前行。如是行施。方是佛子施心體用攝受衆生之觀行也

〇六釋好語心位

若佛子。入體性愛語三昧。第一義諦法語義。一切實語言皆順。一語調和一切衆生。心無瞋無諍。一切法空智無緣。常生愛心。行順佛意。亦順一切他人。以聖法語教諸衆生。常行如心。發起善根

此釋好語心之義。即愛語攝也。別經名為現行。謂生生常於佛國土中生。故入體性愛語三昧。至皆順一語一節。正明愛語心所攝體用觀行之義。愛語攝者。乃是至慈至悲。親親切切。叮嚀誠和順語也。亦名好語心攝。好語攝者。即是善好柔軟語也。謂此語言非凡小偏見僞說之語。乃即依如來體性愛語三昧。正定之所生。故如來有五語。一真語。二實語。三如語。四不誑語。五不異語。今文具三

以義中二。第一義諦法語義者。是爲眞語。即以大乘中道了義之談。不將不了義語爲衆生說。故云第一義諦法語義也。一切實語言者。是爲實語。不誑語也。皆順一語者。是爲如語。不異語也。謂此佛子既以第一義諦而生語言。故凡發言吐語。無不眞實。而又事理明了。皆順第一義諦之語。如是五語爲因。當感如來果舌之相。經云出廣長舌徧覆三千大千世界。說誠實言是也。調和一切衆生心至亦順一切他人一節。申明愛語體用之義。調和即上諸語爲能調。衆生心爲所調。無瞋即心和。無諍即言和。一切衆生固多佛子。以諸好語調之。亦皆心氣平和。凡有言出。自無所諍。何者。菩薩了達一切諸法皆空。智亦無緣。如空谷之答響。所以不起佛見。不與佛諍。不起法見。不與法諍。不起衆生見。不與衆生諍。是則一切諸法皆空。智亦無緣。雖則[illegible]無能所緣相。不妨恒與一切衆生自然任運。常生慈愛之心。如保赤子。使得安隱。故云一切法空智無緣。常生愛心。此其所以能調和衆生心而無瞋無諍也。行順佛眞者。即以愛心上合十方諸佛。同一慈力。亦順一切他人者。即以愛心下合一切衆生。同一悲仰。所謂無緣慈力赴感機。明月影臨千潭水也。以聖法語等者。結顯佛子愛語之用。謂此愛語。乃依如來聖教法語。種種方便。隨機設化。使諸衆生。常行如心。亦從如如心中發起善根。本以自調。而亦調和一切衆生。如是愛語。方是佛子好語。心攝受衆生之體用觀行也。

○七釋利益心位

若佛子利益心時。以實智體性廣行智道。集一切明焰法門。集觀行七財。前人得利益。故受身命而入利益三昧。現一切身。一切口。一切意。而震動大世界。一切所爲所作。他人入法種空種道種中。得益得樂。現形六道。無量苦惱之事。不以爲患。但益人爲利。

此釋利益心之義。即利行攝也。删補名無畜行。謂於我我所一切皆空。故利益心時。主震動大世界一節。正明利益心攝體用觀行之義。實智體性即自證之本智。廣行智道。即利生之權智。若乃佛子

欲行利益心時。必依實智體性。方能廣行智道之權智也。集一切明淨法門等者。緊承廣行智道而言。明發法門。即是種種智慧。因緣譬喻。無量方便法門。所謂開方便門。示眞實相也。集觀行七財者。觀行。即空假中之單複圓。二十五輪觀行法也。七財。即七聖財。謂信。戒。聞。捨。慧。慚。愧。七事。此七事中。戒攝進。慧攝定。此上即能被之教。前人等者。即所益之生也。萃聚集此教法門。爲使前人洞曉貧籍識路還家。無乏之中途。得至涅槃彼岸之利益。故言受身命而入利益等者。此申明利行攝之義。諸佛菩薩教化衆生。必然隱聖現劣。和光同塵。以同衆生身相事業。如影隨形。久化方便。使其解脫。是故假受四大幻身。假受五蘊形命。而入利益三昧。此即三昧覺法正受意生身也。如他經云。初地菩薩方得此經七行便具。此是圓頓法門。故能現一切身。現一切口。現一切意之三輪也。三輪以身爲神通輪。欲說法時。必先現通。驚動衆生。機情令發正信。然後說法。故以口爲教誡輪。若說正法。先以方便開示引導。令諸衆生。反邪歸正。改惡從善。然後說。故以意爲記心輪。如說法時。必先以意鑑諸衆生根器利鈍。然後說。故而震動大世界者。震乃六種震動。即動。起。涌。震。吼。擊。是大世界者。化境有大中小三千。此舉大千。該中小。故言此佛子饒益衆生。現身口意神通妙用。說諸法門。使未發心者。令其發心。已發心者。令其增長。爲此三輪業用。故感大千世界六反震動也。一切所爲所作。至但益人爲利一節。此申明利益心體用之義。法種。即聖教法種。空種。即眞空理種。道種。即道種性種。菩薩一切所爲所作。無不欲令一切他人發菩提心。起大衆信而入如來聖教法種。緣法實相解。一空理而入眞空理種。緣解空理。起行修行。所修善根。皆如實際。而入金剛道種性種之中。得是法益。永離苦趣。證十地果。得是法樂故也。現形六道等者。上言現一切身口意。不知此形於何處現。謂即於六道之中現也。以六道中有種種苦。如天有五衰相現等苦。人間有生老病死等苦。修羅有瞋心鬬諍等

苦地獄有寒酸楚痛等苦鬼神有沈幽愁等苦為獸有懷猛狨等苦等雖於六道眾生之中隨類現形而於無量苦惱之事不以為患下結所以眾苦不避者但尊佛益法界中人為利耳智道所行智體且空眾生雖化生性無生如是之行方是佛子利益心攝受眾生之體用觀行也

○八釋同心位

若佛子以道性智同空無生法中以無我智同生無二空同源境諸法如相常生常住常滅世法相續流轉無量而能現無量形身色心等業入諸六道一切事同空同無生我同無物而分身散形故入同法三昧

此釋同心之義即同事攝也別經名難得行謂成就難得善根故以道性智至同生無二一節正明同心體用觀行之義以道性智者即菩提道性利生之權智也此智契同眞空無生無滅無相法中智理無二圓融一切故以無我無人之智現身同生無二無我智者即根本智此智即無差別故依此智體乃能同生無二同即能同生即所同言無二者其義有二一者以物我無二相隱同一類種種方便種種神通攝受眾生無彼此故二者以物我無二體生即無生同即無同皆同於無生空是故同生體無殊故空同源境至一切事同一節申明同心體用之義空同源境者承上既云同生何名無二既是無二又何同生言同生無二者蓋謂生我皆本同於無生空理如一切水皆同本源一切根境皆同眞境以是無二眞空理境之中實無人我同異之相故云空同源境諸法如相既一切法皆如實相何有生住滅相本自無生無住無滅無生即無不生無住即無不住無滅即無不滅以無生住滅故所以常生常住常滅也世法等者辯明無生無滅之義問曰既云常生常住常滅云何又有生住滅相之遷流耶答曰緣是眾生不識常生常住常滅之法迷眞逐妄起惑造業隨業受報輪轉三世生死無窮故云世法相續流轉無量苦惱因觀世間眾生隨業受報受無量苦不自覺知

故以同體悲智。起同事攝。而能示現無量形身色心等業。入諸六道。一切事同。應以何身得度者。即現何身。與諸衆生。共處一處。種種方便。而為說法。令得解脫。如普門大士。隨機赴感。隨類現形。故云入諸六道。一切事同也。空同無生等者。此總結顯同心體用之義。空同無生一句。結上同空無生法中之意。謂乃空無二空。唯一眞空。以是無二眞空。故能現一切空。其所現一切空。皆同於無生。空故云空同無生。我同無物一句。結上。以無我智。同生無二之義。謂乃我本無我。是故物即無物。無我無物。故能物物現形。以我同無。而無物也。而分身散形。故入同法三昧者。此二句義。結上能現無量形身色心等業之文。謂得此三昧者。方能入諸佛土。現諸衆生身相。同諸衆生事業。因事彰名。故名同法三昧。如是智定。是為佛子同事心。攝受衆生之體用觀行也

○九釋定心位

若佛子。復從定心。觀慧證空。心心靜緣。於我所法。識界。色界中。而不動轉。逆順出沒。故常入百三昧十禪支。以一念智作是見。一切我人。若內若外。衆生種子。皆無合散。集成起作。而不可得

此釋定心之義。即勝定行也。則釋名著法行。謂說法授人。為成佛軌則。故復從定心。至十禪支一節。正明定心體用觀行之義。復從定心者。復又也。謂前於欲界中所入三昧正定。今又復從欲界定心。而起入上二界。現身益物故也。觀者觀察。慧者慧照。觀慧即能證智。空即所證理。謂此菩薩以寂定觀慧心。而證定中空理。其所證空。不同二乘寂滅解脫。不能觀照根身器界無明種子。當體全空。菩薩是以證空而不住著空理。能於眞空理中。心心靜緣。於我所法。皆悉如幻。隨如幻境。現如幻身。於色界識界中。為說如幻法門。廣化如幻衆生。雖然如是。不為色識二界所能動轉。不被物轉。能轉物也。識界即四空天。色界即四禪天。所云不動轉者。謂於上二界中。若逆出若順出。若逆沒若順沒。以是出入隱顯。故常入百三昧十禪支法。種種神通。

自在無礙不為下界欲惡所染亦不為上二界空禪所拘所謂逆行順行天莫測也華嚴經云童子身中入正定童女身中從定起童女身中入正定童子身中從定起等是也三昧名有無量略則百八今舉百三昧破三界眾生百法相生見故十禪支者一覺二觀三喜四樂五一心六淨七捨八念九想十不苦不樂此十乃是禪天之定支也以一念智王而不可得一節申明定心觀慧體用心心靜緣之義以一念智作是見者即觀定中一念無礙清淨智慧圓照如實了見一切我人若內根身若外器界眾生異熟業識無明種了皆無合散無集無成無起無作一切皆空俱如幻化了不可得所謂世界本無成住壞空眾生本無生住異滅如是觀者是名菩薩定心出入體用之觀行也問此行位定心觀智破惑與前生位有何差別答大略相似各有淺深不同前住位定破分別之麤惑此行位定破分別之細惑故不同耳

○十釋慧心位

若佛了作慧見心觀諸邪見結患等縛無決定體性順忍空同故非陰非界非入非眾生非一我非因果非三世法慧性起光光一燄明明見虛無受其慧方便生長養心是心入起空空道發無生心上千海眼王品已說心百法明門

此釋慧心之義即勝慧行也別經名眞實行謂二諦非如亦非非相故作慧見心至三世法一節正明慧心體用觀行之義作慧見心即能照之觀智觀諸邪見等者即所破之惑也作者用也謂此菩薩大用依本所解寂滅理慧而起觀照照見自他妄心及審觀察無明所起諸惡邪見結患等縛如實了知無決定體性也諸邪見者即諸外道執常執斷執一執異種種執著等見言結縛等縛者結謂眼與色結等患謂眼色等結使起諸業患致使生死纏縛不得解脫故云結患等縛無決定體性等者謂此等患緣迷藏識現起至七地後修道無間順忍解脫藏識一空轉成無生法忍此等諸患於彼順忍同時寂滅故云無決定體性順忍空同

也。所以觀五陰非五陰。觀十八界非十八界。觀十二入非十二入。觀衆生非衆生。觀一我非一我。觀因果非因果。觀三世法非三世法。一切皆非本如來藏妙眞如性。所謂性眞常中。求於去來迷悟生死。了無所得。故非五陰等諸法也。慧性起至發無生一節。乃結慧心觀照功能。以觀不住假觀而證入中道觀也。慧性起者。緣是無作妙慧。見心所起逾發觀慧妙用。故云慧性起也。言光光一燄者。光光即智。一發即慧。智能照境。慧能了境。以智慧發了緣境空幻也。明明見者。了了照見之義。虛無受者。言此慧照體性無際無礙。虛徹靈通。不受諸受。故名虛無受。其慧方便等者。謂此佛子以般若智照了見無明體空。是故心體虛通無礙。爲虛通無礙。故其慧益以種種巧妙無量方便長養法身成就慧命。不緣他悟爲成就。故是心入起空空道發無生心。如苗增長也。是心即本慧心。入即證入。起即發起。空空即是所證人法二空眞理。道即中道。蓋以從前已來所用慧心。至此已證二空。不惟五蘊等法爲空。亦無能空五蘊等法。於二空理。亦無所住。以無住故。迴向一乘中道法界海中。發無生心。任駕慈航故也。無生心者。以不見有毫法生滅。故曰無生心。惟發此心。普載普運。同證金剛不壞心。故如是悲智雙運。是爲佛子慧心體用之觀行也。此是略說。於大部內上千海眼王品中已說。此十心百法明門。一一廣明不可思議。言百法明門者。即百八智慧門。今言百者。舉大數也。菩薩將離兜率宮說此法。留與諸天以作憶念。然後下生。亦是初地所證化導法門也。

佛說梵網經直解卷上之一

佛說梵網經直解卷上之二

姚秦三藏法師　鳩摩羅什奉　詔譯

明廣陵傳戒後學沙門　寂光　直解

菩薩心地品之上

○三釋十向義二　初標牒問詞　二正解其義

○初標牒問詞

盧舍那佛言千佛諦聽汝先言金剛種子有十心

此聖主世尊告當機佛誠聽牒問詳說十迴向心義謂前住行菩薩以起大悲度生必迴住行所修善行向於三處一者所證眞如實際二者所求無上菩提三者所度一切衆生以能迴之心及所迴善行向彼萬類圓滿梵行等入法界故又云迴事向理迴小向大回因向果以事理圓融小大無礙因果不二故又云迴眞向俗回智向悲以眞俗互融智悲不二故此之二法卽上三種迴向之義言金剛種子有十心者謂此十迴向心觀智妙行最堅最利一切煩惱所不能壞而能壞諸惑業所以十迴向心名金剛種也

○二正解其義十

○初信心位

若佛子信者一切行以信爲首衆德根本不起外道邪見心諸見名著結有造業必不受入空無爲法中三相無無無生無生無住住無滅滅無有一切法空世諦第一義諦智盡滅異空色空細心心空細心心心空故信信寂滅無體性和合亦無依然主者我人名用三界假我我無得集相故名無相信

此釋信心迴向義也別經云救護衆生離衆生相回向謂以無想心常行六道而入果報受而不受故若佛子標人信者標法一切行至第一義諦智盡一節正明佛子信心體用中道觀智迴向之義言一切行等者謂始從初住終至妙覺時歷三祇修圓萬行一切衆德若非初具正信首立根本必爲空有魔外所折以是信力堅忍而後發起種種妙行是以信爲能起一切行爲所起緣能起之正信發所起之妙行緣所起之妙行證無證之妙果所以信乃入道之源功德之母故云一切行以信爲首衆德根本也不起外道邪見心者申明信空諸有爲法也外道有九十六種六十二見此外邪見緣無正信乃於無名無相無我理中妄起種種顚倒今既立根本正信除疑捨執則諸邪見永無所起故云不起外道邪見心也諸見名著者出本

邪見之義。謂諸凡夫著有。外道執常。二乘著空。外道執斷。凡此諸見。皆名爲著。凡有著處。正難破除。自然結集有漏之因。造諸衆業。而受惡業之果。今此佛子。既以正信。植衆德本。則所起空。假觀中觀。妙三觀門一照。卽使惑障顯空。惑障既空。業障從何而有。業障尙不可得。豈有報障可受。故云結有造業。必不受也。入空無爲法中。三相無無者。申明不受之義。上言業障報障必不受者。乃佛子信智現前。了無能造業者。無受報者。故全身已入空無爲法中。不被有爲法縛。而能了生住滅三相。無動無到。故云三相無無。言無無者。三相是所破之無明。無無是能破之觀智。所破既無。能破亦無也。無生無生等者。申明信空諸無爲法也。謂不但三相無。無幷無。有爲無爲諸法。卽此無爲法中。諸無爲法亦不可得。重言無生等者。上無生是空。盡有爲所證之理。下無生卽還上能證無生重空之智。言本自無生。何假更立無生。然後說名無生。故云無生無生無生無生之義。如是無住住無滅滅之義亦

復如是。無有一切法空者。承上既有爲無爲一切諸法本自無得。悉皆空寂。是則無法可空。故空亦不可得。此總結遣眞俗二諦之理。無所得空。故云無有一切法空。世諦第一義智盡者。此總結遣眞俗二諦之智。亦無世諦智能空有爲諸法之智。第一義智能空無爲諸法之智。盡者盡二智也。謂不但所空有爲無爲二諦之理不可得。卽能空有爲無爲二諦之智亦盡無餘。所謂無智亦無得也。滅異空色空細和合亦無依。一節申明信心迴向之義。滅謂除滅。卽能滅之觀智。異空色空。卽所滅之色法。所謂凡夫執色迷空。二乘執空迷色。分爲兩據。是故十住修空。以破凡夫執色迷空。十行修假觀。破二乘執空迷色。今十迴向菩薩以修法界平等觀智。倒照法界。俱滅除異空色空有爲無爲同異見。故此於五蘊中。而空色蘊。所謂色不異空。空不異色。色卽是空。空卽是色。此也。細心心空等者。此明所滅心蘊之法亦空。謂上異空色空二相既空。則能滅異空色空細心之心。此心亦空。故云細

心心空又不但細心之心念亦空即空上細心之心其心亦不可得故云細心心心空也圓覺經云遠離爲幻亦復遠離離遠離幻亦復遠離得無所離即除諸幻即此義也信信寂滅無體性者申明心境俱空智理雙泯之義上信是能信之心智下信是所信之理境以是心境智理二俱寂滅以無體性故云信信寂滅無體性也此寂滅心從無始來不與動對而凝不與生對而滅所謂寂滅性中莫問覺也和合亦無依者承上諸法既無體性是即能信所信以成和合了不可得彼此能所和合依離而立故曰和合亦無依所謂皮既不存毛將安附也然主者下總結無相信心迴向之義然之一字喚轉文勢謂諸凡夫外道皆從我與人安名立用以是我人名用之間自爲分別爲和爲合和合之處立我爲主以爲我有得相我有集相今既佛子所信至於無依是則了知我人名用之相皆是三界假設和合妄立爲我主宰其體不實豈無我無法中而有修證可得智聚可集哉故曰我無得集相故是以深信深入無得無集無我智理是名佛子無相信心體用所當回向者也

○二念心位

若佛子作念六念常覺乃至常施第一義諦空無著無解生住滅相不動不到去來而於諸業受者一合相迴向入法界智慧慧相乘乘乘寂滅緣緣無常光光無無生生不起轉易空道變前轉後變轉化化化轉轉變同時同住緣緣一相生滅一時已變未變變變化亦得一受亦如是

此釋念心迴向義也別經名不壞回向謂觀一切諸法有受有用念念不住故若佛子作念標定六念至入法界智一節正明佛子念心體用中道觀智迴向之義言作念者作謂起作念謂明記不忘六念等者此申明作念意摠言作念者作何等念等謂即念佛念法念僧念戒念天念施之六念也常覺乃至常施此舉首尾二念是超略義該中四也言常覺者即念佛也依涅槃經六念釋之念佛者謂念諸佛十功德品具足十力四無所畏大悲

三念。常樂我淨。是故得稱如來。常無變易。名大沙門。名大法師。名大導師。乃至婆伽婆。是名菩薩摩訶薩念佛。念法者。謂念思惟諸佛所可說法。最妙最上。因是法故。能令眾生。得現在果。惟此正法。無有時節。法身所見。不生不出。不住不滅。不始不終。乃至諸佛所遊居處。常不變易。是名菩薩摩訶薩念法。念僧者。謂念諸佛聖僧。如法而住。受持正法。隨順修行。不可覩見。不可捉持。不可破壞。無能撓害。不可思議。一切眾生良祐福田。雖為福田。無所受也。乃至常不變易。是名菩薩摩訶薩念僧。念戒者。謂念諸佛菩薩。思惟有戒。不破不漏。不壞不雜。雖無形色。而能護持。雖無觸對。善修方便。可得具足。無有過咎。諸佛讚歎。是大方等大涅槃因。乃至諸佛妙寶勝幢。若住是戒。得須陀洹果。我亦有分。非我所欲。何以故。不能廣度眾生故。若住是戒。則阿耨多羅三藐三菩提。我亦有分。是我所欲。何以故。當為眾生廣說妙法。而作救護。故是名菩薩摩訶薩念戒。念天者。謂念四天王處。乃至非非想處。

若有信心。得四天王處。我亦有分。若戒多聞布施。智慧。得四天王乃至非非想處。我亦有分。然非我所欲。何以故。四天王處。乃至非非想處。皆是無常。以無常故。生老病死。以是義故。非我所欲。譬如幻化。誑於愚夫。智慧之人。所不能惑。愚者即是凡夫。我則不同凡夫愚人。我曾聞有第一義天。乃至常不變易。以常住故。不生不老。不病不死。我為眾生精勤求於第一義天。能令眾生。除斷煩惱。猶如意樹。若我有信。乃至有慧。則能得是第一義天。當為眾生廣分別說第一義天。是名菩薩摩訶薩念天。念施者。謂念深觀此施。是菩提涅槃因。諸佛親近。我亦如是親近。若不惠施。不能莊嚴四部之眾。施雖不能畢竟斷惑。而能除破現在煩惱。乃至諸佛菩薩修集是施。為涅槃因。是名菩薩摩訶薩念施也。如是常覺乃至常施。雖則名有六念。而於第一義空中道理中。實無有念可執著者。實無有念可解脫者。何以故。有縛有解。皆是生滅。無著無染無生無滅。以無縛無解。故則無生住滅相之念法。以

無生住滅相之念法故是則本元不動本元不到既本元不動不到則亦無去無來無來則無動相覺其有生無去則無到相覺其有滅如是不動不到無去無來是故無有生住滅之三相作業受報一切皆空能於諸所作業幷受業者爲一合相迴向入法界智也一合相迴向者其爲念心無能無所能所無二無縛無解縛解無二無生無滅生滅無二無動無到動到無二無來無去來去無二無業無報業報無二是爲一合相迴向也入法界智者入即趣向之義法界即十法界乃一切衆生本有之心一切諸佛所證之理所謂心佛衆生三無差別也智即能證法界平等之智迴二諦理向入法界平等之理迴二諦智向入法界中等之智以法界智契法界理以法界理溜法界智智理圓融無有迹象入法界有三處因諸菩薩根有利鈍行有淺深以所入不同故一者十住初心以利根者能破無明即得證入法界平等之理得不退轉二者十向終心衆行純熟破除二障故得證入法界

平等之理三者初地初心於前行向十功德品具處至於初地初心證入法界三德圓融三身自在是名三處證入法界此是第二終心入法界也慧慧相乘至生滅一時一節申明一合迴向入法界慧慧慧相乘即智乘乘寂滅即理由入法界智故轉六念之慧乘入法界之慧乘轉六念之理乘入法界之理乘所謂廣大如法性究竟如虛空窮未來際無有間斷故燄燄無常光光無無此二句者乃即智慧破惑之象燄燄光光即能滅之智慧無常無無即所滅之無明菩薩智慧如火之燄衆生煩惱如薪之燒以智慧燄燒煩惱薪淨盡無餘如火之燄能燒大地草木淨盡無餘又以菩薩智慧如火之光衆生無明如室之暗以智慧光照無明暗無幽不燭菩薩以中道觀第一義空破無明惑無障不除無理不顯也生生不起爭者既是燄燄無常光光無無是則生而無生起而不起是以無生無起即轉易空道也言轉易空道者即迴向義釋即轉迴易即易向釋無明易眞如釋煩惱易菩

提轉生死易涅槃惟其轉易如此是以轉而不轉不轉而轉故能變前轉後等也變前轉後一句即轉滅相無明為不滅相變轉化化一句即轉住相無明為無住相化轉轉變一句即轉生相無明為無生相不云轉異相者正是本位所破故不言也同時同住等者釋承四相相依而有同一覺故所以發發一相生滅一時發發一相始本無二同一覺故生滅一時四相平等猶若交蘆相依而立也已變下等五句此又統結生住異滅四相平等三覺無二言已變者即過去生滅也言未變者即未來生滅也變變者即現前生滅也化亦得一者例上結之雖云三世迭遷以法界智照之實無動到去來四相平等故云化亦得一所謂纔生即有滅不為愚者說也受亦如是者承上既三世所變生滅之法亦得一是則能覺生滅之心亦得一也故云受亦如是如是念心是乃佛子無相念心之迴向也

〇三深心位又云趣向心位

若佛子深心者第一義空於實法空智照有實諦業道相續因緣中道名為實諦假名諸法我人主者名為世諦於此二有諦深深入空而無去來幻化受果而無受故深深心解脫

此釋深心迴向義也別釋名等一切諸佛迴向謂三世佛法一切時能行故若佛子深心者二句標定第一義空至下深深入空一節正明深心迴向言深心者非對淺而言也乃是最深之深故名深心第一義空者即一真法界大空之理於實法空智者即一真法界大空之智以法界智入法界理理智圓融法界無礙即以法界理智而起慈照照有實諦有即俗諦實即真諦然此真諦非離俗諦之外別有乃即業道相續無明老死十二因緣於其因緣和合法中本來不遷不變之道名為實諦業道即第八賴耶識名為業相續即第七末那識名為相續總該三細六粗之法因緣即三細六粗生滅和合之稱所謂無明不覺生三細境界為緣長六粗又云業道即身口意所作善惡行業謂

此諸業。因致受生死諸業之果。道即道路。能通之義。謂此三道。更互相通。從煩惱通至業。從業通至於苦。從苦復通至於煩惱。展轉相通。生死不絕。是為業道。相續和合。因緣之法。緣是因緣和合假名。諸法致使凡夫外道。妄計我人。執為主者。名為世諦。世諦。遷流不實之謂。菩薩於此二有。諦深深入空。二有諦者。即上真俗二諦。所言眞諦亦名有諦者。何對俗言眞。立眞遣俗。俱屬對待。即非眞眞。故亦名有諦。所謂言妄顯諸眞。眞妄貫同。二妄也。又二有者。有即本有。眞常不變。故亦名有。所謂是法住法位。世間相常住。故又云因緣所生法。我說即是空。亦名為假名。亦名中道義。此也。深深入空者中明深心迴向之義。承上菩薩以法界智照眞了眞照俗。了俗於此二諦。了無二法。合為一理。深深迴向一眞法界平等大空之理。故云深深入空。所謂眞不立。妄本空。有無俱遣。不空空者此也。而無去來等者。此總結承深心迴向之義。既於此二有諦深深入空。而空理中自無生滅去來幻化受受果報。而無受受幻化之果報。故是名深深、心解脫也。又深深心解脫者。聲聞修生滅四諦法。證人空理名淺解脫。緣覺修無生四諦法。證法空。理名深解脫。菩薩以法界智。即觀空假不二。眞俗互融。深之又深。故云深深心解脫也

○四達心位

若佛子。達照者。忍順一切實性。性性無縛無解無礙法達。義達。辭達。教化達。三世因果。衆生根行。如如不合。不散。無實用。無用。無名用。用用。一切空。空空。照達空名為通達一切法。空空。如如。相不可得

此釋達心迴向義也。別經名為于一切處迴向。謂以大願力入諸佛土。供養一切佛。故若佛子達照者。標定忍順一切實性。至教化達一節。正明達照。驗用中道觀智迴向之義。達即通達。照即明照。謂通達事理。照了無礙。二義合言。故云達照。此即能證之智。忍順一切實性者。此即所證之理。忍即忍可忍證也。順即隨順無逆也。以是忍證法界之理。順隨法界之性。故能了達一切諸法之性。皆即法

界眞實之性。故云忍順一切實性。性性無縛無解。三句承上。既觀一切法性。皆法界性。即此一切法性之性。本自如如。本來無縛。本來無解。無縛即無生死。無解即無涅槃。經云。一切衆生。皆即涅槃。本來自滅。不復更滅。以是情與無情。一體無差。本來清淨。故云性性無縛無解無礙。法達等者。申明達照之義。上明觀照諸法。體性無差。此明觀照諸法相用不異。無礙二字。貫下法達。義達。辭達。教化達。四種無礙智也。法達者。即法無礙智。謂得此智。即能通達世出世間一切諸法名字差別。分別演說。無滯礙故。義達者。即義無礙智。謂得此智。即能了知一切諸法差別名字。義趣妙理。隨順宣揚。無滯礙故。辭達者。即辭無礙智。謂得此智。能於諸法名字義理。隨順一切衆生種種根性。殊方異語。為其演說。能令衆生各各得解。辯說通達一切法性。無滯礙故。教化達者。即樂說無礙智。謂得此智。即能隨順一切衆生種種根性所樂聞法。而為說之。通達圓融。無滯礙故。三世等者。詳釋上義。言三世因

果者。即釋上法達。義達。謂此佛子。於諸法中。了達過現未來善惡之因。即惑過現未來苦樂之果。是以三世因果相續無窮。一一了故。衆生根行者。釋上辭達。教化達二義。謂諸衆生根行。有貪瞋癡等業繫苦衆生。有戒定慧等解脫樂衆生。而諸衆生。有利根鈍根者。有非鈍非利者。有善性惡性。有有非善非惡者。種種根性種子差別。而起種種現行差別。菩薩觀根逗教。一一通達。方便說故。如如不合不散。此三句者。總釋上三種義。謂即了達三世因果。衆生根行。世出世間生滅染淨。一切諸法。皆如如相。本無三世因果。本無衆生根行。本來平等。不合不散。無生無滅。不合即無生也。不散即無滅也。故名如如不合不散。無實用等者。展轉釋明無合無散之義。謂既了達無合無散。即一切法當體本空。何有實用。是故無實用也。無用無名。用用一切空者。盡謂實以名顯。名得其用。其名其用依實而立。既無實體。則無實用。既無實用。則無有名。名實一用。皆是假立。各無自性。各無自相。一切皆空。

本自如。如何有其名。何有其用。所以用用一切空也。空空照達空者。謂以所照諸法。既無實體。無有實。名則此能照觀智。亦無照無達也。名為通達一切法空者。以是空空照達空。故是故名為通達一切法空。經云。若人通達無我法者。如來說名真是菩薩。此也。空空如如相不可得。此二句者。總結無相照達迴向之義。空空即法界理。如如即法界智。以是如理如智之道。離諸名字言說心緣等相。故云。空空如如相不可得

○五直心位

若佛子。直者。直照取緣神我。入無生智。無明神我。空空中空空理心。在有在無。而不壞道種子。無漏中道一觀。而教化一切十方眾生。轉一切眾生皆薩婆若空。直直性直行於空三界生者。結縛而不受

此釋直心迴向義也。別經名無盡功德藏迴向。菩薩恒以常住大法。授與前人。故若佛子直者。標定直照。至無漏中道一觀一節。正明直心體用中道觀智迴向之義。所言直照。謂正直照物而無私曲之義。菩薩證入中道法界理智。而起觀照。直照諸法。自佛體性。一切平等。無委曲相。是為直者之直照也。取緣神我。入無生智。此二句者。釋上直照之義。取緣神我。即第六識分別之我。以能取能緣。故名取緣。六識名神我者。以二乘人不知有七八識。依六根門徹六識。三毒建立染淨根本。所以名此六識為神我也。以阿賴耶人所難測。故耳言入無生智者。謂此十向菩薩以法界智觀察無明煩惱體性本空。將登地時。已離分別我法二執。故云入無生智。無明神我空者。即第七識俱生所執自內之我。此緣無明熏習所起。微細難知。至七地後。方捨諸外道執。此第八藏識。謂之自性冥諦。二十五諦以此藏識為冥初諦。故此識非諸凡夫所知。亦非二乘智慧所覺。謂依菩薩從初正信發心觀察若證法身得少分知。乃至菩薩地盡不能盡知。唯佛窮了。是以三賢菩薩起真觀。解深觀藏識緣起雖未頓破無明。亦了緣起體空。故云無明神我空。空中空者。此釋無明體本空義。謂此般若真空實

相體中卽無明空相尙不可得寧有無明相耶故云空中空也空空理心等者此釋照體不空之義謂上無明之空卽空有也空中之空卽空無也是空猶被有無可壞而此空空理心在有時不滯有不被有壞在無時不沉無不被無壞故云在有在無而不壞道種子道種子者乃卽菩提道性金剛種子以此中道體性爲成佛眞種子常無變故無漏中道一觀至結縛而不受一節申明直心體用之功結顯中道觀智之益所言不壞道種子者謂以無漏中道平等一觀卽以一觀圓照所以在有轉有在無轉無而能教化一切十方執有執無衆生離有無相皆轉一切衆生俱入薩婆若海平等大空無餘涅槃正直之道所以不被物壞而能壞物人不能轉而能轉人是菩薩皆以直性直行自成成人入薩婆若也於空等者釋直性直行義菩薩示現受生往來三界應緣而來應緣而去皆以直性而行直行不與法縛不求法脫不厭生死不愛涅槃無所罣礙猶若虛空所謂不如三界見於三界故云於空三界生者結縛而不受也

○六不退心位

若佛子不退心者不入一切凡夫地不起新長養諸見亦復不起集因相似我人入三界業亦行空而不住退解脫於第一中道一合行故不行退本際無二故而不念退空生觀智如如相續乘乘心入不二常空生心一道一淨爲不退一道一照

此釋不退心迴向義也別經名入一切平等善根迴向謂行無漏善善而不二故若佛子不退心者標定不入一切凡夫地至亦行空一節正明不退心體用中道觀智迴向之義不退心者謂不退入一切凡夫地故一切凡夫總舉三界衆生菩薩照破三界見思煩惱等悉將隣聖地故此不入既以不入一切凡夫地故則不起新長養外道諸見不但不起長養亦復不起集因所謂因窮而果喪也雖然示生三界實非業繫似有我人而三界業亦行空矣此上總明不退向下別明不退其義有三一位不退二行不退三念不退不住退解脫者卽

刪明位不退不住之義。謂此菩薩實位。不同聲聞之位。住著解脫涅槃。故云不住解脫。問何名不退答。此菩薩。於第一義諦中道理中。一合行。故得位不退也。不行退者。即刪明行不退之義。謂菩薩行不同四諦退滅之行。有住有退。此達根本菩提。眞如實際。智理一如。無二之行。故得行不退也。而不念退者。即刪明念不退之義。謂此菩薩之念。不同念空無相無作。有念無念。分別取捨。此以空生觀智。照了諸法。皆如如相。是故無念而念。念而無念。以無念境。是名念不退也。相續乘乘心入不二。此二句者。承上謂乃不但行念不退。且亦不住。以能相續乘乘。心入不二。言相續乘乘者。謂以行念不退。念念無間斷。故云相續乘乘。言心入不二者。謂境智如如。故常空生心者。釋上相續乘乘我空之義。一道一淨等者。釋上心入不二法空之義。一道即中觀。一淨即空觀。是以空而不空。能為不退一道一照也。一道即中觀。一照即假觀。是以二邊不住。中道不立。直趣無條不二大涅槃果海。所謂應無所住而生其心。如是住持。如是行門。如是念心。是名佛子不退心迴向之義也

○七大乘心位

若佛子。獨大乘心者。解解一空。故一切行心。名一乘。乘一空智。智乘行乘。乘智心。心任載。任用任載。任一切衆生。度三界河。結縛河。生滅河。行者坐乘。任用載。用智乘。趣入佛海。故一切衆生。未得空智。任用不名為大乘。但名乘。得度苦海

此釋獨大乘心迴向之義也。別經名等隨順一切衆生迴向。謂觀一切善惡無二相。故若佛子等二句標定。解解一空。故王智乘行乘一節。正明獨大乘心體用。中道觀智迴向之義。所云獨大乘心者。謂獨大無外也。大即當體立名。就義為稱。乘乃運載為功。廣博為義。揀非聲聞辟支佛乘。亦非住行位乘。乃迴向終心中道大乘也。解解一空等者。正釋獨大乘心之義。上解即是能解法界廣大之智。下解乃即所解法界廣大之理。以智契理。二俱平等。了無能所。故云解解一空。故一切行心名一乘

者謂即以此法界理智而起法界行心是故一切之行即法界行一切之心即法界心故云一切行心名一乘也乘一空智等者此釋智行雙運之義謂乘一乘之空智故而顯乘一乘之空理也以一乘空理故而起一乘空行緣一乘空行故而運一乘空理若非乘一乘之空智斷然不能破衆生堅固之迷非乘一乘之空行則亦不能成衆生眞實之德也是故智起惑亡行與道成以是智行雙乘廣化衆生到涅槃城無諸難事如鳥二翼一舉萬里亦如目足相資直抵中堂故云乘一空智智乘行乘也乘智心心至趣入佛海故一節申明獨大乘義乘智心心任載任用此二句者承上緣乘大乘空智故能堪可心心大乘任載任用而任意運爲也云任載者謂任一切衆生度三界河并結縛河生滅河也一切衆生總舉凡聖權小而言言度三界河者度即度脫三界即欲界色界無色界河者譬流沒溺之義以諸凡夫沒溺愛河不得出離今令乘此大乘得出三界不致沒溺故也結縛河者此度外道見使執縛以諸外道有種種邪見執縛是故不得出離生死苦海今令乘此大乘得解脫故生滅河者此度二乘生滅知見以二乘人生滅知見未亡而使乘此大乘超變易生死故上明任載之義向下明任用義其任用者謂此行者坐乘大乘任用任意縱橫自在無礙以是能載能用菩以一空智乘而趣入佛海故佛海即妙覺果海也一切衆生等者結顯獨大乘心之義揀別小乘不得至此何者謂以一切衆生未得一空智乘任載任用不得名爲大乘但名爲乘得度苦海安住化城自善而已所以菩薩不與權小人同故名獨大乘心也

○八無相心位

若佛子無相心者妄想解脫照般若波羅蜜無二一切結業三世法如如一諦而行於無生空自知得成佛一切佛是我等師一切賢聖是我同學皆同無生空故名無相心

此釋無相心迴向之義也删經名眞如相迴向心

心得自在等三世佛。常照有無。故若佛子等二句標定。妄想解脫至如如一諦一節。此正明無相心體用中道觀智迴向之義。無相心者。謂無妄想及與解脫分別之心。妄想是生死法。解脫是涅槃法。生死即此岸道。涅槃即彼岸道。以諸凡夫妄想。恒居生死此岸。二乘已得解脫。住著涅槃彼岸。菩薩以般若大智慧照了生死及與涅槃。於此無相般若波羅蜜中。實無二法。故云照般若波羅蜜無二。既了妄想解脫無二法。故則一切結業法。三世因果等法。皆即如如一諦無二理也。而行於無生空。至皆同無生空故一節。此申明無相心觀照迴向之義。謂上既了妄想解脫皆如如一諦。是以不住生死此岸。亦即不住涅槃彼岸。以不住故。而能常行於無生空。以行無生空故。自知決定信得當來成佛。亦知一切諸佛。是已成佛道者。是我等本源師。一切三賢十聖。是未成佛道者。是我等同學友。何以故。皆同無生空故。所云皆同無生空者。謂諸一切賢聖所修。以修此無生空。一切諸佛所證。以證此無生空。故云皆同無生空。故所以結顯名為無相心也。佛藏經云。釋迦如來因地。從過去遠劫時。而以四事供養無數無邊一切諸佛及佛弟子。無空過者。而此諸佛皆不記我。汝於來世當得作佛。何以故。以我有所得故。乃至最後供養普明如來。方始與我授記。汝於來世當得作佛。號釋迦牟尼。何以故。以我無所得故。無所得者。即常行於無生空。無生空者。即無相心也。

○九慧心位

若佛子。如如慧者。無縛法界。無集無受生生煩惱。而不縛一切法門。一切賢所行道。一切聖所觀法。所有亦如是。一切佛教化方便法。我皆集在心中。外道一切論。邪定功用。幻化魔說。佛說皆分別入二諦處。非一非二。非有陰界入。是慧光明光明照性入一切法

此釋慧心迴向之義。正別釋名無縛無著解脫相迴向。謂以般若照三世諸法。是一合相。故若佛子等二句標定。無縛法界至所有亦如是一節。正明

如如慧心體用中道觀智迴向之義所言如如慧者即眞如之理慧謂此菩薩將親見眞如之道眞如相現前其智慧心中明了十界依正等法互攝圓融自在無礙所謂眞得所如十方無礙所以得此如如慧者能於無量十法界中現身益物雖現身益物而無集因亦無受果無有生死無有煩惱如空谷以答響實無身心受彼生死故云無量法界無集無受生也生生煩惱而不縛者此二句義謂不止六凡法所不能縛即四聖界一切修證法門皆亦無著無縛言一切法門者乃即一切三賢所修行菩提道一切十聖所觀證眞如法謂此所有賢聖法門悉皆如是不著不縛故云所有亦如是也一切佛教化方便法至非有陰界入一節申明如如慧心觀照之義既凡所有一切法門無著無縛故即能於一切諸佛教化開導方便法門菩薩亦皆集在如如慧心之中融通無礙豈但諸佛法門融通無二即入外道一切辯論一切邪定功用一切種種幻化若魔說若佛說若魔見若佛見

我能融通如如慧心歷歷明明皆以分別入二諦處二諦即眞諦俗諦也於此二諦究竟無惑非一非二云何非一謂魔說非佛說佛說非魔說魔說者邪見也佛說者正見也故非一也云何非二魔說實非魔說佛說實非佛說是故魔說佛說實無二法魔見佛見實無二體故非二也非有陰界等者謂魔與佛既是非二何有陰界入耶所以觀五陰非五陰觀十八界非十八界觀十二入非十二入故也是慧光明三句結成如如慧心體用觀智迴向之義承上問既是諸法一切皆非是何境界答乃即如如智慧光明即此光明照法界性入一切法於本法界無二別故如是智慧如是觀照是名佛子如如慧心之迴向也

○十不壞心位

若佛子不壞心者入聖地智近解脫位得道正門明菩提心伏忍順空八魔不壞衆聖摩頂諸佛勸發入摩頂三昧放身光光照十方佛土入佛威神出沒自在動大千界與平等地心無二無別而非中觀知道

以三昧力故。光中見佛無量國土。現為說法。爾時即得頂三昧。證虛空平等地總持法門。聖行滿足。心心行空。空慧中道無相照故。一切相滅。得金剛三昧門。入一切行門。入虛空平等地。如佛華經中廣說。此釋不壞心迴向之義也。則經名入法界無量迴向。謂覺一切法中道無相故。若佛子等二句標定。入聖地智。至下而非中觀知道一節。此正明不壞心體用。觀智迴向之義。所言不壞心者。其義有六。故得不壞入聖地智。近解脫位。得道正門。明菩提心。伏忍順空。八魔不壞。有此六義。故名不壞心也。言入聖地智者。謂住行向之三十心名賢。地上菩薩名聖。今茲十向終心所得智慧。即登初地智慧。故云入聖地智。近解脫位者。近者隣也。三賢至此。相隣初地。將解脫分別二障。故云近解脫位。得道正門者。道即諸佛遠道。此道不偏不邪。曰正。門者通也。以初歡喜菩薩。得正修行門路。若到此門。一超直入如來覺地。所謂歡喜菩薩。覺通如來。盡佛境界。今即十向終心。將登初地。故云得道正門。明

菩提心者。明即了明。菩提心者。華言覺道。亦云道心。具大道心。以成衆生。明了此心。故云明菩提心。智度論云。菩提心有五種。一者十信菩薩名為發菩提心。謂此菩薩於無量生死中。為求阿耨多羅三藐三菩提。故而乃發此大心。故名發菩提心。二者住行向諸菩薩。名為伏菩提心。謂此菩薩折諸煩惱。降伏其心。行諸波羅蜜行。利益衆生。故名伏菩提心。三者初地至七地諸菩薩。名為明菩提心。謂此菩薩觀三世法總相別相。分別籌量。得見諸法本末實相。清淨明了。與般若波羅蜜相應。故名明菩提心。四者八地。九地。十地三位菩薩。名出到菩提心。謂此菩薩於般若波羅蜜中。得方便力。亦不著於般若波羅蜜。故能滅一切煩惱障。故得見一切十方諸佛。體性真得無生法忍。出離三界。到薩婆若海。故名出到菩提心。五者等妙二地菩薩。名為證無上菩提心。謂此菩薩坐於道場。斷諸煩惱。成就阿耨多羅三藐三菩提。故是名證無上菩提心。此五種中之第三也。謂此十向終心。將登聖

地明眞見道究竟明了。故曰明菩提心伏忍順空者。忍有五忍。三賢菩薩名伏忍位。初地二地三地名信忍位。四地五地六地名順忍位。七地八地九地名無生忍。十地等妙名寂滅忍。此三賢位行滿居伏忍道極頂。將登聖地。一切異相無明現行不起。亦能隨順於無生空。故云伏忍順空。八魔不壞者。八魔一色魔。二受魔。三想魔。四行魔。五識魔。六煩惱魔。七死魔。八天魔也。五陰魔者亦名五蘊魔。陰爲蓋覆。蘊爲積聚。以集五蘊生滅。使修行人不能超脫。名五陰魔。煩惱魔者。即三界中見思煩惱。一切妄惑。若修行人爲此妄惑惱亂心神。不能成就阿耨菩提。名煩惱魔。死魔者。即身四大分散。夭喪殞沒。若修行人爲此夭喪不能續延慧命。名爲死魔。天魔者。乃欲界第六他化自在天魔。若修行人勤修勝善。欲超三界生死。而此天魔爲作障礙。發起種種擾亂之事。令修行人不能成就世出世善業因果。故名天魔。天魔一種是爲外魔。前七種是內魔。梵語魔羅。華言奪命。又云殺者

謂奪智慧之命。而殺世出世間一切善根。故云魔也。言不壞者。緣是菩薩入聖地智。近解脫位。得道正門。明菩提心。伏忍順空。達妄想即眞如。了無明即佛性。是故八魔不能壞也。以是魔無能壞。故感衆聖摩頂安慰其心。諸佛勸發增進其行。華嚴十迴向品中云。十方諸佛各以右手摩金剛幢菩薩之頂。加被爲說法主。即此摩頂之義。是故得入摩頂三昧。即放身光。而此身光光照十方國土。即能入佛威神。形儀如佛。於十方國土中若出若沒。或隱或顯。自在無礙。以是神變一時震動大千世界。即與虛空平等地心無二無別。而非中觀知道者。謂此菩薩雖然如是神變。而尙非歡喜地實證第一義諦中觀智道。現百佛身。百佛世界。一一徧知無礙者也。以三昧力乃入虛空平等地。一節申明加被之義。承上所云。既非初地中觀知道。是何力也。謂此菩薩雖非中觀知道。而以諸佛三昧定水加被力故。亦能於自身光中得見十方諸佛。在無量國土中。現爲衆生說諸妙法。以是見佛得聞法

故爾時即得證入頂三昧。所能修證虛空平等初歡喜地。總持門。此總持門者。謂總一切法。持無數義。瓔珞經云。地名持。即持一切百萬阿僧祇功德智慧。故所以證此地者。一切如來聖行功德。悉皆圓滿具足。以是聖行悉滿足。故而心心行空也。皆心心行空者。即住行向之三十心。心心分別我法二執之。行至此悉空。故云心心行空。空慧中道者空。空是即所證入空法空三空之理。慧者即是能證二空之智。以是如理如智。不即不離。不一不二。名空空慧中道。所謂二諦融通三昧印也。無相照故等者。釋空空慧中道之義。謂以無相中道之智。而照無相中道之理。無理不顯。無相不滅。是故一切異生性障等相滅盡無餘。所謂虛空平等之地。性德眞如之理。圓滿成就。含攝周徧。其量無外。十界差別之相。了不可得。所以無相照故。而一切相滅也。以是障礙滅。故即得金剛三昧正受。法門一時現前。緣現前故。能入十地一切行門。一時具足。是名證入虛空平等地也。此是略說。如佛華嚴經廣說其義

〇四釋十地義三 初總標問辭　二別解文義
三結讚法門

〇初總標問詞

盧舍那佛告千佛。諦聽。汝先問地者有何義

此能說報佛召告當機化佛。誠聽。牒前問詞。解說十地菩薩。理智觀行。修證次第之法義也

〇二別解文義十 初體性平等地二 初明斷證義
二正釋其義

〇初明斷證義

華嚴疏云。十地菩薩。斷十種障。證十眞如。眞如體性實無差別。乃隨勝德。假立十種。雖初地中已達一切。而所證如。猶未圓滿。令圓滿故。後後建立。又初地中雖離分別我法二執。但能遠離六識粗惑。猶有七識微細俱生我法二執。尚未空盡。第六分別二執。自初信發心時。修生空觀至七信位已斷。分別我執。而隨入法空觀。歷三賢位。至初地時分別法執亦即斷矣。第七俱生二執。自初地位恒住

雙空觀中至第七地後心方捨藏識乃至八地初心即得無功用行是則俱生我執現行永伏俱生法執間起至等覺後心位金剛喻定現在前時一剎那間生相無明異熟種子方始斷盡而無餘也其云十地斷十種障證十眞如者何如初地斷一種異生性障此障乃從凡夫分別我執現行所起故名異生性障頓斷二種惑執一執著我法惑二惡趣雜染愚謂此二法能障初地障此愚障方登初地此地菩薩自從賢位初證理性始嘗法味證二空理今二空觀現前便能永斷愚障既斷能爲自他生大歡喜名歡喜地其所證者名曰徧行眞如以能徧行染淨法故菩薩位寄轉輪聖王應修慈悲等法而化導衆生故華嚴經云歡喜菩薩於十波羅蜜中檀波羅蜜最勝餘非不修但能隨力隨分下九度義倣此

○二正釋其義

若佛子菩提薩埵入平等慧體性地眞實法化一切行華光滿足四天果乘用任化無方理化神通十力十號十八不共法住佛淨土無量大願辯才無畏一切論一切行我皆得入

若佛子者標名菩提薩埵顯德入平等地舉德位也每一地有三心初加行心以勇悍力奮迅不怯深發眞如而趣入故中無間心以猛利行承事諸佛十方化導無間歇故後解脫心以無住行圓滿菩提歸無所得而解脫故自若佛子三句標名德位以明勝進心發菩提薩埵華言覺有情言有覺可求有生可度故入平等慧體性地者入即證入平等即法身理謂即證入眞如平等不增不減法身理故此是心佛衆生三無差別之理慧乃佛慧謂即證入諸佛平等之慧以故凡所作爲其慧平等故云入平等慧體性地別經名歡喜地菩薩智同佛智理齊佛理徹見大道親佛境界而得法喜登於初地故名爲歡喜地眞實法化等者標所證之法也眞者無妄實者不虛法謂教法化謂攝化言即轉此所證眞實平等大法開化衆生而轉衆生成正覺故一切行華光滿足者行即六度四攝

一切萬行。華即因華。光即智光。菩薩至此。一切皆得。悉圓足故。四天果乘用者。四天即須彌山四洲。謂歡喜地菩薩多作轉輪聖王。掌護正法。能大惠施。周給孤露。以法化世。能令一切恒修善行。諸所作業。皆不離於念佛念法念僧。統領閻浮提。王七寶具足。一日一夜。游四天下。故云四天果乘用。任化無方者。任意教化。但隨機感。無有方所。故云任化無方。理化神通者。如理而化。是何等人。說何等法。皆與實相不相違背。以神通力折伏驕慢。使令信受。所謂應折伏者而折伏之。應攝受者而攝受之。或慈或威。咸令衆生離苦得樂。故云理化神通。十力等者。謂不但得四天果總以行教化。而且更得如來十種智力。十種聖號。十八不共等法。恒常住佛淨土。以能隨類現化淨土有四。合為三土。此地菩薩乃住第二受用土中之他受用土也。菩薩住此淨土。廣發無邊弘誓大願。以四無礙辯才。說諸法門。而無怖畏。怖畏總有五種。別有無數。一切皆無。故云無畏。一切論者。即是四明。五明。一切諸論。一切行者。即十地等。妙諸大菩薩。一切之聖行也。我皆得入者。此句總結上文。如是種種法門。此地菩薩無不通達。故云我皆得入

生出佛家坐佛性地。一切障礙。凡夫因果。畢竟不受。大樂歡喜。從一佛土。入無量佛土。從一劫入無量劫。不可說法為可說法。反照見一切法。逆順見一切法。常入二諦。而在第一義中。以一智知十地次第。一一事示衆生。而常心心中道。以一智知一切佛土殊品。及佛所說法。而身心不變。以一智知十二因緣十惡種性。而常住善道。以一切智見有無二相。以一智知入十禪支。行三十七道。而現一切色身六道。以一切智知十方色色分分了。起入受色報。而心心無縛。

此釋住無閒心之義。謂上緣得聖智。入聖位。證聖理。成聖行。是故生出佛家。坐佛性地也。言生出佛家者。謂在佛家而生出也。如摩耶夫人。凡有諸佛出世。則為其母。羅睺羅則為子。故云生出佛家。坐佛性地者。謂此菩薩所證真如境界。與諸佛同。平等無差。所謂諸佛法身入我性。我性同共如來合。

如世尊降生時。一手指天。一手指地。目顧四方。周行七步。曰天上天下。唯吾獨尊。世出世間。此法最勝。故云坐佛性地。一切障礙。凡夫因果。畢竟不受。此三句者。正明斷障之義。既云生出佛家。坐佛性地。是則一切異生性障。凡夫有漏因果。俱已解脫。故云畢竟不受。大樂歡喜者。既永離一切障礙。卽得出世間心。未曾有法。是故大樂歡喜。所謂分別二障。極喜無也。從一佛土入無量佛土者。此明身土圓融無礙之義。菩薩既已離障得樂。故能現百佛身。百佛之土。乃至百千億佛身。百千億佛土。於是一處出生。十方齊現。是以身不礙土。土不礙身。塵塵混入。剎剎圓融。故從一劫入無量劫者。此明時劫圓融無礙之義。謂既能現身現土。是故能以短時而爲長時。長時復爲短時。如世尊一坐之中。過六十小劫。復以六十小劫。如彈指頃。乃至於一剎那際。三時轉大法輪者是也。不可說法爲可說法者。此明說法圓融無礙之義。以是眞如之法。本無言說。本無名相。但隨衆生機宜。巧設方便。而於

無名相法。以名相說。無語言法。以語言說。故反照。反照見一切法者。謂此菩薩諸佛平等大悲。以反照見。從凡夫時。反妄皈眞。以始覺智。而滅一切染法。生一切淨法。故逆順見一切法者。卽以平等佛慧。見本源自性清淨心。因無明不覺。一念妄動。逆眞如理。順無明流。而滅一切淨法。生一切染法。故常入二諦。而在第一義中者。謂雖常照眞諦。而不沉空。照俗而不滯有。二諦圓融。了無二相。而恒在第一義中。不卽不離。故以一智至心。心無縛。一節廣明住無間心。智體照用之義。既上入剎入劫說法。智照而恒在第一義中。卽以第一義諦中道理智。而起六種妙智。發明世出世間。至爲開示衆生。令入佛地。永離苦趣。故六種妙智者何。一者以此一智。能入初地。了知十地中次第斷障證眞。事雖然。位僅初地。而十地中智理業已圓證。故能以十地法門。指示衆生。而常心心中道也。二者以此一智。了知一切諸佛國土殊品。染淨不一。及知一切諸佛。爲諸染淨國土衆生。說諸染淨法門。卽如娑婆世

界。佛爲娑婆衆生說極樂世界。佛爲極樂衆生說
雖一一了知。而身心未曾變動。故三者以一智了
知無明老死十二因緣生滅始終。亦知一切衆生
三業六根十惡種性差別現行。而常住於善道。四
者以一切智了見外道執常之有。相執斷之無。相
雖分內外。而於眞如性體本無差別。苦與實相不
相違背。同一法性。不見有無二相。故五者以此一
智知入四禪天十禪支之觀行。及權小助菩提三
十七品之道法。而現一切色身。隨類現形。入於六
道。使未種善根者令種。已種善根者令其增長。皆
使入禪修道。故六者以一切智了知十方法界依
報正報。內色外色分分幻化。了滅生起。入受色報
緣起差別。開示衆生。而心心之際了無著縛。故
光光照一切。是故無生信忍空慧常現在前。從一地
二地乃至佛界。其中間一切法門一時而行。故略出
平等地功德海藏行願如海一滴毛頭許事

此結當地功德。以明解脫心也。光光照一切者。如
是六種智光。其光普照一切世出世間所有染淨
諸法。當體皆如如相。是故無生信忍。無生空慧。常
現在前。以是常在前故。而得解脫。縱解脫故。從此
一地二地乃至十地。入佛境界。於其中間一切聖
行法門。一時而能盡行。故略出等者。顯上所說未
能盡言。蓋此平等地功德。其海藏行願如海甚深。
無量無邊。難可具說。此所言者。如大海之一滴毛
頭許事。至極至微。故云略出耳

〇二體性慧地二　初明斷證義　二正解文義

〇初明斷證義

此地菩薩斷一種邪行障。此障即所知障中俱生
一分法執。誤犯三業所起。故名之也。並斷二種愚
執。一者微細誤犯愚。二者種種業趣愚。此之三法
能障二地。斷此愚障。方登二地。菩薩今得增上尸
羅波羅蜜多。性戒具足。遠離誤犯愚障。既斷故名
離垢地。以所證眞如名最勝眞如。此眞如性具無
邊德。於一切法最爲殊勝。故菩薩位寄忉利天王。
假修十善等法。化導衆生。於十波羅蜜中尸羅波
羅蜜最勝

○二正解文義

若佛子。菩提薩埵善慧體性地。清淨明達一切善根。所謂慈。悲。喜。捨。慧。一切功德本。從觀入大空慧方便道智中。見諸衆生無非苦。諦皆有識心。三惡道刀杖一切苦惱緣中生識。名爲苦諦。三苦相者。如者如身初覺。從刀杖身色陰二緣中生覺。爲行苦緣。次意地覺緣身覺所緣。得刀杖及身瘡腫等法。故覺苦苦緣重。故苦苦。次受行覺二心緣向身色陰壞瘡中生苦覺。故名爲壞苦緣。是以三覺次第生三心。故爲苦苦苦

若佛子。三句標顯名德位。以明加行心之義。善慧體性地者。善者能也。慧者明也。謂此菩薩善修清淨法身平等大慧。名善慧地。別經名離垢地。因中持戒梵行清白。體離垢染。名離垢地。清淨明達。即善慧離垢義。正明所證所得體用清淨。即所證法身理。明達。即能證菩提智。一切善根。乃智用也。所謂等下。出善根也。何等善根。所謂慈悲喜捨慧也。慈者與衆生樂。悲者能拔其苦。喜者慶悅自他。捨者自他解脫。慧者鑒機說法。一切功德本者。如是五觀一切諸佛菩薩六度四攝三身四智無量恒沙稱性功德。皆以四無量心慧五觀法門而爲根本。故云一切功德本也。從觀入大空慧者。申明慈等五觀之義。大空慧者。是佛所證甚深無相大空般若智體。圓焰法界。心。佛。衆生。三無差別。無苦無樂。無生無滅。一切衆生迷而不覺。是故菩薩興慈運悲。拔苦與樂。從此觀入大空慧體。依體所起方便道智用。中觀見三界二十五有。四生六道。十二類生。迷本大空慧體。認妄緣心。起識分別。造貪瞋癡殺盜婬等。輕重善惡業。輪轉在六道。輪迴三有。此等衆生。未出三界火宅。六道俱苦。故云無非苦諦。推其苦諦因緣。皆由六識造業。六識受報。故云皆有識心。六道之中。三塗且置。就三惡道而言。地獄餓鬼畜生。舉受刀杖二境以例一切極苦逼惱緣中生識。以識未空。故名苦諦。與苦無量。總三苦攝行苦苦苦壞苦。如是三苦相者。互爲因緣。由過去業感現五蘊有漏色身。五陰遷流。四相不停。名

為行苦更加六塵苦境觸心苦受相應難堪難忍
是名苦苦一期壽終因大將散難割難捨是名壞
苦三苦展轉無有間斷非大智慧人不能了知此
三苦相虛空不實初發明行苦相如者指定之詞
謂如身根初覺云何初覺從外刀杖境緣內具有
情身根色陰此是根境二緣相觸其中觸令生覺
此覺未別苦樂只有隨念分別計度但名為行苦
緣所以前五識心為第六明了門第六識心為前
五分別依前五識若不焰境第六即無所緣第六
若不續念前五唯是現量八識俱得解脫是故前
五根塵識三總為行苦緣也次意地覺者此明苦
苦緣義謂第六識覺前五識所緣五塵影子一刹
那間流入意地送入第八含藏頓起現行復緣前
五身覺所緣得刀杖境加身及身受刀杖瘡腫等
法故復惱其苦苦緣苦中又苦故云重故苦苦次
受行覺二心者此明壞苦緣義行覺二心一覺身
受刀杖行苦覺心二覺刀杖加身之瘡腫等法苦
苦覺心此又緣向身瘡色陰將欲壞時從壞瘡中

生苦覺故是名為壞苦緣是以三覺次第生三心
故為苦苦三覺三心一行苦覺生苦覺心二苦
苦覺生覺瘡腫覺心三壞苦覺即生壞苦心三心
心皆苦故為苦苦若有鈍根眾生了知三覺三
苦妄身妄心如幻如化即不起惑造業當下永絕
輪迴雖諸苦故而即轉成自覺覺他覺行圓滿即
與諸佛菩薩無二無別上之三苦以明菩薩觀智
悲心下之三苦乃明菩薩現身益物之義
一切有心眾生見是三苦起無量苦惱因緣故我於
是中入教化道三昧現一切色身於六道中十種辯
才說諸法門謂苦識苦緣刀杖緣具苦識行身瘡腫
殺壞內外觸中或具不具具二緣中生識識作識受
觸識名為苦識行二緣故心心緣色心觸觸惱受煩
惱時為苦苦心緣識初在根覺緣名為苦覺心作心
受觸識覺觸未受煩惱時是名行苦遍逆生覺如斲
石火於身心念念生滅身散壞轉變化識入壞緣緣
集散心苦心惱受念後緣染著心心不捨是為壞苦
三界一切苦諦

此釋住無間心以顯悲心觀行發物之義。一切有心衆生。即指四生六道十二類生。㨂非無情。所謂但有心者。皆當作佛。此等衆生。皆緣不能了達此苦幻妄非實。見是三苦。反起無厭苦惱因緣。造諸惡業。以致生生死死。死死生生。如旋火輪。無有休息。故此菩薩於諸衆生。無厭苦惱緣中。興慈運悲。起同事攝。入教化道。三昧示現一切色身於六道中。以十種妙辯才。說諸苦集滅道四諦法門。先示以苦諦相。欲令一切衆生。始知是苦。厭苦求樂。斷集修道。證滅諦也。何等爲苦諦相耶。謂苦識苦緣。乃至瘡腫發壞等相也。苦識。即前五識爲第六受苦門戶。故云苦識。苦緣即內五根身。緣以身爲衆苦本。故云苦緣。刀杖緣者。即外境緣。以境有牽心業用。故云刀杖緣。具字貫上貫下。貫上苦識根緣。貫下瘡腫發壞等。言具苦識行者。即行苦。緣身瘡腫者。即苦苦。緣發壞二字。即壞苦緣。此總明三苦相。此三苦相。必具內外觸中。內即根識。外即境識。內外衆緣和合觸中。而成此苦。故云內外觸中所

眼識九緣生。耳識唯從八。鼻舌身三七。後三五三四。若加等無間。從頭各增一。以有爲法。仗因托緣。缺則不生。即是此義。是故或衆緣具而成此苦。衆緣不具。則此不成。初明具二緣中生識。雖緣卽根境二。此二和中。前生五識。此識雖生。性非恒一。有間斷。故不造不受。此苦唯是第六識造業。還是六識受報。故云識作識受。向下展轉辨明造與不造。問何故前五不造。答前五屬識觸令而生。故云觸識。此識無籌度心。只名爲苦識。行秪具根境二緣。故不造不受也。與上行苦緣照應。心心緣色等者。由六識心。此心緣上色險瘡腫等法。緣一觸一心觸心惱。此已深受煩毒時。二苦交煎。故爲苦苦。與上重故苦苦照應。心緣識者。此釋造受緣起。謂六識心從五識心。初從五根覺緣刀杖加身。一念未起分別。故只名爲苦諦。由六識心不了目前塵幻妄境。反被境風鼓激。起心取著。造作衆苦。心自領受。故云心作心受。言觸識覺觸者。此言前五觸識。唯覺觸境。未曾深受煩苦毒時。不造不受。是只

名爲行苦一種故云獨識覺觸須進生覺者此以法喩合明釋上心作心受苦造業者爲第六心緣前五識緣現逆順影子一剎那間流入意地遍進生覺心受煩惱譬如鑽石中火旋斷旋出於身心中遍流不停念念生滅故云遍進生覺已上明前五不造惟第六也身散壞者謂命盡時四大各離身色散壞轉變遷化故令阿賴耶識隨業牽引入於壞緣所謂因緣和合虛妄有生因緣別離虛妄名滅生從順習死從變流臨命終時未捨煖觸心苦心惱惟受最後一念染緣深染深著心心念念不能捨離是爲壞苦與上壞苦緣照應如此三苦爲衆苦本三界衆生俱未解脫故云三界一切苦諦此說苦諦法門向下明集道滅三諦法門也復觀無明集無盡心作一切業相續相連集因集因名爲集諦正見解脫空空智道心心名以智道道諦盡有果報盡有因清淨一照體性妙智寂滅一諦悉品具足名根一切慧性起空入觀是初淨根此推苦諦之因令其知苦斷集修道證滅離苦得

樂之義當復觀者返推其因由此等苦從何而有謂依無明幻妄所起故有此苦其無明者即不明也以是眞如不守自性一念妄動生起三細不了前境將長六麤故曰無明因有無明遂集無量種種妄想攀緣之心造作一切諸惡業緣招引苦果相續相連過去之因感現在果現在之因招未來果如是集因集因以集三界因果名爲集諦言正見解脫者此說道諦法門也謂上既知諸苦緣依無明集諦招感所生必破無明斷集諦因方得解脫欲斷集因須修道品即以正知正見識得自己本元心地看破妄身妄心遠離邪念了達緣生空幻不起惑不造業則不感果而得解脫故云正見解脫解脫則空以是空空妙智修諸道品念念心心入於智道是名以修智道名爲道諦盡有果報等者此說滅諦法門也承上緣修道諦方能盡有果報盡有因也因果不忘爲有以欲色界及無色界見思等惑流轉三界不能出離一切諸苦故名爲有而以正知正見修行聖道不起貪瞋癡慢疑

不起身邊諸邪見。是以三界二十五有見惑思惑塵沙等惑。苦果苦因悉皆空寂。以空寂故清淨一照體性妙智。體本清淨。性離諸垢。以此妙智照達一切因果皆空。證空空寂滅之理。名爲寂滅一諦。以上四諦文竟。下文總結悲觀以顯慧爲根本之義。慧品具足名根者。謂即大空慧品具足慈悲喜捨。六度四攝無量功德方便行門皆依大空慧品爲其根本。故云慧品具足名根。一切慧性起空入觀者。此二句義謂上既即慈悲喜捨一切慧性。皆依大空慧中起空入觀。現身六道爲諸苦惱衆生說示四諦法門。使諸衆生知苦斷集修道證滅。是名初善根也

第二觀捨。一切貪著行。一切平等空。捨無緣而觀諸法空際一相。我觀一切十方地土皆吾昔身所用故土。四大海水是吾故水。一切劫火是吾昔身故所用火。一切風輪是吾故所用氣。我今入此地中。法身滿足。捨吾故身。畢竟不受四大分段不淨故身。是爲捨品具足

此釋捨觀法門也。蓋我爲汝所說四諦法門。是我昔日知迷而捨。故得解脫寂滅可證。是故今以勸汝而亦隨修證也。言所捨者是何物耶。是捨無始已來爲凡夫時妄想所起一切種種貪愛執著諸惡行法。以昔有貪愛。故爲說修行解脫法門。以貪愛與解脫俱屬對待。不平等故。今已一切捨去。則一切法悉皆平等。以平等故。能捨所捨二緣性空。故云捨無緣也。緣是而觀染淨諸法空際一相平等理中無相可得。所以我觀一切十方地土皆吾昔身所用故土。四大海水是吾昔身所用故水。一切劫火是吾昔身所用故火。一切風輪是吾昔身所用故氣。我今入此離垢地中。法身滿足。捨吾故身也。言法身滿足者。即此離垢地位所證最勝眞如法性之身。三德圓滿。三身具足。故云法身滿足。捨吾故身等者。即此位中所斷邪行障也。以斷障證眞故。所以畢竟不受四大分段不淨雜染故身。故云捨吾故身。以不受故。是爲捨品具足。此是第二觀捨善根義也

第三次觀。於所化一切衆生。與人天樂。十地樂。離十惡畏樂。得妙華三昧樂。乃至佛樂。如是觀者。慈品具足

此釋慈觀之義。第三次觀等者。蓋謂諸佛菩薩。說法利生。必隨機宜而與之樂。故次觀於所化一切衆生。種種根性。如求人天樂者。則與三皈五戒十善。令其得生人天。適果受勝妙樂。如求菩薩乘者。則與六度四攝法等。令其得證十地之樂。離十惡畏樂者。往昔以造三業不淨。必墮三塗怖畏之中。反此十惡。令修十善。得生人天。受十善樂。故云離十惡畏樂。得妙華三昧樂者。發菩薩心。修菩薩道。萬行因華。三昧正定。乘此智定。證十地果。故得妙華三昧之樂。乃至令得佛果無餘涅槃究竟之樂。如是觀者。是爲慈品具足。已上五段。釋文迭明住無間心觀行之義。向下一節。總結以顯解脫心義。

菩薩爾時住是地中。無癡無貪無瞋。入平等一諦智。一切行本。遊佛一切世界。現化無量法身。如一切衆生天華品說

菩薩當爾之時。住是第二地中。悲品具足。故無癡相。捨品具足。故無貪相。慈喜品具足。故無瞋相。以無貪瞋癡故。所以證入平等大空慧品。一諦智。是以平等一諦理智。爲一切萬行根本。以是智行。雙運而能遊佛一切世界。承事諸佛。亦能現化無量法身。攝受衆生也。此處文並於大部中。如一切衆生天華品廣說詳明

○三體性光明地二　初明斷證義　二正釋文義

○初明斷證義

此地菩薩。斷一種闇鈍鄣。此聞所知障中俱生法執一分。闇鈍所起。以聞思修總持妙慧。令不現前。故名之也。並斷二種愚。一者欲貪愚。二者陀羅尼愚。此之三法。能障三地。斷此愚障。方登三地。今此菩薩。以聞持陀羅尼。三慧現前。便能永斷愚障。既斷。故名發光地。所證眞如。名勝流眞如。謂此眞如。令所流教法。極爲最勝。故菩薩寄位夜摩天王。假修十善等法。化導衆生。於十波羅蜜中。忍波羅蜜最勝

○二正釋文義

若佛子。菩提薩埵。光明體性地。以三昧解了。智知三世一切佛法門。十二法品名味句。重誦記別。直語偈。不請說。律戒。譬喻。佛界。昔事。方正。未曾有。談說。是法體性。名一切義別。是名味句中。說一切有為法分分受生。初入識胎。四大增長色心名六住。於根中起實覺。未別苦樂名觸識。又覺苦樂識名三受。連連覺著受無窮。以欲我見戒取善惡有。識初名生。識終名死。是十品現在苦因緣果觀。是行相中道。我久已離。故無自體性

若佛子三句。標顯名德位。以明加行心之義。光明體性地者。謂此菩薩成就勝定大法總持。能發無邊智慧光明。故云體性光明地。別經名發光地。謂以因中修習一切法界忍行之力。果地開發大智慧光。故名為發光地。以三昧解了。智至分分受生一節。正明光明體性地。以顯所證。所得體用觀照之義。言以三昧解了智者。三昧即那伽定之別名。謂從此勝定。發起大智慧光。能解了知三世十方一切諸佛化導法門。此地等隨一一通達。故名解了智也。十二法品等者。釋上一切佛法門義。十二數也。法軌則也。品類從也。名即名身。味即文身。句即句身。謂佛所說一切諸佛權實法門。總三藏十二部。半滿法品。必有文以載義。緣義以成文。文義相成而為經典。其中名字義味音韻言句。是中若事若理。若因若果。若權若實。若顯若密。以此十二部經盡其義也。何名十二。一曰重。梵語祇夜。華言應頌。亦名重頌。以是長行文義不盡。欲被後來之機。重宣義故。二曰誦。即修多羅。華言契經。上契諸佛之理。下契眾生之機。只有長行而無其偈。如彌陀經。心經等是。三曰記別。梵語和伽羅。華言授記。如來授記諸大菩薩。聲聞弟子。來世作佛。劫國莊嚴等是。四曰直語偈。梵語伽陀。華言諷誦。亦名孤起。不應長行。直說偈句。如金光明空品等是。五曰不請說。梵語優陀那。華言自說。無有人問。如來以他心智。觀眾生機。而自宣說。如佛頂經說五陰魔。又彌陀經。俱不待請。自告弟子而說者是。六曰

律戒律戒多屬因緣梵語尼陀羅華言因緣如經中有人問故說是事如律中有持犯得失之事幷制戒緣起事凡是如來所說一切根本緣起善惡因緣果報等是七曰譬喻托言訓曉爲譬以淺況深爲喻如來爲鈍根者所設所詒諸有智者要以譬喻而得開解者是八曰佛界梵語闍維伽華言本生謂如來說諸佛菩薩本因地中受生之事亦說自巳本因地中受生之事如涅槃云比丘當知我於過去作獐作鹿作熊乃至作金輪王等是九曰昔事梵語伊帝目多伽華言本事如來說諸菩薩弟子因地爲求菩提道法所行苦行之事謂如採菓汲水拾薪設食布髮掩泥身爲牀座然燈求偈割肉捨身乃至爲金輪王捨頭千顆等是十曰方正梵語毗佛略華言大方廣大即體大方即相大廣即用大謂諸如來所說大乘方等經典其意猶如虛空廣博包含無所不攝十一曰未曾有梵語阿浮達磨華言未曾有亦名希有謂佛初生之時目視四方周行七步足跡所蹈皆有蓮華放大光明徧照十方而發是言我是度一切生老病死苦者大地震動天雨衆華樹出音聲作天鼓樂如是希有之事凡昔未聞見者皆名希有十二曰談說梵語優波提舍華言論議謂諸經中凡有問答辯論諸法義者皆名論議如法華經智積菩薩乃與文殊師利論說妙法等是巳上辰明十二部經名相向下總出十二部經之義走法等者釋本上義謂是十二法品體性等同一味實無差別因衆生心有無量心是以法門亦有無量所謂我無一切心何用一切法因有一切心故有一切法因有一切法故立一切名因有一切名故立一切義因立一切義發明一切法故云是法體性名一切義別也是名味句等者謂是十二法品名味句中差別無非發明一切衆生迷理成事迷智成識一切生滅有爲諸法分分受生捨生之義欲令衆生知眞本有識妄元無也初入識胎等者釋明分分受生義所言分分受生者謂初入識胎時乃是受生托質之始即行緣識分義此緣過去煩惱之惑覆

於本心不了法界眞如之理。名爲無明。遂爲無明起諸妄心。造作身口意等善不善行。故名曰行。以是無明與行二因。所造惑業相牽。因緣和合。故令阿賴耶識。投托母胎。一剎那間。染愛爲種。納想成胎。故名初入識胎。四大增長色心者。即識緣名色分義。名即是心。以心但有其名。無形質。故色即形質。即內外色。地水火風四大和合。漸漸增長而成身形。一七名凝滑。二七名胞。三七名爲軟肉。四七名堅肉。五七名爲形位。生諸根形手足。故名四大增長色心。名六住者。即名色緣六入分義。謂從名色已後。至六七日。名髮毛爪齒位。至七七日。名爲具根形位。謂以六根開張。有入六塵之用。乃妄心依止處。故名六住。於根中起實覺。未別苦樂。名觸識者。即六入緣觸分義。此即出胎已後。乃至三四歲時。六根對於六塵。雖起覺知。而未能別苦樂。故名實覺。因根境識三法和合。相觸生覺。故名觸識。又覺苦樂識。名三受者。即觸緣受分義。謂從五六歲至十二三歲時。因六塵境觸對六根。即能領受。

如對苦境時。即覺是苦。是名苦受。對樂境時。即知是樂。名爲樂受。如苦樂不對時。即覺不苦不樂。是名平平之受。雖云了別六塵粗境。然未能起貪婬之心。只名爲受。故曰又覺苦樂識名三受也。此上五支。是現在果。連連覺著受無窮者。即受緣愛分義。謂從十四五歲。至十八九歲時。連連起心貪著婬欲等境。故云連連覺著受無窮。以欲我見戒取者。即愛緣取分義。謂從二十歲後。緣有諸欲。助發愛性。種種取捨。執我執人。深生貪取。及信邪師。而起邪見。持邪見戒。妄取生天。其中所該五鈍五利十使煩惱。故名以欲我見戒取。善惡有者。即取緣有分義。謂因六識。馳求諸境。起造善惡。引滿二業積集三有之因。牽引阿賴耶識。又受當生三有果報。故名善惡有。此愛取有三支。是現在因。識初名生者。即有緣生分義。謂既現在所造善惡業因。必受來世善惡業果。故使賴耶隨善惡業。六道受生。此識最先投胎。故云識初名生。識終名死者。即生緣老死分義。謂從來世受生已後。五蘊身相熟

已還壞一期壽命盡矣此識最後而捨故云識終名死此生死二法雖曰來世之果乃約現在之因而言實該三世生滅去來受生捨法之義所謂去後來先作主公也是十品現在苦因緣果者此句總結上文謂以無明與行是過去二支因緣過去因感現在果今只所言現在因果不言過去二因者何以果該因佛欲現前諸人即識現前苦果苦因無使再造有漏苦因永滅當來苦果故也觀是行相中道我已久離者謂一切衆生雖有生滅去來不知如來藏中求於去來迷悟生死實不可得所以菩薩智慧觀察已證入法界中道理中無有生死無有去來故云我已久離無自體性

入光明神通總持辯才心心行空而十方佛土中現劫化轉化百劫千劫國土中養神通禮敬佛前諮受法言復現六道身一音中說無量法品而衆生各自分分得聞心所欲之法苦空無常無我一諦之音國土不同身心別化

此釋住無間心也所言現在十品苦因緣果我已久離故者今得證入光明體性地中具足游戲神通陀羅尼總持門無礙辯才大智慧門雖得如是境界而心心行空是以能於十方佛國土中現身現劫現化展轉變化促住則百劫住延則千劫住於國土中長養神通禮敬佛前諮受法言復能現六道身假同事法攝化衆生以一音中說無量法門品而隨衆生各自分分得聞心所欲法苦空無常無我一諦之音所謂圓音一演異類等解此也其苦等者此即身受心法四念處行苦者衆苦也即觀受是苦義衆生顛倒以苦爲樂故令衆生觀受是苦得寂滅樂也空者即觀身是空義謂內身外道皆攬父母不淨精血然聚四大而成其身從頭至足悉皆不淨衆生顛倒執之爲淨心生貪著故令衆生觀身是空證清淨法身也無常者即觀心無常義心即第六識心謂此心性流動念念生滅皆悉無常衆生顛倒計以爲心故令衆生觀心無常證常住真心也無我者即觀法無我義謂一切法若善若惡衆生顛倒妄認一切諸法有我故

令眾生觀法無我。證無生我也。故云苦空無常無我一諦之音者。謂苦空等雖云四法。實從一諦音中演出。惟此一諦。無二無三。因眾生國土依正不同。故此菩薩示現身心。亦隨機差別而攝化之。故云身心別化。所謂佛身充滿於法界。普現一切羣生前。隨緣赴感靡不周。而恆處此菩提座。正合此意。

是妙華光明地中。略開一毛頭許。如法品解觀法門。千三昧品說

此總結當地功德。說不能盡。以明解脫心也。是妙華等者。謂是妙華光明地中。所有功德行願。如海藏等。不可言說。此中但略開一二。如毛頭許相似。若廣說者。於大部內。如法品中解觀法門。千三昧品二文所說。

○四體性爾燄地二　初明斷證義　二正釋文義

○初明斷證義

此地菩薩。斷一種微細煩惱現行障。此即所知障中俱生一分微細無明之惑現起。故名之也。又斷二種愚執。一者等至愛愚。二者法愛愚。斷此愚障。方登燄慧地。謂此菩薩初入證智。善修三十七品菩提分法。能起燄慧智火。燒一切根本煩惱及隨煩惱之薪。使能永斷惑障。既斷智火拔勝。故名燄慧地。所證真如。名無攝受真如。謂此真如。無我執等所依取故。菩薩位寄兜率天王。假修二乘等法。化導眾生。於十波羅蜜中。精進波羅蜜最勝

○二正釋文義

若佛子。菩提薩埵。體性地中。爾眞燄俗。不斷不常。即生即住即滅。一世一時一行。種異異現異。故因緣中道。非一非二。非善非惡。非凡非佛。故佛界凡界。一一是名為世諦。其智道觀。無一無二。玄道定品所謂說佛心行初覺定。因信覺。思覺。靜覺。上念覺。慧覺。觀覺。猗覺。樂覺。捨覺。是品品方便道心。心入定果

若佛子三句。標顯名德位。以明加行心義。菩薩因中修習無邊菩提分法。大精進力。故果地中雙照平等。名體性爾燄地。別經名燄慧地。謂為燄自在。故爾燄真俗等者。正明爾燄地中體用觀照法門。

謂此地中。慧增勝。為慧自在。故能率爾照眞了。眞照俗了。俗照眞了眞故不斷。照俗了俗故不常。所謂般若無相。二諦常然。以其不斷不常。故卽生。卽住。卽滅。以卽生。卽住。卽滅故。一世。一時。一有也。一世者。三相平等故。一時者。劫數平等故。一有者。諸法平等故。種異異現異故者。謂眞性平等。元無差別。所以有差別者。蓋卽能熏種子之異。種子既異。則所熏起現行亦異故也。然種異現異。但隨因緣和合而有。因緣別離而無。而本眞如自性。不屬因緣有無變易。是因緣不遷不變之體。名為中道。以是中道非一非二。云何非一。眞如不變隨緣故非一也。云何非二。隨緣不變眞如故非二也。瓔珞經云。二諦常爾故非一。聖智照空故非二。既眞諦俗諦非一非二。卽善惡凡聖等界。一切皆非。故佛界。凡界。一一皆名為世諦。何故佛界亦名為世諦。謂對俗言眞。對惡言善。對凡言聖。俱屬對待故耳。其智道觀。無一無二者。菩薩以智道觀之。非一非二。千臂經云。菩薩如是觀照。寂滅中道。第一義諦

之理。本來無一無二是也。上明智慧照用相。義下明定品寂滅相義。玄道定品所謂諸佛心行者。既云無一無二。云何又有菩提道法賢聖差別。蓋以玄妙道法。一切定品無非諸佛因地心行。佛心行者。卽菩提妙心中所起智行。此乃三世諸佛一切菩薩。本因地中發起始覺。悟本妙覺。最初入道一步下手工夫。初覺本定為因。一切凡夫俱迷此定。無智慧覺。諸佛菩薩今悟此定。始覺有本。故名初覺定因緣。初一覺。覺得自性本定。實與三世諸佛等無差別。一信永信。永無退轉。故次之曰信覺。信者。論云。於實德能深忍樂欲。心淨為性。對治不信樂善為業。如水清珠。能清濁水。所以信乃入道根本。是故十覺支中。信覺為第一。雖然所信本定。若不思惟修行。終成空信。故次之曰思覺。思者。卽令心造作為性。於善品等役心為業。謂取境正因等相。驅役自心。令造諸善。然雖善思。若無定力所持。恐屬亂思。故次之以靜覺。靜卽定也。於所觀境專注不散為性。智依為業。然此定力印持以靜覺中。

若無精進之力恐墮無記故次之以上覺上覺者即精勤心於善惡品修斷事中勇悍為性對治懈怠滿善為業然精勤不懈更當念茲在茲而不忘失故次之以念覺念者於曾習境令心明記為性定依為業然雖念心不忘必加慧心照境分明不惑故次之以慧覺慧者於所觀境揀擇為性斷疑為業然雖慧心了境無惑麤粗必須更加微細觀察故次之以觀覺觀者照察於所觀境諦審為性入理為業緣觀覺入理而身心輕安故次之以猗覺猗者即輕安也於所觀境遠離粗重調暢身心堪任為性對治惛沉轉依為業又曰離重名輕調暢名安以是輕安調適能令身心悅樂故次之以樂覺樂者即悅喜也以所證理不生顛倒為性正智如如為業以是悅樂不倒而得解脫故次之以捨覺捨者即行蘊中捨謂精進等諸根令心平等正直無功用住為性對治掉舉靜住為業此十覺支合言七覺合者以念覺合思覺以觀覺合慧覺以猗覺合靜覺此雖品品不同皆助修道法中前方便道能令行人心心念念證入定果也

是人住定中微微見法行空若起念定入生心定生愛順道法化生名法樂忍住忍證忍寂滅忍故諸佛於入光光華三昧中現無量佛以手摩頂一音說法百千起發而不出定住定味樂定著定貪定一劫千劫中住定見佛蓮華坐說百法門是人供養聽法一劫住定時諸佛光中摩頂發起定品出相進相去向相故不沒不退不墮不住頂三昧法上樂忍永盡無除

此處明證入定果之義是人住定中者是人即當位人此人因修道品得住定中緣住定故即從定中發起智慧光微微照見諸法行相蕩然一空所謂無礙清淨慧皆依禪定生也若起念定入生心者謂若起念之時無非從定入中發生一念清淨慧照之心故云定人生心定生愛順者係定發生慧照心故得覺法樂自在三昧於是定中貪愛邁順故云定生愛順道法化生等者謂修菩提道法故名道法化生於此道法忍可於心樂可於身

故名法樂忍。菩薩于此忍中。安住不動。深證不轉。以是定。愛及與法愛。二愛難除。此地雖證寂滅。而于入地等無生寂滅。二忍未獲。是故諸佛大悲心念無緣慈。力於入光光三昧中。現無量佛各以右手摩頂安慰。而加被之。一音說法百千方便勸發。而是菩薩。亦不出定。何故。以住定。味定樂定。著定貪定故也。初住名住。住已有滋名味定。得味安然。名樂定。耽樂爲實。名著定。著而固守名貪定。於是乎根利者。住定一劫。障深者。千劫中住定。即定爲行。定中發光。光中見佛在寶蓮華上坐。爲諸衆生。說心地等。百法明門。是菩薩。人與諸供養。聽受妙法。信念長遠。一劫住定。廣修福慧。日深日厚。得與諸佛心相。體性。入出無礙。時感諸佛。復於光光華三昧中。以手摩頂。二番加勸。方始發起利生定品。於光光華三昧者。以二光破二障。以福花滅罪花。以三昧安心。摩頂安身。於是身心安隱。爾時菩薩受摩頂。職得大解脫。即時發起定品。現身益物。故有出相。進相。去向相也。出即起定。進即入定。去即應現。向即方所。所謂東方入定。西方起。南方入定北方起。童子身中入正定。童女身中從定起。乃至眼入耳出等是也。故於此定知出而不沒。知進而不退。知去而不著。知向而不住。所以不住頂三昧。即法上樂忍。亦復不住。如是定愛及與法愛。二障俱離。故曰永盡無餘

即入一切佛土中。修行無量功德品。行行皆光明入菩薩方便教化一切衆生。能使得見佛體性常樂我淨

此釋住無間心義也。承上條不住定愛。即能現身入一切佛國土中。承事十方諸佛。勇猛精進。更加修行。無散無邊。一切功德法品。行行皆大光明。行光明者。即智行雙運也。以不住法愛。故即入種種善根方便。教化一切衆生。能使一切得見諸佛體性。不止得見而已。亦令證此如來真常。真樂。真我真淨之四德也。

是人生住是地中。行化法門。漸漸深妙。空華觀智入體性中道。一切法門品。滿足。猶如金剛上日月道品。

巳明斯義

此結當地功德智慧不可思議。以明解脫心之義也。是人生住等者。言此菩薩既生是地。亦住是中。於此地中所證度生一切行化法門。從此而去。漸漸深妙難可測。故菩薩所證空華觀智。入諸佛體性中道。一合而行。所以一切諸佛法門品皆得圓滿具足也。此處略說大部內喻。如金剛上日月道品中已更廣明斯義。

〇五體性慧照地二　初明斷證義　二正釋文義

〇初明斷證義

此地斷一種下乘涅槃障。此即所知障中俱生一分。厭生死苦。趣涅槃樂。依彼所起。故名之也。並斷二種愚。執一純作意背生死愚。二純作意向涅槃愚。此之三法。能障五地。斷此愚障。方登難勝地。菩薩今修菩提分法。二智圓通。眞俗無礙。能合難合。無差別道。便能永斷愚障。既斷故名難勝。地所證眞如。名類無差別。眞如謂此眞如。於生死及涅槃。其類平等。無差別。故菩薩位寄化樂天王。假修三乘等法。化導衆生。於十波羅蜜中。禪波羅蜜最勝」

〇二正釋文義

若佛子。菩提薩埵慧照體性地法。有十種力生品。起一切功德行。以一慧方便知善惡二業。別行處力品。善作惡作業智力品。一切欲求願六道生生果。欲力品。六道性分別不同。性力品。一切善惡根一一不同。根力品。邪定正定不定。是名定力品。一切因果。乘是因乘。是果至果處乘因道。是道力品。五眼知一切法見一切受生。故天眼力品。百劫事一一知。宿世力品。於一切生煩惱滅。一切受無明滅。解脫力品。是十力品智。知自修因果。亦知一切衆生因果分別。

若佛子三句。標顯名德位。以明加行心之義。慧照體性地者。謂此菩薩因中修習不可言說深禪大定之力。故果地中乃得諸諦相應之慧。圓照法界。故云慧照體性地。別經名難勝地。是以二諦難合。合此難合。令其相應。故名難勝。地法有十種力生品者。乃明所證之法。謂此地中所證眞如大法。有十種力生品。能起一切衆生世出世間無量功德

行品皆以一慧方便所起上明所證十力之體向下釋明十力之用一知善惡二業別行處力品者謂此智力善能了知一切衆生作善作惡因緣果報差別處也所言差別處者謂作善業不得善報反招惡報及作惡業不得惡報反招善報問何修善者反招惡報答即如印經造像齋僧建會是修善也其中非是眞實建立三寶乃是假公濟私誑因昧果故修善得不善報也所謂天堂未就地獄先成即此云何作惡反招善報如除惡人惡獸破壞外道和合乃至殺一闡提是作惡也其中非是實爲惱害衆生乃是殺一救多除害興善正是菩薩大悲所爲如此作惡是故無惡報也所謂慈心殺人越多生者即此如是差別行處一一爲衆生說故云別行處力品也二知善作惡作業智力品者謂此智力能了知一切衆生三世所作善惡諸業諸受因果或受長壽報時而爲短壽或受短壽報時而爲長壽或富而貧或貧而富何也此業果報總在積因損因積德損德以轉變之所謂因德

延壽損德而促壽也又般若云是人先世所造惡業餘業未盡命終應墮惡道以今持經功德先世罪業即爲消滅不但不墮惡道當得菩提此乃出世法力廣大因故所以不可不修世出世善因也如是定與不定一一爲衆生說故云業智力品三知一切衆生欲求願六道生生果欲力品者謂此智力能了知一切衆生心中所欲所求所願一切欲者即樂欲也謂或常欲供養三寶天地君王父母師長親近善友常報恩德或常欲念財色名食睡等一切求者即乞求也謂或樂求好師好友或求名聞利養或求功名富貴乃至求生好子孫等一切願者即願要也謂或願生西方成佛度生或願生天生人乃至願生地獄餓鬼畜生是名一切願求願六道生生果如是差別一一爲衆生說故云欲力品也四知六道性分別不同性力品者謂此智力善能了知一切衆生性分不同或利或鈍得果大小上中下別一生二生三四五生當得菩提如是一一爲衆生說故去性力品也五知一切

善惡根一一不同。根力品者。謂此智力能普了知一切衆生根界差別。云何差別。謂或種子起善現行不善種子伏。起不善現行。此善惡根有輕有重。輕者易受教化。重者難受教化。易受化者。如善來諸比丘。袈裟著身。鬚髮自落等也。難受化者。如城東老母等。如是根界差別。一一爲衆生說。故云根力品也。六知邪定正定不定。是名定力品者。謂此智力善能了知一切外道邪定。小乘偏定。菩薩正定。凡夫不定。一一通達。爲衆生說。故云是名定力品也。七知一切因果。乘是因乘。是果至果處乘因道。是道力品者。言此智品了知六道乘有漏因至有漏果。乘無漏因至無漏果。以至果處而乘因道。一一了達。爲衆生說。是名道力品。八五眼知一切法。見一切受生。故天眼力品者。其眼有五。謂天眼通非礙。肉眼礙非通。法眼惟觀俗。慧眼只緣空。佛眼如千日照。異體還同。此擧天眼而言。謂證知天眼。徹見現前一切世間根塵染淨差別等法。並見一切衆生以隨善惡業緣受報好醜。生時死時一一示諸衆生。故云天眼力品。九知百劫事。一一知宿命。宿世力品者。言此智力了知一切衆生種種宿命。百千萬億劫前死此生彼。姓族名字苦樂壽命。如實爲衆生說。故云宿世力品。十知於一切生煩惱滅。一切受無明滅。解脫力品者。言此智力了知於一切生煩惱因滅。一切受無明果滅。煩惱無明一切習氣因果滅盡。如實爲衆生說。故云解脫力品。如是十力品智。知自身修因果。亦知一切衆生所修因果。分別明了。無差錯。故此十種智前五了知衆生生滅因緣。後五了知衆生還滅因緣。

而身心口別用。以淨國土爲惡國土。以惡國土爲妙樂國土。能轉善作惡。轉惡作善。色爲非色。非色爲色。以男爲女。以女爲男。以六道爲非六道。非六道爲六道。乃至地水火風非地水火風。是人爾時以大方便力。從一切衆生而見不可思議。下地所不能知覺擧足下足事。

此釋住無關心也。以顯此地體用不可思議。不但所得十力智品而已。其身心口更有差別妙用不

可測也。而身心口別用等者。以身能現通。心能繫念。口能說法。此卽三輪妙用之力。故云而身心口別用。以是三輪妙用力故。能以常寂光淨土示爲五趣雜居地。卽能以五趣雜居七爲極樂國土。以是國土本無差別。但隨衆生一一變現。故云以淨國土爲惡國土。以惡國土爲淨妙國土。法華三變淨土是也。能轉善作惡者。如無厭足王。是能轉惡作善者。如廣額屠兒。是色爲非色。非色爲色者。如放光散花。東涌西沒。西涌東沒。種種神變等。是以男爲女者。如舍利弗被天女一指。轉爲女人相者。是以女爲男者。如法華龍女。倏轉爲男。於無垢世界成佛者。是以六道爲非六道。非六道爲六道者。六道。卽凡非六道。卽聖。卽如面然大士等。是乃至地水火風。非地水火風者。其中足一句應云非地水火風爲地水火風。如以十八神變身爲水火。擔負乾草入中不燒等。是已上善惡等性。一一皆不可得。若有定性。則不能轉如是種種自在神用。皆是菩薩大方便智力用所作。任從一切衆生見之。

而皆使頓入不可思議也。不但下凡衆生見而不可思議。卽前下地諸菩薩等。皆所不能知覺。菩薩舉足下足之事。所謂初地不知二地事也

是人大明智。漸漸進。分分智光。光無量無量。不可說不可說法門。現在前行

此結當地功德不可思議。以明解脫心也。承上而言下地所不能知者何也。謂此菩薩大明慧智。漸漸深遠上進。以能分分證入諸佛一切種智。所證智光之光。無量無量。及一切不可說不可說種種法門。如是一時一一現在前行。是豈凡小心識所能思量言議者哉

〇六體性華光地二　初明斷證義　二正釋文義

〇初明斷證義

此地斷一種粗相現行障。此卽所知障中俱生一分執有染淨粗相現行所起。故名之也。並斷二種愚執。一者現觀察行流轉愚。二者相多現行愚。此之三法能障現前地。斷此愚障。方登現前地。今知一切法。無有染淨。作無相作意。令眞如圓滿。便能

永斷愚障既斷。般若現前。故名現前地。所證眞如。名無染淨眞如。謂此眞如。體性無染淨。故菩薩位寄自在天王。假修三乘等法。化導衆生。於十波羅蜜中。般若波羅蜜最勝

○二正釋文義

若佛子。菩提薩埵。體性華光地。能於一切世界中。十神通明智品。以示一切衆生。種種變化。以天眼明。智知三世國土中。微塵等。一切色分分成六道衆生。身一一身。微塵細色。成大色。分分知。以天耳智。知十方三世六道衆生。苦樂音聲。非非音。非非聲。一切法聲。以天身智。知一切色色。非色非男非女形。於一念中。徧十方三世國土劫量。大小國土中。微塵身。以天他心智。知三世衆生心中所行。十方六道中。一切衆生心心所念。苦樂善惡等事。以天人智。知十方三世國土中。一切衆生。宿世苦樂受命。一一知命。續百劫

若佛子。三句標顯名德位。以明加行心之義。體性華光地者。謂此菩薩因中修習無量智慧。故果地中。得證諸佛般若波羅蜜多大智行。華一時開敷。故云體性華光地。別經名現前地。謂本一切功德智慧。俱得現前。故名現前地。能於一切世界中。至百千大願品具足一節。此釋住無間心也。菩薩住是地中。能於十方一切世界之中。而運十種神通大明智品。以示一切衆生。種種變化。一切難可測識也。何名十種明智品。一以天眼明智者。卽天眼通。謂此智品能了知十方三世國土中。色微塵等分。地水火風。一切四大幻色。分分聚成六道衆生身相。而其一一分段身中。毛孔等色。分際皆知。是幾微塵細色。而成一身形體。大色如此分分色相。一一了知而不錯。故二以天耳智者。卽天耳通。謂得此智。能聞知十方三世。六道衆生。身心適悅。受苦受樂。所出音聲。非非受苦樂音。非非受苦樂聲。乃至一切江河湖海。水流風動。鐘鈴羅鼓。種種諸法音聲。一一知。故三以天身智者。卽色身通。謂得此智能覺知一切色色非色。言色色者。卽諸衆生依報國土境色。正報身體根色。如是根境諸內外色。是名色色。言非色者。卽佛所住眞如法性土色。

及佛光明徧照清淨法性身色故云非色非男非女形者謂色既非色故男女等相一切皆非如是一切色色非色等形於一念中徧知及知十方三世國土劫量大小延促長短及國土中微塵等身四以天他心智者即他心通謂得此智能了知過現未來三世衆生心中所行及十方六道中一切衆生心心所念若念苦樂善惡等事五以天人智者即宿命通謂得此智即能了知十方三世國土之中一切衆生宿世善惡業因感現前苦樂受命果報能一一知及其受命長短相續百劫等事一一明了爲衆生說已上五智以知世諦緣起無有染相可得向下五智以知眞諦解脫緣滅亦無淨相可得

以天解脫智知十方三世衆生解脫斷除一切煩惱若多若少從一地乃至十地滅滅皆盡以天定心智知十方三世國土中衆生心定不定非定非不定起定方法有所攝受三昧百三昧以天覺智知一切衆生已成佛未成佛乃至六道一切人心心亦知十方

佛心中所說之法以天念智知百劫千劫大小劫中一切衆生受命命久近以天願智知一切衆生賢聖十地三十心中一一行願若求苦樂若法非法一切求十願百千大願品具足

此釋後五品智也以下所言衆生皆指賢聖與上不同六以天解脫智者即滅盡通謂得此智了知十方三世衆生解脫隨其智量斷除一切煩惱若多若少其從一地乃至十地次第斷證以除一分無明惑隨得證一分眞如妙理終極金剛究竟滅滅皆盡無餘如是種種解脫一一知故七以天定心智者即神境通謂得此智了知十方三世國土中衆生其心定與不定非定非不定者及諸起定方法有所攝受三昧及百三昧一切禪定等法一一知故入以天覺智即言音通此智了知一切衆生已成佛者未成佛者乃至六道一切人之心心所念如法華云知諸衆生種相體性念何事思何事修何事等不但知諸衆生心心所念亦知十方諸佛心中隨爲衆生根行所說九以天念智即未

來通此智。了知百劫千劫大小劫中。一切衆生受命。命之久近。劫量差別。而此時劫本無延促。但隨衆生煩惱。輕重厚薄不一。是故劫量亦有長短大小不等。一切衆生受命。亦有久近增減不一。如是命劫。一一徧知。所謂一念普觀無量劫也。十以天願智。即無作通。此智了知一切賢聖衆生。一一所修行門。一一所發大願。若求苦樂。其求苦者。即如藥王。燒身。然臂。不輕所受杖木打擲。阿難五濁誓願先入等。是其求樂者。如韋提希。願生樂土。法藏比丘。誓願衆生。咸生安養等。是其求法者。即以權實顯密。正教等法。其非法者。即爲天魔。外道邪教等法。乃至願爲閻羅天子。制諸罪人。皆名非法者。是一切求者。總結上求下化。無所不求。千願如普賢願王。與十無盡句。乃至諸佛無量無邊。百千大願品。此地菩薩。一一具足。而悉知之

是人住地中。十神通明中。現無量身心口別用。說地功德。百千萬劫。不可窮盡。而爾所釋迦。略開神通明品。如觀十二因緣品中說

此結當位智德。以明解脫心也。是人住地中者。結本體性華光地。名十神通明中。等二句。結上十種智品。三輪差別妙用德也。說地功德二句。總結當地功德甚深。無量無窮。無盡。不可說不可說。百千萬億劫數。說不能盡之義。而爾所釋迦牟尼如來。但以略開此地神通明智品耳。此處所說。在大部內。如觀十二因緣品中所說。無有差別

○七體性滿足地二 初明斷證義 二正釋文義

○初明斷證義

此地菩薩。斷一種細相現行障。此即所知障中。俱生一分。執有生滅細相現行。所起故名之也。並斷二種愚執。一者細相現行愚。二者純作意求無相愚。緣有此之三法。能障遠行地。斷此愚障。方登第七地。今遠三界。近法王位。行過二乘。善修無相。到無相邊。功用至極。望前過遠。故名遠行地。便能永斷愚障。既斷所證眞如。名法無差別眞如。謂此眞如。能了種種教法。皆同眞如。不無相。故菩薩位寄初禪天王。假修三乘等法。化導衆生。於十波羅蜜

中方便波羅蜜最勝

○二正釋文義

若佛子菩提薩埵滿足體性地入是法中十八聖人智品下地所不共所謂身無漏過口無語罪念無失念離八法一切法中捨常在三昧是入地六品具足復從是智生六足智三界結習畢竟不受故欲具足一切功德一切法門所求滿故進心足一切法事一切劫事一切衆生事以一心中一時知故念心足是二諦相六道衆生一切法故智慧足知十法趣人乃至一切佛無結無習故解脫足見一切衆生知他人自我弟子無漏無諸煩惱習故以智知他身六通足是人入六滿足明智中便起智身隨六道衆生心行口辯說無量法門品示一切衆生故隨一切衆生心行常入三昧而十方大地動虛空化華故能令衆生心行以大明智具足見過去一切劫中佛出世亦是示一切衆生心以無著智見現在十方一切國土中一切佛一切衆生心心所行以神通道智見未來中一切劫一切佛出世一切衆生從是佛受道聽法故

若佛子三句標顯名體位以明加行心也滿足體性地者因中修方便度汲果地中證得如來一切智行圓滿具足故名滿足體性地別經名遠行地此菩薩出三界河邊二乘地到涅槃城近法王位故名遠行地入是法中等者標所證之法也謂入滿足體性法中已是如來十八聖人智品不與二乘權小所共不但不於此共即下地諸菩薩亦所不及故云十八不共何名十八聖智一身無漏過者亦名身無失謂此菩薩從無始來常以諸戒修其身心一切煩惱等障淨盡無餘以是身業清淨得大神通故云身無漏過也二口無語罪者亦名口無失謂此菩薩從無量劫常以五語隨諸衆生方便爲說種種妙法令得道果是以口業清淨故云口無語罪也三念無失念者亦名意無失謂此菩薩從無始來常修諸禪心無所著意無放逸但隨衆生機宜方便攝化是以意業清淨故云念無失念也四離八法者亦名無異想心謂此菩薩從因地來但於衆生方便教化已離凡夫及以二乘

執有有相。執無無相。執常常見。執斷斷見。以是心無八種顛倒。故云離八法也。五一切法中捨者。亦名無不知捨心。謂此菩薩從無始來。以大般若照察世出世間。一切染淨諸法。當體全空。了不可得。以是心無貪著。故云一切法中捨也。六常住三昧者。亦名無不定心。謂此菩薩從無始來。常恒不離甚深大定。但隨眾生。隱顯攝化。故云常在三昧也。是入地六品者。結前六品智也。復從是智等者。起後六品智也。謂緣具足六品智體。復從是智生六滿足智用。何名六智。一欲具足者。亦名欲無滅。謂此菩薩示生三界。攝化眾生。於三界結習煩惱。畢竟不受。故云欲具足也。二進心足者。亦名精進無滅。謂此菩薩於諸如來一切智慧。諸功德藏。一切化導方便法門。所求圓滿具足。故云進心足也。三念心足者。亦名念無滅。謂此菩薩能了達世出世間一切安立法事。一切劫數長短大小延促等事。一切眾生因緣果報受命長短苦樂等事。一切眾生心念等事。以一心中。一時了知。故云念心足也。

四智慧足者。亦名智慧無滅。謂此菩薩能了達真俗二諦。有無二相。六道眾生。一切心念因果等法。一一為眾生說。故云智慧足也。五解脫足者。亦名解脫無滅。謂此菩薩能知十發趣入。乃至一切諸佛斷除一切煩惱無明結習。滅盡無餘。故云解脫足也。六六通足者。亦名解脫知見無滅。謂此菩薩具足天眼。天耳。他心。漏盡。神境如意之六通。故所以徹見一切賢聖。六道眾生。並能了知一切他人自我所化弟子。無漏無諸煩惱習。故緣是以智知他身相。及自身相。故云六神足也。是人等下。結前六足智也。便起智身等者。起後六智也。是菩薩人不止已入六滿足明智中而已。復更具足六種智用。何為六智。一便起智身。隨六道眾生心行者。亦名身業隨智慧行。謂此菩薩方便運起智身。隨智而轉。普為六道眾生。現神變相。調伏眾生種種心行。令其各得見相解悟。證入道果。故云便起身等。二口辯說無量法門品。示一切眾生。故隨一切眾生心行者。亦名口業隨智慧行。謂此菩薩能以清

淨微妙語業。隨智而轉。隨順一切衆生心行。善巧開導。令得解悟。證入道果。故云口辯說等。三隨一切衆生心行。常入三昧者。亦名意業隨智慧行。謂此菩薩。以清淨意業。隨智而轉。順一切衆生心行。常入三昧。觀根逗教。而為說法。除滅衆生無明癡暗。是以三輪業用。定慧圓明。是故十方大地六返震動。虛空之中天雨四華。能令衆生開悟心行。故云隨一切衆生心行等。四以大明智具足。見過去一切劫中佛出世。亦是示一切衆生心者。亦名過去無礙智。謂此菩薩。以大明智。了見過去世時。一切無量無邊。說不可說劫中。所有一切諸佛出世。為一切衆生說法。是諸衆生。從是諸佛受道聽法。悉能徧知。以此開示現前一切衆生心行。令各各悟入。故五以無著智。見現在十方一切國土中。一切佛。一切衆生心心所行者。亦名現在無礙智。謂此菩薩。以無著智。見現在世。十方所有一切國土之中。一切諸佛出世。為一切衆生說種種法。是諸衆生。從佛聽法。悉能受持。心心所行。亦示一切現前衆生。令得開悟。故六以神通道。智見未來中一切劫。一切佛出世。一切衆生。從是佛受道聽法。者亦名未來無礙智。謂此菩薩。以神通道智。照見未來世中。一切劫等。所有一切諸佛出世。為一切衆生。說種種法。是諸衆生。從是諸佛聽法受教。亦示現前衆生。令得心開。以悟入故

住是十八聖人中。心心三昧。觀三界微塵等色。是我故身。一切衆生。是我父母。而今入是地中。一切功德。一切神光。一切佛所行法。乃至八地九地中。一切法門品。我皆已入。故於一切佛國土中。示現作佛成道轉法輪。示入滅度。轉化他方。過去來今一切國土中」

此明解脫心。也住是十八聖人中者。結前心心三昧者。起後此菩薩。住是十八聖人智中。常以心心不離三昧正定。於三昧中。復觀三界微塵等色。是我昔日為凡夫時。所受故身。復觀一切十方衆生。悉皆是我無量劫中。稟受色身父母。經云。脫骨如須彌山。所飲母乳。如四大海水也。如是脫骨之多。飲乳之廣。實非一生二生。父母非百生千生父母。

乃至百千萬億不可說劫父母係我累劫修行報答父母饒益衆生是故而今入是滿足體性地中具足慈悲喜捨六度萬行一切功德聚身此身能現化佛爲三賢種四加行諸菩薩說四諦等法故此地具足一切神通智慧光聚是名智光聚身此身能現報佛爲大菩薩說一乘法是地圓滿一切諸佛所修所證理果法身此身能爲諸佛受生依正之體三身至此圓滿具足故云滿足體性地而今入是地中一切功德一切神光一切佛所行法乃至八地九地中一切法門品我皆已得證入也於一切國土等者中明所證三身之義係得分證三身能於一切國土中示現受生出家苦行成道作佛大轉法輪以度衆生於此應緣一期事畢乃復示現入於滅度又轉教化他方過去來今恒在一切國土之中種種示現不可思議

○入體性佛吼地二初明斷證義　二正釋文義

○初明斷證義

此地菩薩斷一種加行障此卽所知障中俱生一分令無相觀不任運起故名之也並斷二種愚執一者無相作功用愚二者於相不自在愚此之三法能障八地斷此愚障方登不動地謂此菩薩今入無功用道得無分別智照任運相續報行純熟居無相觀不爲諸法煩惱所動便能永斷愚障旣斷故名不動地所證眞如名不增不減眞如謂此眞如住無相觀不隨染淨所增減故菩薩寄位二禪天王作小千世界主以一乘法化導衆生於十波羅蜜中願波羅蜜最勝

○二正釋文義

若佛子菩提薩埵佛吼體性地入法王位三昧其智如佛佛吼三昧故十品大明空門常現在前華光音入心三昧其空慧者謂內空慧門外空慧門有爲空慧門無爲空慧門性空慧門無始空慧門第一義空慧門空空慧門空空復空慧門空空復空空慧門如是十空門下地各所不知虛空平等地不可說不可說神通道智以一念智知一切法分別異而入無量佛國土中一一佛前諮受法轉法度與一切衆生

而以法藥施一切衆生。為大法師。為大尊師。破壞四魔。法身具足。化化入佛界

若佛子三句。標顯名德。位以明勝進心也。佛吼體性地者。此菩薩說法無畏。如大師吼。等無差別。故名佛吼體性地。別經名不動地。此菩薩與佛心菩提心。涅槃心。悉皆不起。故云不動地。入法王位三昧等者。此顯所證法門也。入即證入菩薩證入無上自覺聖智。法王大樂三昧正受寶位。於諸法中。如法自在。若出若沒。心常在定。故云法王位三昧。其智如佛者。上入法王三昧。即所證無上涅槃。乃法身之理。聚其智如佛。是能證無上菩提。乃報身之智。聚佛吼三昧者。即法報不分。三身圓現。起後得智。說法利生。乃功德聚之化身也。十品大明空門。常現在前者。此菩薩得證如來三身圓明四智全彰。十品大明空慧智門。常現在前。而不即不離也。華光音入心三昧者。申明佛吼之義。華即行華成人之德。光即智光破人之障。音即法音開人之迷。入心。即以行智法音轉入衆生心中。而成正覺。

故云華光音入心三昧。其空慧者。牒定所言十品大明空慧。常現在前之義。何謂十品。一者內空慧門。謂內空五蘊之根識界。衆生迷此慧門。妄認四緣假合為自身相。妄認六塵緣影為自心相。為生死結根門。為妄想煩惱門。菩薩恒以智慧直照五蘊身心。當體全空。皆如幻夢。故得證入內空慧門也。二者外空慧門。謂外空山河國土色等六塵諸法。諸凡夫人不知皆是識心變現。妄想取捨。被境遷流。為名相門。為塵勞門。菩薩恒以智慧照破六塵諸法。皆無自性。故得證入外空慧門也。三者有為空慧門。謂即總空世諦諸有為法。內之根識。外之世界。皆屬有為。衆生不知幻化不實。執我我所不得解脫。為生死流轉門。菩薩恒以智慧照破內外諸法。緣生如幻。都無自性。故得證入有為空慧門也。四者無為空慧門。即空真諦諸無為法。二乘之人。不知即色即空。即有即無。而其色空有無皆屬對待。為狹劣門。菩薩以深智慧照了無為之法。亦皆是空。故得證入無為空慧門也。五者性空慧

門。總有爲無爲二性皆空。謂卽凡夫滯有。如來說爲不有。二乘沉空。如來說爲不空。以是不有而有。是爲妙有。不空而空。是爲眞空。爲隨順門。菩薩以是甚深般若。智照法界。圓融事理。一切無礙。二性空寂。平等平等。故得證入性空慧門也。六者無始空慧門。謂卽無始無明住地煩惱。本無有根。以是無明不覺。驀然現起。初發心諸菩薩。皆不能了。爲起滅門。菩薩以大智慧光照一切諸法。起無始相。滅無終相。起滅之際。無法可得。故得證入無始空慧門也。七者第一義空慧門。卽中道理。名第一義諦。因對第二義假立名言。爲勝義門。菩薩以是如理智。照勝義諦門。悉同眞性。無相可得。不居二邊。不存中道。故得證入第一義空慧門也。八者空空慧門。謂卽空上第一義空之空。爲重空門。菩薩卽以空空智照此空。亦復不存。故得證入空空慧門也。九者空空復空慧門。謂卽空上空第一義空之空。爲重空重空門。菩薩以是空空復空智照此空空亦復空。故得證入空空復空慧門也。十者空空

復空空慧門。謂卽空上空復空之空。是名爲究竟一切空空復空空門。此空亦復當空。以是無空之空。空無所空。是則無所得空。故得證入空空復空空慧門也。如是十空慧門。惟此八地所證。下地諸菩薩等。各所不知也。言虛空平等地者。此舉位分以顯德也。蓋言下地各所不能知者。謂此菩薩得證虛空平等地理。智不但十空而已。更有不可說不可說神通道智門。而下地諸菩薩。皆不能知也。神謂神妙難測。通謂變通無礙。道卽道理難將。智卽智慧無量。所謂佛眞法身。猶如虛空。應物現形。如水中月。種種神通道智。皆悉平等。故能以一念智。悉皆了知一切染淨諸法。分分別異。隨根施攝。而復能入無量佛國土中。承事諸佛。一一佛前。諸受聽法。勇猛精進。復轉不退法輪。度與一切衆生。而以法藥施及一切衆生。是故爲大法師。爲大導師。破壞四魔。四魔既破。法身具足。以法身具足故。而能展轉化化入於佛界。

是諸佛數。是諸九地十地數中長養法身。百千陀羅

尼門百千三昧門百千金剛門百千神通門百千解脫門如是百千虛空平等門中而大自在一念一時行劫說非劫非劫說劫非道說道說非道非六道衆生說六道衆生六道衆生說非六道衆生非佛說佛佛說非佛而入出諸佛體性三昧中反照順照逆照前照後照因照果照空照有照第一中道義諦照是智惟入地所證下地所不及不動不到不出不入不生不滅

此明住無間心也是諸佛數等者謂此菩薩即是諸佛之數即是九地十地數中長養法身即得百千陀羅尼總持門百千三昧正定門百千金剛不壞門百千神通變化門百千解脫方便門如是百千種種法門於虛空平等門中得大自在云何自在於一念一時皆能行故也仁王般若云不動菩薩二禪王得變易身常自在能於百萬微塵剎隨其形類化衆生悉知三世無量劫於第一義常不動是也劫說非劫等者申明自在之義菩劫說非劫非劫說劫者梵語劫波羅此云時分言劫有大小長短時分不同如諸天有拂石劫地獄有芥城劫人間有穢爐劫菩薩修行究竟經過三大阿僧祇劫斷盡無明之時方得成佛是名為劫如是等劫本非實有名為非劫故云劫說非劫非劫說劫也非道說道道說非道者造諸惡邪見等業故云非道修十善菩提道法故云道也對非道而言正道因正道而言非道求其正道及與非道了不可得故曰非道說道道說非道也六道即凡非六道即聖因凡說聖因聖說凡如是究竟凡聖之相實不可得故曰非六道衆生說六道衆生六道衆生說非六道衆生也魔外即佛佛即魔外魔界佛界求其異體亦不可得故曰非佛說佛佛說非佛也如是體性虛空地平等境界無有延促無有善惡無有聖凡無魔無佛一時俱是一時俱非逆行順行逆說順說無非方便無非佛事所謂或是或非人不識逆行順行天莫測也而入出諸佛體性三昧中者謂此菩薩若入若出或隱或現皆不離諸佛體性三昧中得大自在也以下十種智照發明

出入諸佛體性三昧中不思議境界之義反照順照逆照者謂反照本來時云何順無明流逆眞如理起一切染法復云何順眞如理逆無明流起一切淨法故云反照等也前照後照因照果照者謂前照無始無明不覺之苦因後照生生死死業繫之苦果又前照始覺清淨之樂因後照本覺究竟之樂果故云前照等也空照有照第一中道義諦照者謂空照照眞離一切相有照照俗卽一切法是以照眞非眞照俗非俗二邊不住中道不立雖卽俱非故云第一中道義諦照也如是十種智照惟是入地所證其在下地菩薩各所不及何故謂此菩薩所證眞如不動不到以離動到相故不出不入以離出入相故不生不滅以離生滅相故於此智定照與照者同時寂滅也

是地法門品無量無量不可說不可說今以略開地中百千分一毛頭許事羅漢品中已明

此總結顯所證一切功德以明解脫也是地法門等者謂此菩薩所證一切法門無量無量不可說不可說法品無有限量非言說所及者今略開地中功德百千萬億分中如一毛頭許事而已此處略說大部內羅漢品中已明斯義

○九體性華嚴地二 初明斷證義 二正釋文義

○初明斷證義

此地菩薩斷一種不欲行障此卽所知障中俱生法執一分利樂有情事中不欲勤行所起故名之也並斷二種愚執一者陀羅尼愚二者辯才自在愚此之三法能障九地斷此愚障方登善慧地謂此菩薩今得十種無礙智用現前于諸智中最爲殊勝緣此智用無礙便能永斷愚障既斷能轉清淨大法之輪是以善用其慧故名善慧地所證眞如名智自在眞如謂此眞如智用自在以四無礙智所依止故菩薩寄位三禪天王作中千世界主以一乘法化導衆生於十波羅蜜中力波羅蜜最

■

○二正釋文義

若佛子菩提薩埵佛華嚴體性地以佛威儀如來三

昧自在王王定出入無時於十方三千世界百億日月百億四天下一時成佛轉法輪乃至滅度一切佛事以一心中一時示現一切衆生一切色身八十種好三十二相自在樂虛空同無量大悲光明相好莊嚴非天非人非六道一切法外而常行六道現無量身無量口無量意說無量法門而能轉魔界入佛界佛界入魔界復轉一切見入佛見佛見入一切見佛性入衆生性衆生性入佛性其地光光光照慧慧照明燄明燄無畏無量十力十八不共法解脫涅槃無為一道清淨

若佛子三句標名德位以明勝進心也佛華嚴體性地者謂此菩薩所證境界與佛莊嚴等無差別華即行華嚴即佛果所謂修萬行因華莊嚴一乘佛果故別經名善慧地此菩薩善入諸佛種類善用諸佛平等大慧故名善慧地以佛威儀等者正明華嚴體性善慧之用此菩薩形儀如佛無二無別有威可畏降伏諸魔御諸外道此以折門化導衆生有儀可觀開化天人導引羣生此以攝門化導衆生以佛威儀是於動中化利衆生以如來三昧自在王是於靜中化利衆生如者即本覺義來者即始覺義以始本不二故又言來無所從去無所至無來無去故名如來自在王者以王即自在義王定出入無時者申明自在體用之義以顯法身能現報身境界此菩薩若動若靜若來若去若坐若臥四威儀中皆以如來三昧自在王定出入無時所謂默時說說時默大施門開無壅塞也於十方三千等者以顯報化二身不離法身境界良以法身徧一切處猶若虛空應物現形如水中月以是法身無形無相能現於色故於十方三千世界百億日月百億四天下中一時示現成佛一時示現轉正法輪一時示現度脫衆生乃至一時示現入於涅槃一切種種佛事皆以一念心中一時示現於一切衆生前不先不後所現一切法身皆具八十種好三十二相自在大樂與虛空同具足無量大悲無量光明無量相好無量莊嚴非天非人亦非六道是何境界即一切法二諦界外不盡

數。量以是非天現天。非人現人。乃至非六道身。而能常行六道。但隨衆生所見所聞。種種不同。隨機示現無量身。無量口。無量意。說無量法門品。以是三輪妙用。而能即轉魔界入於佛界。或轉佛界入於魔界。或轉一切諸見。而入佛見。或轉佛見入一切見。轉衆生性。而入佛性。復轉佛性入衆生性。如是種種轉變。無有二相。且又不止此等境界。其地智光。光光照。慧慧照。互察諸法。而無窮盡。光光照者。即光與光相照。以智能照境。故慧慧照者。即慧與慧相照。以慧能了境。故明發明發。即智慧威猛相。以破所知。無迹象。故無畏。是智慧無障礙。無量即智慧無間斷。以此光不屬情境。是本智慧光明所聚。故云無畏無量也。十力等者。此推廣所言也。謂此菩薩。不但只得光明而已。更得具足如來十力。十八不共等法。及證解脫。涅槃無為。一道清淨之理。所謂智光照無量。方便無窮盡也

而以一切衆生。作父母兄弟。為其說法。盡一切劫。得道果。又現一切國土身。為一切衆生。相視如父如母。天魔外道。相視如父如母

此明住無間心也。以繇菩薩大慈。大悲。大誓大願力。故而以十方四生六道。一切衆生。作父母報恩想。作弟兄扶持想。種種方便。為其說法。盡一切劫。必使俱得道果。始滿菩薩度生本願。此即卑劣行門之遠因。緣攝受中下衆生機宜。故又現一切國土身。相為令一切衆生。各各相視如父如母。又令天魔外道。相視如父如母。此即尊勝行門之近因緣。攝受上根衆生機宜故

住是地中。從生死際起。至金剛際。以一念心中。現如是事。而能轉入無量衆生界。如是無量。略說如海一滴

此明解脫心義。以結當地功德。不可思議也。言住是地中者。此舉人顯德也。此菩薩住是地中。從無明不覺生死輪際起。至究竟本覺金剛輪際。止於其中。間所有凡聖。迷悟。染淨。修斷。因果。一切差別法門。而以一念心中。如彈指頃。示現如是等事。而能轉入無量諸衆生界。使解脫。故如是無量無邊

不可得說功德之相略而說之如大海水毛頭一滴相似

○十體性入佛界地二初明斷證義　二正釋文義

○初明斷證義

此地菩薩斷一種未得自在障此即所知障中俱生法執一分法味自在所起能障大法智雲及所起事業不現在前故名之也並斷二種愚執一者現大神通愚二者微細秘密愚此之三法能障十地斷此愚障方登法雲地菩薩法身圓滿性智清淨空有兩忘極證中道之理便能斷盡愚障既斷故智慧雲彌滿法界雨大法雨充足一切枯槁衆生故名法雲地所證眞如名業自在眞如一切業惑悉得解脫與眞如理得相應故菩薩寄位四禪天王作大千世界主演一乘法教化衆生於十波羅蜜中智波羅蜜最勝餘諸波羅蜜一切功德至此俱得圓滿具足

○二正釋文義二初明所證德　二結讚法門

○初明所證德

若佛子菩提薩埵入佛界體性地其大慈空空復空空復空如虛空性平等智有如來性十功德品具足空同一相體性無爲神虛體一法同法性故名如來應順四諦二諦盡生死輪際法養法身無二是名應供偏覆一切世界中一切事正智聖解脫智知一切法有無一切衆生根故是正偏知明明修行佛果時足故是明行足善逝三世佛法法同先佛法佛去時善善來時善善是名善逝是人行是上德入世間中教化衆生使衆生解脫一切結縛故名世間解脫是人一切法上入佛威神形儀如佛大士行處爲世間解脫調順一切衆生名爲丈夫於天人中教化一切衆生諮受法言故是天人師妙本無二佛性玄覺常常大滿一切衆生禮拜故尊敬故是佛世尊一切世人諮受奉教故是佛地是地中一切聖人之所入處故名佛界地

若佛子三句標顯名德位以明勝進心也入佛界體性地者此菩薩所證一切理智行願諸功德藏

即與十方諸佛所證境界。等無差別。故名入佛界體性地。別經名法雲地。菩薩現無邊身。雲說無邊法雨。故名法雲地。其大慧空等者。申明入佛境界。以顯住無間心也。其大慧空者。即上空空復空空慧門。其空既空。空亦復空。如是之空。如虛空性。等徧法界。此即大圓無垢理聚圓極。乃即法身境界。法身無相。十方平等。故云其大慧空空亦復空空亦復空即如虛空性也。平等智有如來性者。此即平等性智。智聚圓明。乃即報身境界。以是報身而證法身。故云有如來性。十功德品具足者。此即成所作智。而功德聚圓成。乃即化身境界。而此化身。以修諸波羅蜜而成。故云十功德品具足。空同一相等者。釋上十功德品。以明菩薩三身圓顯十號齊彰。不即不離之義。何名十功德品。一者如來。空同一相。體性無為。此二句者。顯本法身。以本法身如來無所從來。亦無所去。猶若虛空。無有色相迭相見。故以是體性本自無為。離於施作。故云空同一相。體性無為。是也。神虛體一法同法性。此二句

者。顯報身佛與應身佛。以報化佛。神妙不測。虛徹靈通。應周沙界。其體無殊。而所現身。即是法身。是以心佛衆生。平等平等。所云神虛體一法同法性。故名如來。二者應供。謂即應順四諦二諦供也。四諦有四。四諦一聲聞人乃應生滅四諦。二緣覺人。即應無作四諦。三菩薩人以應無生四諦。四如來者。以應無量四諦。二諦即是眞諦俗諦。以如來五住究盡。二死永亡。萬行圓成。福慧具足。圓應四諦二諦之供。乃至盡生死輪。眞如實際。即以四諦二諦之法。滋養法身。無有二相。普現法界。饒益衆生。是名應供號也。三者正徧知。其義有二。一者徧知。即以能證正智。及本所證一切聖解脫智。周徧普編一切界中。了知一切染淨諸法。若有若無。一切聖凡根性差別緣起之事。無不明了。是名徧知。二者正知。謂即了知一切諸法。皆如實相無二法。故是名正知。二義合言。是名正徧知也。四者明行足。明即三明。行即萬行。謂從因地發心。以智慧覺明。明修行萬行。因華智慧光明。至佛果時。福慧二嚴。

圓滿具足。所以稱兩足尊。故云明行足也。五者善逝。謂善往返三界。示現受生。出家入山。修行成道轉法以化衆生。不現涅槃。此乃三世諸佛道法。佛佛道同古佛。儀式法同先佛法也。佛去時善善應緣而來。示成正覺而來。實無所從去來。吉祥是名善善也。六者世間解。謂是達人。能行諸佛善善上德。以是現身入世間中。廣設教衆。開化衆生。使諸衆生。解脫結習業繫等縛。名世間解脫也。七者無上士。謂是聖人。能於一切法上。入佛威神形儀如佛。是以大士行處。一切世中解脫。無能過者。名無上士也。八者調御丈夫。調謂調理。如能馭者善調一切衆病。御謂御御。如善御者善治象馬。世尊乃是三界醫王。四生慈父。善能除諸衆生身心二病。使諸衆生離苦得樂。善調善御。而恒順之。名調御丈夫也。九者天人師。謂於天上人間。四衆八部衆中。教化一切衆生。能使一一諦受法言。深解發益。名天人師也。十者佛世尊。謂妙本無二者。即性覺妙明。本覺明妙。以是性妙本覺。無二無相。佛性玄覺。充滿法界。不即不離。不臨不變。常常大滿。其中妙本無二。即本法身佛性玄覺。即是應身。常常大滿。乃即報身。亦名自覺覺他。覺行圓滿。三身圓具。三覺果滿。乃名曰佛。能使一切衆生。禮拜故尊敬故。乃名世尊。二義合言。故名佛世尊也。上明十號之義。下明入佛界地之義。入者趣入也。謂以一切世人。諦受奉教。一心皈命。以有歸趣路。故是爲佛地。言此佛地能增長一切衆生法身慧命菩提稼苗。故名佛地。地是地中一切聖人之所入處。故名佛界地。二義合言。故首言入佛界地。仁王般若經云。十方法界一切如來。皆依此門而得成佛。若言越此得成佛者。是爲諸魔所說。非是佛說。故云一切聖人之所入處也

○二結讚法門二　初本土主伴讚　二他方主伴讚

○初本土主伴讚二　初本土佛與記　二本土伴讚歎

○初本土佛與記

爾時坐寶蓮華上。一切與授記歡喜。法身手摩其頂」

此明究竟圓滿。證入妙覺果海。以顯解脫心也。言爾時坐寶蓮華上。盧舍那佛及千華上千釋迦佛。千百億釋迦佛。乃至一切諸佛。皆與此法雲地菩薩授記。即當成佛。劫國莊嚴等事。歡喜踊躍。同以法身清淨光明網相光手。而摩其頂。勸轉法輪也」

○二本主伴讚歎

同見同學菩薩。異口同音讚歎無二

同見同一見解。謂俱同見眞如法身實相理也。同學同一師學。謂同學菩薩道。同授灌頂職也。以是同學菩薩。皆悉異口同音讚歎無二也

○二他方主伴讚二　初請轉法輪　二讚勝功德

○初請轉法輪

又有百千億世界中。一切佛一切菩薩。一時雲集。請轉不可說法輪。虛空藏化導法門

上言授記。此言佛及菩薩同時請轉法輪者。正欲廣傳流通此道。使天上人間化化不絕也。華嚴十地品云。此地菩薩。以自願力。起大悲雲。現種種身。周旋往返。於一念頃。普徧十方百億那由他世界微塵國土。演說大法。請轉法輪。與此義互相發明」

○二讚勝功德

是地。有不可說奇妙法門品。奇妙三明。三昧門。陀羅尼門。非下地凡夫心識所知。唯佛佛無量身口心意。可盡其源。如光音天品中說十無畏。與佛道同

此總結顯當地功德。微妙難窮。奇特殊勝也。謂不但具足虛空藏化導法門而已。更有不可心思言議奇妙廣大法門品。奇妙三明。智慧門。奇妙三昧定力門。奇妙陀羅尼總持門。此諸法門。非下地菩薩及凡夫心識所能知之。唯佛與佛。現無量身口心意。乃可盡說其源。所謂惟證乃知。難可測也。法華云。唯佛與佛。乃能究盡諸法實相。義同此處。文義如大部中光音天品所說十無畏。與佛道同。而無差別也。心地法門。乃十方如來及大菩薩。自住三摩地中受用境界。凡我博地凡夫。依文解義。於教海中。究其心源。是則名為因戒生定。因定發慧。如法修行。同證如來三摩地中。無二相矣

佛說梵網經直解卷下之一

姚秦三藏法師　鳩摩羅什　奉　詔譯

明廣陵傳戒後學沙門　寂光　直解

菩薩心地品之下

○二明心地戒三　初結顯法門　二付授勸轉

三受已轉化

○初結顯法門二　初結說心地　二顯說心地

○初結說心地

爾時盧舍那佛為此大衆略開百千恒河沙不可說法門中心地如毛頭許

此舉能說顯所說之法也爾時二字承上所說三十心十地已竟時也盧舍那佛即能說報佛也修因感報故名為報然此報身有自有他自報即理智如如身他報即相好無盡身是此報身名為盧舍那佛華嚴經中所說毗盧遮那佛即盧舍那佛梵語云盧舍那華言淨滿淨者五住究盡二死永亡以諸患淨盡故滿者三覺果滿萬行因圓以福慧具足故一切聲聞辟支佛等所不能知唯佛與佛乃能究盡諸法實相此也故華嚴中阿僧祇品心王菩薩問佛云何名阿僧祇乃至不可說不可說佛即為說算數無窮無盡無量法門積成十種大數而破諸算盡今于不可說法門中心地略說開示如毛頭許法也

○二顯說心地二　初引他證已　二引已證信

○初引他證已

是過去一切佛已說未來佛當說現在佛今說三世菩薩已學當學今學

是過去下此引果人同證同說以勸信也三世等者此引因人同修同學以勸受也言上所說心地法門雖如毛頭至微至細少許之法其力極大三世諸佛所證證此所說說此三世菩薩所修修此所學學此故大經云如有大經卷量等三千界在於一塵內若有聰慧人破塵出經卷利益一切人是故諸佛菩薩皆在一微塵許心地法門之中作大佛事故法華云過去諸佛出現世間皆以一大事因緣故出現於世開示悟入佛之知見使一切

衆生悟佛知見入佛知見道故。未來諸佛出現世間。亦以一大事因緣故。出現於世。開示悟入佛之知見。使一切衆生悟佛知見入佛知見道故。現在諸佛出現世間。亦以一大事因緣故。出現於世。開示悟入佛之知見。使一切衆生悟佛知見入佛知見道故。佛之知見。卽心地法門也。所以過去一切佛已說。未來一切佛當說。現在一切佛今說。三世一切菩薩。已過去者已學已修。當未來者當學當修。今現在者今學今修。佛佛祖祖。無不以此心地法門。光明金剛寶戒。以心印心。燈燈相續而無盡。

○二以已證信

我已百劫修行是心地。號吾爲盧舍那。

我已百劫修行是心地者。此卽舉因以明果也。號吾爲盧舍那者。此卽舉果以明因也。承上云一切諸佛三世已說所證所說所修所學。既不異不虛者。我今所修所學所證所說。豈復虛乎。故云我已百劫修等。可見證果本非他因。惟在此心地耳。

○二付授勸轉二　初總勸轉化　二別勸轉化

○初總勸轉化

汝諸佛子。轉我所說。與一切衆生。開心地道。

此乃舍那慈尊告勉千佛。轉法化生之義。承上我已百劫修行是心地者。可謂因深。號吾爲盧舍那者。是爲果極。以是因深果極。第一之道。我今授汝。汝當轉我爲汝所說心地法門。說與一切衆生。而爲一切衆生開心地道。以諸衆生各各具足此心地道。與佛無二。故下文云。是一切佛本源。一切菩薩本源。佛性種子。一切衆生皆有佛性。乃至當當常有因。故當當常住法身也。云開心地道者。此心地本來無垢無染。無遮無障。虛廓靈妙。清淨自在。何言開耶。所謂開者。對封而言。以諸衆生皆爲識情所障。迷背不覺。非因智者指點開示。終無得見。諸佛體性。猶如瞽者。若非金錍撥轉瞳神。終無得見森羅萬象。所謂千年暗室。仗燈能破。曠劫煩惱。得智始除也。

○二別勸轉化二　初授勸轉化　二勸授有序

○初授勸轉化

時蓮華臺藏世界。赫赫天光師子座上。盧舍那佛放光。光告千華上佛。持我心地法門品而去。復轉爲千百億釋迦。及一切衆生

時蓮華下。舉依報也。赫赫天光等下。舉正報也。舍那放光。顯能告勝。光告等者。顯所告勝也。持我等者。正明所告之詞。師子座者。師子乃獸中王。若獅吼時。百獸聞之。悉皆腦裂。以表世尊無上法王。所坐之座。即無畏坐。所說之法。即無畏法。天魔外道。若見若聞。皆失心喪膽也。言放光。光告者。此有二義。一者。即佛放光。而於光中召告。如楞嚴云。爾時世尊頂放百寶無畏光明。光中出生千葉寶蓮。有佛化身結跏趺坐。宣說神呪。即此光中召告之義。二者。即所放光。光亦能告。謂不但正報身能說法。乃至依報蓮華光明。亦悉能說法也。所謂依報正報。常宣妙法。寶網叢林。水流風動。皆演法音之義。持我心地等者。謂欲千佛轉相傳與一切衆生。而千釋迦付授勸轉已畢。復轉爲千百億釋迦。付授勸轉。而與一切衆生。開心地道。故云復轉爲千百億釋迦。及一切衆生也

○二勸授有序

次第說我上心地法門品。汝等受持讀誦。一心而行

次第等者。明非頓說。汝等受下。明漸中有頓也。意謂心地法門。位有四十。諸衆生性根有大小利鈍不等。生住異滅。四十二品無明亦有輕重不一。必須次第說我上心地法門品。其次第者。初說十住。眞空妙理。次說十行實相妙行。次說十向中道一諦。次說十地所證眞如。此圓融中而說行布。非若儱侗眞如之所詮也。汝等受下。是舍那佛囑授千佛千百億釋迦。佛令轉囑授一切衆生故也。領納曰受。固守曰持。對本曰讀。離本曰誦。言一心者。有五。小乘教中。假四諦理而說一心。故得悟解。始教約第八識心。了一切緣生之法。法法皆空。各無自性。而受異熟之果。終教所言一切恒沙性淨功德。具於如來藏心。頓教即於一念不生之心。無染無淨。頓顯理性。圓教主伴圓融。法法無礙。一即一切。

一切即一卷舒自在總該萬有此五總即不出發起究竟之心亦名一行三昧所謂攝心一處即是諸佛道場散亂片時乃即衆生境界受持讀誦一心而行是行布中說圓融法非若分別名相之類也

○三受已辭化二 初受已辭師 二各旋本界

○初受已辭師

爾時千華上佛千百億釋迦從蓮華藏世界赫赫師子座起各各辭退舉身放不可思議光光皆化無量佛一時以無量青黃赤白花供養盧舍那佛受持上所說心地法門品竟

言爾時者即盧舍那勸授轉化時也舍那付授已畢時當撰諸佛領旨各旋本迹世界說法利生應緣去也舉身等者表顯心地戒光出生無量無邊智慧佛凡此本佛迹佛迹迹之佛皆從心地戒光流出此光非可心思言議故云不可思議也光光等者即千釋迦及千百億釋迦所放不思議光復于光光中皆化無量不思議佛是以心地法門戒光無盡而即出生諸佛亦無盡故一時等者以行果道同故花表因行非花無果非因無行則無果佛世間花果從土地中生出世花果從心地中生故以妙花莊嚴妙果青花以表十住赤花以表十行黃花以表十向白花以表十地千臂經中乃廣明之故以心地因花還以供養心地果佛所謂諸供養中法供養最是也受持等者從供養中作一結語以起下文故云受持心地法門品竟

○二各旋本界二 初入定歸本 二出定說法

○初入定歸本

各各從此蓮華藏世界而沒沒已入體性虛空華光三昧還本源世界閻浮提菩提樹下

各各等者顯從本依世界而隱初隱爲沒終隱謂沒已入體性下正明所隱迹處即入本體法性三昧定也體性虛空華光三昧者此即法身本定之別號也言此法身常住本定體性在聖不增處凡不減是知心佛與諸衆生三無差別平等平等所謂諸佛心內衆生時時成道衆生心內諸佛念念

證。眞衆生迷而不覺。不自受用。諸佛悟此。出沒隱顯。自在無礙。猶如虛空。其體本非色相。而以色相顯發。法身體性。本非來往。無形無相。而以行花智光。任運莊嚴。用不離體。照不離寂。照寂平等。理行無二。故曰體性虛空華光三昧。問此定與上舍那如來所現虛空體性本源成佛常住法身三昧定光。有何差別。答彼定乃爲發明因地之心。修果地覺。故云成佛常住法身三昧。此定卽爲發明果地之覺。現身益物。故曰虛空華光三昧。二定名異而體同也。還本源世界者。千釋迦佛。千百億釋迦佛。各各從彼本土放光示衆。各各接生疑之衆。俱往本師盧舍那佛所聽戒法。令受戒竟。故又各還應跡所依本源世界。見隱顯不離當處。故云還本源世界也。閻浮提者。卽娑婆世界四洲之中南贍部洲也。菩提華言覺道。亦名道樹。凡一切諸佛。皆在此樹下示成無上覺道故也

○二出定說法二 初明橫說法　二明豎說法

○初明橫說法二 初出定相示　二正說法門

○初出定相示

從體性虛空華光三昧出。出已

上既有入。此必有出。初現名出。現畢名爲出已。問諸佛法身。充滿十方。普現一切色身三昧。何有入定出定相耶。答略有三義。一者觀實相義。本離名字言說等相。所謂諸法寂滅相。不可以言宣。除佛方便說。故有此出入相。二者觀說法時。有當說時不當說時之別。所謂欲讓佛性義。當觀時節因緣。故有此出入相。三者觀衆生根。以何等根。說何等法。所謂隨機演教。應病與藥。故有此出入相。經云先說無量義經。復入無量義定。乃至出定揚德。使彼根機純熟。深心仰慕。然後與說。正合此義

○二正說法門三 初次第所說　二圓頓所說

三例結所說

○初次第所說

方坐金剛千光王座。及妙光堂。說十世界法門海。復從座起至帝釋宮。說十住。復從座起至燄天中。說十行。復從座起至第四天中。說十迴向。復從座起至化

樂天說十禪定復從座起至他化天說十地復至一禪中說十金剛復至二禪中說十忍復至三禪中說十願

此釋出定說法示迹之義方坐金剛等者此是初會說十信法門也方者正也金剛取至堅至利義千光取至明至照義王者至尊無對之義以顯此座乃是千佛所傳無動無壞無瑕無穢無有比對大寶華王座也初地菩薩功德積感承本願力寄位人乘作金輪王位修十善業以化衆生行檀度法而嚴妙果統攝四洲一切國土故佛始成正覺初轉法輪而於此處說十信法門也言十世界法門海者此即華藏莊嚴十世界海一眞如心乃是十方三世一切諸佛自覺聖智受用境界諸佛乘此法門倒駕慈航一切菩薩皆修此門以至究竟果海一切衆生以迷此心流轉十方生死無盡故云十世界法門海又顯十方世界無盡諸佛無盡衆生無盡諸佛法門亦復無盡故也海喻深廣汪洋無所不藏無有窮盡之相此十世界法門海義甚深說不能盡大意欲令衆生即入圓信以起圓解乃得圓證之義若廣明者當閱華嚴十世界品毗盧遮那如來名號如來現相諸品一一發明此義復從座起至帝釋宮等者此第二處次第所說十住法門之義問舍那唯說三十心十地法門何故先說十信次說十住答以舍那佛對千佛說故頓說心地品以十住中具該十信非信無以有住故上所云堅信忍中十發趣心向果今明次第是故先說十信後說十住使已發大心衆生得入圓十信位方得圓十住也帝釋宮者即忉利天所住內庭也梵語釋提桓因華譯云能天主梵語忉利華言云三十三此天居須彌頂緣昔修上品十善得生其中帝釋二字華梵合舉即離垢地菩薩修行功行多作忉利天王寄位天乘是故世尊次於此天說十住門爲令已入十信菩薩天王得入圓十住法門也至燄天中等者此第三處所說十行法門義也燄天即夜摩天華言時分謂時時快樂觀蓮花開合乃分晝夜此天依空而居緣修上

品中。善衆坐未到定禪。得生其中。即發光菩薩。修行功。行多作夜摩天王。寄位天乘。是故世尊。次於此處說十行法。爲令已入十住菩薩。天王得入圓十行法門也。至第四天等者。此第四處所說十迴向法門。四天。即兜率陀天。華言知足。謂於五欲知止足。故此天依空而居。所修同前。即燄慧地菩薩初斷俱生身見。觀於道品。同於初果預流位也。是故世尊。次於此處而說十迴向門。使令已入十行菩薩天王。得入圓十迴向法門也。至化樂天等者。此第五處所說十禪定法門。言化樂者。謂此自化五欲而娛樂。故此天依空而居。所修同前。即難勝地菩薩。修行功行。多作化樂天王。寄位阿羅漢乘。觀四諦行。既終同於四果無學位也。是故世尊次於此處而說十禪定門。爲令已入十迴向位諸大菩薩天王。得圓知諸佛禪定。圓入諸佛剎土。圓證法身境界也。言禪定者。梵語禪那。此云寂靜。此是諸佛自覺聖智境界。故云禪定。則經所云三賢行滿。修四加行。方登十地。此也。至他化自在等者。此

第六處所說十地法門。他化自在天者。此有二種。一者正修上品十善。兼坐未到定禪。假此得成自然受樂。二者徧修十善。假他所化。以成已樂。即魔王天。此二天王。依空而居。謂現前地菩薩。修行功成。多作自在天王。統攝欲界。寄緣覺乘。謂此菩薩於修十二因緣觀行。同於緣覺。是故世尊。次於此處而說十地。爲令已入十禪菩薩天王。得圓證十地法門也。已上所在四。王忉利夜魔兜率化樂他化六天之中。所說十信。十住。十行。十向。十禪。十地門者。正爲初地。乃至六地菩薩寄位人乘天乘聲聞乘緣覺乘。同彼凡夫天人三乘。二乘斷惑。是故世尊。亦即在此六欲天中。說十信。三賢。十禪。十地。令彼諸凡夫天人。聲聞緣覺。迴向大乘。而證十地也。下說十金剛。十忍。十願者。以七地八地九地菩薩。寄位一乘。修菩薩行。爲令已登七地諸菩薩等。發起自在任運現身說法。是故世尊在於初禪二禪三禪。說十金剛。十忍。十願。爲令永斷俱生二執生相無明。得入如來妙覺果海。復至一禪等者。此

第七處說十金剛法門。初禪天王即離生喜樂地。此天已離下界欲惡。忻上妙定。故云離生喜樂。即遠行地菩薩修行功行。多作初禪天王。寄菩薩乘以自證法攝化眾生。是故世尊次於此處說十金剛。為令已登七地菩薩天王得證金剛觀智入妙覺果海也。復至二禪等者。此第八處說十忍法門。二禪即定生喜樂地。此天已離初禪之喜。攝心在定。淡然凝靜而生勝定。故云定生喜樂。即不動地菩薩修行功德。多作二禪天王。主小千界。寄一乘位。說自證門教化眾生。是故世尊次於此處說十忍法。令彼已得眞無生忍菩薩天王修行十忍法門入妙覺果海也。復至三禪等者。此第九處說十願法門。三禪即離喜妙樂地。此天已離初禪二禪喜踊之動。泯然入定而得勝妙之樂。故云離喜妙樂地也。即善慧地菩薩修行功德。多作三禪天王。主中千界。寄一乘位。以自法門為諸眾生演說開示。是故世尊次於此天說普賢十願法門。令彼已證第九善慧菩薩天王更得十大願力。得入如來妙覺果海也。

○二圓頓所說

復至四禪中摩醯首羅天王宮。說我本源蓮華藏世界盧舍那佛所說心地法門品

已上九處乃圓融中說行布。此之一處是行布中說圓融也。四禪即捨念清淨地。此天即捨二禪之喜。三禪之樂。心無憎愛。一念平等。清淨無雜。住於此禪。空明寂靜。萬象皆現。故云捨念清淨。即法雲菩薩修行功德。多作四禪天王。主大千界。而位寄一佛乘。於諸聲聞緣覺菩薩天王說自證法門。是故世尊次於此處頓說心地四十行位法門品。令彼圓證十地菩薩入妙覺果海也。

○三例結所說

其餘千百億釋迦亦復如是。無二無別。如賢劫品中說

此例釋迹迹佛說法之義。謂千釋迦所說如是。其餘千百億釋迦佛出定之後。示轉法輪亦皆初從妙光堂中。終至首羅宮中。十處說法次第敷演。漸

說頓說與千釋迦所說亦復如是無二無別自爾時盧舍那至此所說乃是略言其義廣如賢劫品中已說也

○二明豎說法二初天上說道　二人間說戒

○初天上說道四 初示相成道　二成道說法

三說經緣致　四往返多徧

○初示相成道

爾時釋迦牟尼佛從初現蓮華藏世界東方來入天宮中說魔受化經已下生南閻浮提迦夷羅國母名摩耶父字白淨吾名悉達七歲出家三十成道號吾爲釋迦牟尼佛

已上明千釋迦及千百億釋迦皆於十方世界說心地法門品此下明一釋迦於一世界之中所說心地法門品也爾時等者示降生來源義爾時釋迦世尊自從初現華藏世界東方而來入此兜率天王宮中先在此天伏魔說魔受化經已次觀下界衆生有業覆障難解脫者有根純熟易解脫者故即從天王宮隱勝現劣下生南閻浮提迦夷羅國淨梵王家爲太子也迦夷羅國此云赤澤或迦毗羅此云黃色黃即處中最爲安隱又古有黃色仙在此修道又古諸佛出現世間皆於此處示生有此多義故名黃色爾時如來將欲降神先現五瑞所謂從兜率天降皇宮者第一相也母名摩耶等者示生身父母之名總梵語摩耶此云大幻以大幻術幻出諸佛故凡十方諸佛示現受生皆其母也父字白淨者是此方譯語梵語鬱頭檀也世尊將欲受生之時觀淨梵王性行仁賢摩耶夫人五百世時皆爲菩薩之母應當往彼托胎所謂示入母胎住胎第二第三相也吾名悉達者示出生之名德也梵語悉達此云頓吉以太子初生時寶藏悉空而復滿故名頓吉亦名一切義成即於世出世間一切諸法實相義成故於時太子從摩耶右脇出立蓮花上一手指天一手指地目顧四方周行七步曰天上天下唯吾獨尊世出世間此法第一所謂示現出胎誕生第四相也言七歲出家者示離塵俗返妄歸眞之義世尊初爲太子具

大智慧成就。捨心觀生老病死苦。厭世五欲。捨金輪位。如棄涕唾。心思出家。往白父王。父王不許。故於二月三日。身放光明。普照四天王宮。乃至淨居天宮。諸天見已。到太子所。禮足白言。菩薩無量劫來所修行滿。今正成熟。即於午夜踰城出家。苦行林中。剃除鬚髮。所謂示現踰城出家。苦行林中。第五相也。所言三十成道。號吾為釋迦牟尼佛者。道即道果。世尊功行滿足。道成德備。三身圓現。四魔潛消。所證圓果德號。亦以顯然燈佛授記不虛。故號吾為釋迦牟尼。佛所謂示現覩明星而成道。降魔第六相也。此經言七歲出家。三十成道。諸說不一。或云騰寫之訛。或云八千返中之一。或表圓教七信已上無退。或七歲表七覺支。三十表念處正勤神足根力八正道。具三十七品助道法。凡諸佛出世說法度生。皆依此。故今則不然。七歲出家。猶言出家七歲。謂初出家時。先學不用處定。不久得證。知非究竟。次學非非想定。不久得證。知其亦非究竟。次復遊行諸國。凡經一年。次更苦行六年。至三十。乃成正覺。此按毗尼部中所釋也。

○二成道說法

於寂滅道場。坐金剛華光王座。乃至摩醯首羅天王宮。其中次第十住處所說。

於寂滅道場者。此示成道轉法輪相。約事而言。即是舊阿練若正修行處。約理而言。即是所證菩提涅槃。無為無相清淨寂滅之理。所謂圓滿菩提。歸無所得。是故諸佛於無所得寂滅理中成等正覺。於無所得寂滅理中。坐大道場。轉大法輪。故云於寂滅道場也。坐金剛下。明轉法處。既成道已。當轉法輪。度諸眾生。爾時世尊即自思惟。我得智慧。無能信受。若我住世。於世無益。不如入於涅槃。爾時梵天而白佛言。世尊。今日法海已滿。法幢已立。潤濟開導。今正是時。云何欲捨一切眾生入於涅槃。而不說法。是時如來受梵天王請已。雖知根鈍且稱本懷。是故雙垂兩相。一處於鹿野苑。為憍陳如五比丘等。轉四諦輪。說小乘種種教法。一處於菩提場。演大華嚴。并普光明殿中。同說此經。此佛與

上千佛所說。皆從初坐金剛千光王座。終至首羅天宮。其中次第所說。住處共有十也。蓋上多佛所說。一佛所說。頓說。漸說。及諸住處。皆亦無二無別。華嚴。七處九會所說。此經十處十會所說。二經大同小異。所謂示現成道。轉大法輪。第七相也。何無第八。以未涅槃故也

〇三說經緣致

時佛觀諸大梵天王。網羅幢因為說無量世界。猶如網孔。一一世界各各不同。別異無量。佛教門亦復如是

此釋心地戒品緣起之義。及此梵網得名處也。時者。即於此梵天中說此心地法門之時。爾時世尊在大梵天宮中。觀彼網羅幢因為喻。為說無量世界。衆生心行。依正差別。猶如網孔一一世界各各不同。別異無量。故佛教門。隨機施設。亦復如是。此義俱已解見題中。今不繁釋

〇四往返多徧

吾今來此世界八千返。為此娑婆世界。坐金剛華光王座。乃至摩醯首羅天王宮。為是中一切大衆。略開心地法門竟

此是如來大慈悲心。廣大誓願。重來人間。至八千返。所謂佛慈無盡。衆生無盡。此雖來八千返。若觀華嚴經中。如來出現名號品中看來。其名其號。其法其時。又非可以數目窮盡。可歎我等癡迷。至今還作衆生。深負我佛大慈弘恩。豈不慚愧。為此娑婆世界等者。申明來此八千返義也。坐金剛華光王座者。金剛之座。三世諸佛坐此成道。無少變壞。故乃至等者。謂此說法道場。共有十處。超其中八。故云乃至。為是等者。明佛說法本懷之義。謂我來此八千返者。無非只為此界人天一切大衆也。略開二字。明說未竟。竟者。言在天上說心地法門已竟

〇二人間說戒二　初聖凡本源　二總結戒相

〇初聖凡本源三　初差別說戒　二頌前起後

三正結戒品

〇初差別說戒

復從天王宮下。至閻浮提菩提樹下。為此地上一切衆生凡夫癡暗之人。說我本盧舍那佛心地中初發心中常所誦一戒。光明金剛寶戒。是一切佛本源。一切菩薩本源。佛性種子。一切衆生皆有佛性。一切意識色心。是情是心。皆入佛性戒中。當當常有因。故當當常住法身。如是十波羅提木叉。出於世界。是法戒。是三世一切衆生。頂戴受持。吾今當為此大衆重說十無盡藏戒品。是一切衆生戒本源自性清淨

前文自地上大微梵網孔。為因詳說三十心十地中修斷法門品。竟今從天上。復下人間。而詳舉心地中十重四十八輕戒行。故云復從天王宮等。為此地上等者。正明下至閻浮提義。一切衆生總舉閻浮界內諸衆生也。凡夫癡暗人者。未出三界。俱名凡夫。以凡夫煩惱覆心。慧目不開。故名癡暗之人。如是之人。必依何法而使除破。慧開入聖超凡。若非戒法攝心。終於煩惱生死海中。永無出離。故為此衆。從下天宮說我本師盧舍那佛心地因中初發心中常所誦一戒。此戒何名。乃光明金剛寶戒也。言說我盧舍那佛者。舉法有所師也。常所誦一戒者。出戒本體。此戒體華嚴所言一真法界。大總相法門體。如圓覺云。神通大光明藏。如楞嚴云。即是常住真心性淨明體。法華所云一乘實相。佛知佛見。在此名為光明金剛寶戒。言光明金剛寶戒者。此出戒相名德也。光明即智慧也。金剛即堅利也。寶戒即具足衆善之法財也。欲破煩惱黑暗。非大智慧光明不能。欲碎根本無明。非金剛堅利智不能。欲以莊嚴法身果相。非衆善寶戒法不能。蓋此一戒。是諸佛與衆生平等具足。無二體性。諸佛衆生。本無增減。是故以此一戒。為一切佛果海本源。為一切諸菩薩因地本源。不獨諸佛菩薩以此戒為本源。此一戒者。是即一切衆生本有佛性種子。既皆有佛性。何不成佛道。所以不得成佛道者。盡用一切意識色心。迷背佛性戒體故也。意者思量曰意。屬第七末那識。名染污意。即亦轉呼為染淨依也。識者分別曰識。以計名相起惑造業。即前六種轉識。色者所緣曰色。即五根六塵也。心者

集起名心。即第八識。名阿賴耶。統收前七種識。謂此心識。以攝世出世間染淨諸法。有三藏義。能藏。所藏。我愛執藏。此識體性。乃佛性種子。本無遷改。在衆生分中。名爲佛性。在非衆生分中。名爲法性。今在因。故名爲佛性。若能具大智慧。悟此體性。即本是情。是心皆入佛性戒中。既云皆入佛性戒中。應當發本有當具正因心也。既發此正因心。則當依此正因修行。不墮邪因。既不墮邪因。當來決定證得當住清淨法身。不生不滅之果。而不爲幻身所染。故云當當常有因。故當當常住法身也。如是十波羅提木叉等者。出戒用也。夫觀衆生。皆有戒因。以成戒果。是則諸佛所悟。凡夫所迷。盡此一戒。如是諸佛不忍見衆生於本有勝因勝果。迷而不悟。是故若不假此多種戒品。一一攝持。何以得令六根返妄歸眞。所以又將此一戒。方便開而爲十。如是十波羅提木叉出於世界。教誨諸人。此十戒法。諸佛本此軌則成佛。若人依此戒。則體會修行。必定成佛。即是衆生成佛法則之戒。故云是法

戒也。如起信云。一者體大。謂如平等不增減。故即此一戒是。二者相大。謂如來藏具足無量性功德。故即此光明金剛寶戒是。三者用大。能生世出世間善因果。故即此十波羅提木叉。是梵語。波羅提木叉。此云保解脫。謂持此戒者。保護三業六根。得大解脫也。三世一切等者。舉人勸受持也。言此十戒既爲法。則成佛大用。是則三世一切衆生。應當頂戴佩戴。時時尊尚。不可懈廢。須受執持。刻刻體會。不可忽忘。故云頂戴受持。吾今當爲等者。結顯戒法。雖則無盡。不離本體之義。言爲此大衆者。即爲此現受戒四衆八部之大衆也。重說等者。謂此戒體是一。因諸衆生心念無盡。故此戒法亦無有盡。是故以此一戒。演而爲十。十戒復開爲四十八。乃至三千八萬。無窮無盡。一切戒品。無不攝歸於此十波羅提木叉。故云吾今當爲此大衆重說十無盡藏戒品也。是一切衆生戒本源自性清淨。此二句的指戒體。原本一味平等。以衆生心念無盡。是故諸佛所證戒品亦無有盡。惟恐衆生執此戒

相不違戒性所以復言此無盡諸戒者即是一切
衆生本源自性清淨戒體本無戒可持亦本無戒
可說今此說者受者皆方便也

○二頌前起後

我今盧舍那方坐蓮華臺周匝千華上復現千釋迦
一華百億國一國一釋迦各坐菩提樹一時成佛道
如是千百億盧舍那本身千百億釋迦各接微塵衆
俱來至我所聽我誦佛戒甘露門即開是時千百億
還至本道場各坐菩提樹誦我本師戒十重四十八
戒如明日月亦如瓔珞珠微塵菩薩衆由是成正覺
是盧舍那誦我亦如是誦汝新學菩薩頂戴受持戒
受持是戒已轉授諸衆生諦聽我正誦佛法中戒藏
波羅提木叉大衆心諦信汝是當成佛我是已成佛
常作如是信戒品已具足一切有心者皆應攝佛戒
衆生受佛戒即入諸佛位位同大覺已眞是諸佛子
大衆皆恭敬至心聽我誦

此段總頌上下開說心地戒法結前起後讚歎勸
受奉行大略也我今盧舍那者此明本迹之佛聖

人說法皆以無我破一切我今言我者非同凡夫
我相之我亦非外道神我之我乃至亦非權乘假
我之我是乃無我中我入自在我無生我也今者
當說時也盧舍那佛即正報身毗盧遮那即正法
身然佛法身乃有一身二身三身十身等別此佛
圓攝一切故云我今盧舍那也方坐蓮華臺者此
明本迹依報國土方者正也坐者安也以正心地
法戒安住其身及安一切衆生身故蓮華總有二
義一處泥恒淨二出水香馨顯心地戒體在凡
夫而不染垢相在聖人中本無淨相所謂處生死
流驪珠獨耀於滄海踞涅槃岸桂輪孤朗於碧天
也又蓮有開合義以表如來開權顯實會權歸實
謂開一乘心地戒法之實演說十重四十八輕之
權復會歸本源自性清淨心地戒體之實又盧舍
那一體化爲千釋迦佛復現千百億釋迦佛而此
千釋迦佛千百億釋迦佛皆攝歸於盧舍那佛之
本體也又因果齊彰義即因該果海果徹因源故
臺者即高顯也以盧舍那心地戒體無有及者無

有逾者。所謂一切衆律中。戒經爲上最也。又壹居中。以中攝十方。故即表舍那如來。爲千佛主。心地妙。戒爲衆戒本也。周市千華上者。明應迹依報土。顯本迹依報周徧融通之義。復現千釋迦者。明應跡正報身。顯本迹正報周徧融通之義。謂千華上每一華中。復有一化佛身。而坐其上。即顯從一光明金剛寶戒中。演出十波羅提木叉之妙戒也。一華百億國者。明迹迹依報土。顯迹佛依報周徧圓融之義。謂千華朵。各有百億葉。每一葉。爲一佛國土。每一國土中。有一化佛。爲衆說法。以表四十八輕。乃至無盡戒品。亦皆從十戒中。演出各坐菩提樹。一時成佛道者。申明應化同時。體用不二。表心地戒品數雖多。同一梵行體也。已上八句。顯明從體起用。如是千百億下。顯明攝用歸體。言千百億釋迦。以千釋迦爲本。千釋迦佛。又以盧舍那佛爲本故也。已上三節。總頌大部前九品文。正爲開說心地戒法緣起之義。千臂經中說心地戒品。前先取此義。後說三賢十地法門。文義錯綜。以今

上卷文中。亦有從本起迹。攝迹歸本之義。此似以後例前。而爲發起之端。向下正頌此品起發緣也。千百億釋迦等五句。此頌上卷自爾時釋迦佛身。放慧光所照。鼓動天人生疑。玄主集衆。請問光相。釋迦接衆至舍那所聽受心地戒藏一大段經文。義。問今只言千百億釋迦至舍那所。不言千釋迦何也。答既千百億釋迦皆各接微塵衆至舍那所聽受戒者。則千釋迦亦各接微塵衆來聽受戒不待言矣。問所言各接微塵衆。是何處衆。答是千釋迦千百億釋迦。於應迹本源世界垂手接引不可說不可說生疑作念大根衆生。至本師所聽受心地戒法。正明小根機者未堪與也。俱來至我所者。謂能接佛所接衆生俱至華藏。故云俱來。聽我誦佛戒者。謂聽舍那所誦諸佛大戒。以顯此心地大戒是諸佛共證也。甘露門即開者。讚戒德也。謂此戒法如世甘露。若得食者便獲清涼。不老不死。若人能受淨戒。當下即出三界生死熱惱。喻甘露門開也。是時千百億下四句。頌上千釋迦佛與千百

億釋迦領衆至舍那所聽受戒竟復即各還本源世界示現受生出家成道上升天宮十處說法化天已畢又復從天王宮下至閻浮界說本盧舍那佛初發心中常所誦一戒乃至本源自性清淨一段經文是時千百億者即舍那佛爲千釋迦傳授心地戒法授受時也還至本道場者謂千釋迦及千百億釋迦聽戒已畢復還本道場中說法利生以顯諸佛出定入定去來坐立時不離本體故言坐菩提樹者顯諸佛成道轉法同一本覺無二道也誦我本師戒者顯戒授有源不忘根本心故已上頌前向下頌後十重四十八者出戒相也戒如明日月亦如瓔珞珠者讚戒功德謂若人能受持此戒能滅愚癡暗障即如日月能破昏暗又持戒人清淨六根於一切法常得解脫亦如日月周照十方於空往來自在無礙又持戒者滅除罪垢即如杲日能消霜雪又持戒者能滅身心熱惱即如明月能清涼故亦如瓔珞珠者謂持戒人因戒生定因定發慧一切功德智慧法身悉繇戒度而成就故如瓔珞珠莊嚴身相圓滿好故微塵菩薩衆繇是成正覺者顯持戒者利益眞實而不虛故言微塵衆顯持戒者獲益衆多如是無邊無邊微塵衆繇持十重四十八輕戒而得成佛以見冀佛果者必當受持此戒也是盧舍那誦我亦如是誦者承上謂此諸戒繇我本師自誦我亦隨誦非自不誦教人誦也汝新學菩薩等四句勸自受以授人也上言微塵諸菩薩衆既繇茲戒而得成佛汝等新學菩薩應當一心頂戴受持是戒以受持是戒已更當轉授諸衆生也自利利人故稱菩薩摩訶薩也若不轉授衆生盜同聲聞人矣諦聽我正誦等三句此誡聽也誦者審也聽者領也我正誦者揀非外道二乘所誦偏邪戒也外道妄計前世從雞狗中來即持雞犬等戒獨立啖穢而行苦行望生天上名曰邪戒即是邪誦二乘持誦寂滅空戒名爲偏戒即是偏誦今誦大乘實相心地妙戒故名正誦此法既正若非審諦而聽終不得入一乘實相心地妙戒是故須當審諦聽也佛法中戒藏

者。佛所說法藏有三。此三藏中戒藏也。戒藏即毗尼。梵語毗尼。華言性善。謂性本自善。故亦云善住。能令佛法久住世。故亦云善。壽謂毗尼住世則佛法住世。毗尼若滅。則佛法速滅。毗尼乃佛法中壽命。故云佛法中戒藏也。波羅提木叉者。即戒果義。持戒為因。解脫是果。是故若人能持淨戒。保衛得大解脫也。大衆心諦信下四句。勸諦信也。謂聽而弗信。則空聽無益。故須當諦信。然戒為成佛正因。能如是奉持。當來決定成佛無疑。且我是已成佛。爾我信持如是心地戒品。已得福慧具足。又我是已成佛。尚常作如是信。況汝未成佛乎。是故勸汝應諦信也。一切有心等者六句。此勸受也。謂既信當受。信而不受。非真信也。言一切有心者。揀非木石無心也。謂凡有心者皆當作佛。豈小因小果。故云一切有心者皆應攝佛戒也。問上云是情是心皆入佛性戒中。此云一切有心者皆應攝佛戒。二義何別。答上是從外而進。故云皆入佛性戒中。此是依內而納。故云皆應攝佛戒。又上是返妄歸真

義。故云皆入。今是合覺背塵。故名攝也。言衆生受佛戒。即入諸佛位者。正明皆應攝佛戒義。蓋心外無佛。心地外無佛地。今則衆生既受諸佛心地法戒。豈不即入諸佛位耶。位同大覺已。真是諸佛子者。舉位獎勸進之義。問上既云即入諸佛位。此又云位同大覺已。即當是佛。何以僅名佛子。答戒位雖同大覺。而非實證大覺道果之位。以因行未圓。必經三大阿僧祇劫。廣修六度一切萬行。承事十方諸佛。盡行諸佛道法。行願滿足。始紹佛位。如灌頂王子。必紹王位。時為儲君。祇稱王子。今受佛戒。以修佛行。故名佛子。真是諸佛子者。佛子有三。一外佛子。謂諸凡夫未曾入道。未曾紹隆佛種。故名外子。二庶佛子。謂二乘人。但稟小乘教法。生於法身不從如來大法中生。名為庶子。三真佛子。謂大乘菩薩。稟受如來大乘戒法。生於法身。故稱真是諸佛子。言大衆皆恭敬至心聽我誦者。結勸誡聽之義。大衆即閻浮地上稟受佛戒。國王王子。百官宰相。比丘比丘尼。優婆塞優婆夷。乃至天龍

八部。聖凡同會清淨之衆也。皆恭敬者。恭就身言。即身業虔誠。敬就心言。即意業虔誠。外肅內虔。內外精誠。言語道斷。心行處滅。此攝口業虔誠。所謂制心一處。無事不辦也。此有二義。一者。謂舍那所傳心地戒法。我當自誦。如對舍那佛面。如聞舍那佛語。況汝新學。可不宅心聽誦耶。二者。汝緣受持佛戒。即入諸佛寶位。是汝出世大事因緣。可不宅心聽誦。叮嚀付囑。詞旨切矣

○三正結戒品二　初標敘結受　二說戒相貌

○初標敘結受二　初經家敘說　二佛自敘說

○初經家敘說

爾時釋迦牟尼佛。初坐菩提樹下。成無上覺。初結菩薩波羅提木叉。孝順父母師僧三寶。孝順至道之法。孝名為戒。亦名制止。佛即口放無量光明。是時百萬億大衆。諸菩薩。十八梵天。六欲天子。十六大國王。合掌宅心。聽佛誦一切諸佛大乘戒

此總標顯結制心地戒法緣起也。言爾時者。即從天上復下人間。示現出家成道時也。釋迦牟尼佛者。示生娑婆之佛號也。初坐菩提樹下者。即示始坐道場之處。成無上覺者。即正徧知覺。是如來示現所證菩提涅槃二轉依號。一切聲聞緣覺諸菩薩等。無有等者。無有逾者。故云成無上覺。初結菩薩波羅提木叉者。示初轉法輪之急務也。如來出世本懷。原為令諸衆生。離苦得樂。同佛菩提。等無差別。奈衆生不知其苦。是故世尊思惟。畢竟以何法門。能令衆生離苦。故演波羅提木叉。保衛三業六根。得大解脫。衆生離苦。佛願滿足。故先結戒。戒有大小乘。分大乘戒藏。被菩薩乘。小乘戒藏。被聲聞乘。聲聞戒狹。未得究竟。不言即成佛道。菩薩戒廣普被。一切衆生受戒。即入佛位。離一切苦。得究竟樂。又聲聞戒。當佛衆隨事而制。菩薩修行六度。化利衆生。不當道佛。波羅提木叉戒。乃即六度萬行元首。故世尊初成道。始轉法輪。即先頒教結此菩薩戒藏也。孝順父母師僧三寶。顯菩薩戒行萬行因中最勝因也。何者。父母即生身父母。以此世身緣本父母懷胎乳哺。移乾就濕。種種辛勤

養育而成。師。即本師和尚。乃法身父母。以我法身緣師誨戒之力而生。又即師有二師。七師皆有教誨之恩。僧有同學同見同行皆有成人之德。三寶即佛法僧。乃慧命父母也。以我慧命賴三寶熏修之力而得。如是諦思父母師僧三寶俱有深恩重德。實難酬報。當發孝心而順事之。即此戒中便是孝順。如不孝者禽獸之不如也。故云孝順父母師僧三寶。孝順至道之法。此句承上謂波羅提木叉其義廣大。無量無邊。此孝順一法何以能盡佛戒之義。曰此孝順深因乃趣無上佛果至道之法。非同世間孝道。祇得人天小果而已。蘭盆疏云稽首三界主。大孝釋迦尊。累劫報親恩。積因成正覺。益緣報親深因而成佛道極果。不孝當致至極苦果。所謂五刑之屬三千。而罪莫大於不孝也。是故世出世間善惡果報皆在孝與不孝。儒典讚孝曰至德要道。又謂聖人之德無以加於孝也。故曰至道之法。孝名為戒。亦名制止。此二句者明波羅提木叉之名義也。上以波羅提木叉為戒。今只言孝順

曰至道之法。而不言戒品何耶。蓋孝順所在。自然梵行具足。因得戒名。如法苑云戒即是孝。衆生皆吾父母。是故不殺不盜。即守戒也。皆吾父母。即行孝也。又下經云。以常行放生業。觀一切男子是我父。一切女人是我母。我生生無不從之受生。故六道衆生皆是我父母。而殺而食者。即殺我父母。有生無殺。即孝即戒也。故此經首尾貫徹十重四十八輕戒中皆云孝順心。恭敬心。慈悲心。而恭敬心。慈悲心者。悉從孝順心中流出。故云孝名為戒。亦名制止者。此句再舉孝道名位。正以盡戒義。制者法制。止者禁止。以諸戒心修一切善。即得阿耨菩提。無善不修。便是孝順心中之法制也。以諸戒品滅一切惡。便是孝順心中之禁止也。故云制止。所謂諸惡莫作。衆善奉行。自淨其心。是諸佛戒。此一法。三聚足。三身圓。以是離一切苦。得究竟樂。此吾佛世尊始結波羅提木叉正義也。括而言之。如來出世所說三藏十二部教。所詮者戒定慧。所修者六度。行所證者無上道。是以始成無上正覺。初結

菩薩波羅提木叉戒。終至涅槃會上云。汝等諸比丘。當尊重珍敬波羅提木叉。是汝大師。如佛在世。無有異也。波羅提木叉戒也。是汝大師。孝也。是故始終所說。一以孝名為戒。亦名制止。總攝收盡而已。佛即口放無量光明者。標心地戒法瑞應也。此經放光。共有六處。一者釋迦身放慧光。即果明因故。二者玄主身放金剛白雲色光。即因顯果故。三者舍那身放虛空光明。因果不二故。四者舍那付授放光。光中召告。即明佛佛受持。皆此行故。五者佛佛放光。光光化佛。現花供佛。以明必修本因方得果故。今第六者口放無量光明。說諸菩薩心地戒品。正明佛佛親口宣傳。畢竟要依心地戒光為修行勝因。然後得證心地戒光之勝果也。是時百萬億大衆者。總標戒光所攝。人天凡聖有緣衆也。諸菩薩者。內凡。外凡。地上諸菩薩也。十八梵天。即色界中初禪三天。二禪三天。三禪三天。四禪九天。共十八位。六欲天子。即欲界中四王。忉利。夜摩。兜率。化樂。他化之六天也。十六大國王者。西域大國共有十六。既大國王來受戒法。其餘國王聽受戒法亦可知矣。合掌至心二句。明聽受戒法。虔恭意。合掌。即身業誠。至心。即意業誠。攝心諦聽。言不亂發。即口業誠。以是三業虔誠。於此心地戒光。豁然通達。

○二佛自敘說

佛告諸菩薩言。我今半月半月自誦諸佛法戒。汝等一切發心菩薩亦誦。乃至十發趣。十長養。十金剛。十地諸菩薩亦誦。是故戒光從口出。有緣非無因。故光光非青黃赤白黑。非色非心。非有非無。非因果法。是諸佛之本源。行菩薩道之根本。是大衆諸佛子之根本。是故大衆諸佛子應受持。應讀誦。應善學。諸佛子諦聽。若受佛戒者。國王。王子。百官。宰相。比丘。比丘尼。十八梵天。六欲天子。庶民。黃門。婬男。婬女。奴婢。八部鬼神。金剛神。畜生。乃至變化人。但解法師語。盡受得戒。皆名第一清淨者。

此段正明世尊結戒誦持之緣因也。佛告諸菩薩言至十地諸菩薩亦誦數句。乃以已勵人也。謂我

是已成佛。今尙半月半月自誦諸佛法戒。汝等初發心菩薩乎。半月半月者。每月二次誦戒。以十六日至三十日爲黑半月。初一日至十五日爲白半月。若逢月小。即二十九日爲黑半月。誦者。謂誦十重四十八輕戒。然此戒乃一切諸佛菩薩修證菩提涅槃之根本正因。此是釋迦如來半月半月立誦諸佛所傳心地戒法。爲古弘規。誰敢違也。菩一切發心菩薩者。此即頓該十信。乃是發大乘心諸菩薩也。既初發心。亦當如我誦也。謂不但汝等初發心者當誦。即入理證眞十住十行十向十地位諸菩薩。此諸菩薩戒心既圓。戒行已圓。如是菩薩亦如是誦。其初心誦戒。尤可知也。是故戒光等者。此舉勝緣明勝因也。謂從舍那自誦。而即千佛隨誦。以千佛自誦。故乃至新學菩薩亦如是誦。是故戒光之緣。親從諸佛口中流出。既言光從口出。是有緣矣。既有是緣。必有其因。以致此緣。故云有緣非無因故光。光等者。破執情也。恐凡外小乘聞有緣有因。遂生執著。不達自家本有戒光。向外覓求。故云此光非屬青黃赤白黑之色塵。法非屬四大幻色之妄有法。非屬六塵緣影之妄心法。非屬外道爲有爲無之斷常邪見法。非屬二乘修證因果等戲論法。此心地戒光者。乃超情離有無見。絕待證心。不可思議。是一切佛所證無上菩提。無餘涅槃本源之法。是行菩薩道者之根本法。既此戒光是一切根本法。是故大衆諸佛子等。應當受持。應當讀誦。應當善學。善學者。謂當於此心地戒光。必能受持通達其義。受而無受。無受而受。善用之也。諸佛子諦聽者。諦聽諦也。謂此心地戒光。實相大法。若不息慮忘言。默聽玄會。固亦不能與之相應。是故勸諦聽也。若受佛戒等者。舉能受之人也。謂若國王王子。百官宰相。比丘比丘尼。十八梵天。六欲天子。庶民黃門。婬男婬女。奴婢。八部鬼神。畜生。乃至變化人。如是等衆。皆來受佛戒也。國王等解見前。言八部者。即天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽之八部鬼神也。金剛神者。即護法大力士。畜生即六畜等。變化人者

是即天龍鬼神所畜等類有大神通力者。故能化人形也。言但解等者。此明戒師不得揀擇義也。形雖有別。性本無殊。無論貴賤人鬼。但能解得法師說戒法語。即不得揀擇。一一盡得與他傳授菩薩心地戒法。而去受作分別面留難也。皆名第一清淨者。者字牒定。謂諸眾生於諸佛淨戒未受之先。背覺合塵。染汚梵行。故不清淨。今受戒時。一切懺悔洗滌淨器。返妄歸真。梵行具足。非同聲聞。文第一清淨故。云皆名第一清淨者

○二說戒相貌二　初總說戒相　二別說戒相

○初總說戒相

佛告諸佛子言。有十重波羅提木叉。若受菩薩戒不誦此戒者。非菩薩。非佛種子。我亦如是誦。一切菩薩已學。一切菩薩當學。一切菩薩今學。我已略說菩薩波羅提木叉相貌。應當學敬心奉持

此承上言既受佛戒。為成佛因地。心當誦佛戒。明佛戒行為成佛果也。佛告諸佛子者。呼告能受人也。有十重波羅提木叉者。明所受戒本法也。若受菩薩戒不誦此戒者二句。標明違法之人。非菩薩非佛種子二句。斷定違法之過。言波羅提木叉。是菩薩本業。今既不誦。即棄本業。尚不得云何利益眾生。而名菩薩。故云非菩薩也。此光明金剛寶戒。是成佛之真種。真種既失。佛果皆失矣。故云非佛種子。何以故。以不肯誦佛戒。不明戒性故也。我亦如是誦者。舉自果人以勸因人誦也。一切菩薩等者。舉同因人以勸誦也。謂我乃果人。尚如是誦。況因人乎。且過去一切菩薩已誦。未來當誦。現在今誦。三世一切菩薩同修。因人是已成熟菩薩亦如是誦。況汝等新學而不誦乎。是故勸汝亦當誦也。我已略說菩薩波羅提木叉相貌者。謂聲聞戒執身以顯限量。而菩薩戒持心。離限量。故今於無限量中。裝舉一二。故云我已略說。言相貌者。謂波羅提木叉戒體本無形相。不妨有持戒者。得持戒之相貌。而毀戒者。獲毀戒之相貌。所謂心持呪印。顯罔雄教等是也。應當學者。勸習學也。謂上既知戒有持毀相貌。應當時時勤學。不可怠也。敬心

奉持者。謂敬奉此戒。當要謹重。刻刻行持。切勿忘失成佛種子。故云敬心奉持

〇二別說戒相二　初說重戒相　二說輕戒相

〇初說重戒相二　初別說十重　二總結十重

〇初別說十重十

〇第一殺戒

佛言。佛子。若自殺。教人殺。方便殺。讚歎殺。見作隨喜。乃至呪殺。殺因。殺緣。殺法。殺業。乃至一切有命者。不得故殺。是菩薩。應起常住慈悲心。孝順心。方便救護一切衆生。而反恣心快意殺生者。是菩薩波羅夷罪

此釋第一殺戒相也。楞嚴四棄。婬戒爲首。楞嚴志出三界無望成佛。唯斷殺生。故以婬戒居首。菩薩化利衆生。以慈爲本。是故一切衆生。皆知貪生畏死。若斷彼命。便失本慈。且令生唧苦怨恨。不忘累生。酬報無已。是以殺戒在先。故楞嚴經云。佛告阿難。又諸世界。六道衆生。其心不殺。則不隨其生死相續。汝修三昧。本出塵勞。殺心不除。塵不可出。縱有多智禪定現前。如不斷殺。必落神道。故戒之也。

佛言。佛子下。正明殺事。乃至一切下。以輕況重。例明不當殺也。是菩薩下。正明佛子戒所當持。而反恣心下。舉不持之過。是菩薩下。結不持之罪也。佛言佛子者。呼其人而告之。言爲佛子。受持佛戒。常依戒修。不可輕違佛制。以下做此。言自殺者。是自已行殺。乃身心所造殺業也。教人殺者。雖不自已行殺。而使他人行殺。乃心口所造殺業也。或不自殺。亦不教殺。假以巧設方便。令其致死。是名方便殺。乃意地所造殺業也。讚歎殺者。謂以竦踊語令彼殺者。快意而行。亦屬心口所造。見作隨喜者。謂見他行殺。雖亦不教。不讚。然其心念隨而喜之。此屬意業。乃至呪殺者。謂殺法甚多。不悉繁舉。故超略之。以西域有惡呪。呪之令死。亦屬心口所造。以上所殺之相。或只有殺因。若殺緣不至。則不成殺。或因緣會合。而前起殺念。不復相續。亦不成殺。必因緣法三事成就。方成殺業也。言殺因者。謂諸衆生從無始來。具有貪等種子。十惡業因。初心菩薩見思等惑。諸煩惱障未空。殺等習氣不忘。忽起一

念現行。故名殺因。殺緣者。謂所殺人畜等。宿世怨家聚會爲緣。殺法者。謂刀杖。網。惡呪。方便等。斷彼命根爲法。緣是三種和合。任運成殺。爲業以致當來互相殺害也。菩薩紹隆佛種。上弘下化。求解脫道。必以慈心爲六度本。是故戒殺爲第一事。又不但人與大身衆生。而不得殺。乃至一切凡有命者。如草。如木。但有生長義者。俱不得無故而加折損。況生靈耶。問。菩薩冤親普度。是殺皆遮。但戒故殺。似非等慈。答。一切遮者。爲出家菩薩言也。如國王宰官。殺一救多。興善滅惡。正權乘菩薩大慈悲心。故有遮有開。但戒不得無故爲名爲利以私心成殺也。是菩薩等者。正明佛子所修之道。而勸其當行也。慈悲心者。是菩薩根本心。乃於此心應當常恒安住。而莫忘失。故云是菩薩應起常住慈悲心。常住二字貫下孝順心也。以慈悲心愛衆生如赤子。恒與之樂而拔其苦。以孝順心敬衆生如父母。不敢違忤。而常恒奉事之。方便救護一切衆生者。此方便救護四字。乃是慈悲心孝順心中救護衆

生善巧學處。使一切衆生安樂。永離刀砧等苦。而返恣心快意殺生者。者字斷定非爲之詞。謂修菩薩行者。若見衆生有苦。如不能救護者。尚缺慈悲。已乖本行。況復恣縱其心。快遂其意。以殺衆生者乎。其殘害已甚。正所謂斷大慈悲心。故當結罪。是菩薩波羅夷。波羅夷者。華言極惡。亦云棄罪。謂犯此罪。永棄佛海之外。不得入於清淨衆中共同說戒羯磨。一切僧事皆無有分。故云棄罪。當墮惡道。故云極惡。云是菩薩波羅夷罪者。表其分位當然。是自失其分位。故曰是菩薩波羅夷罪也。自從上若自殺下至不得故殺一節。此卽攝律儀戒。謂無惡不止也。從是菩薩下至救護一切衆生一節。此卽攝善法戒。謂無善不修也。既斷一切惡。自不令其至於苦地。既修一切善。自然令其得至樂處。是爲饒益衆生戒。所謂無生不度也。繇滅一切惡。而惑盡障除。以諸惡盡淨。故名爲斷德因。斷成功。當來果上證法身佛。繇修一切善。而智願慧開。以諸善集聚。故名爲智德因。智成功。當來果上證報身

佛以斷惡修善。饒益衆生。故名爲恩德。以恩成功。當來與上諸應化佛。如是三德身相。總在三業六根。斷惡修善。而得成就。是名菩薩波羅提木叉。反此即波羅夷。餘皆倣此。

○第二盜戒

若佛子。自盜。教人盜。方便盜。呪盜。盜因。盜緣。盜法。盜業。乃至鬼神有主物。劫賊物。一切財物。一針一草。不得故盜。而菩薩應生佛性孝順心。慈悲心。常助一切人生福生樂。而反更盜人財物者。是菩薩波羅夷罪。

此釋第二盜戒相也。盜者。謂不與者不得故取。若強取者。皆名偷盜。所謂偷心不除。塵不可出。縱有多智禪定現前。如不斷偷。必落邪道。故應戒也。若佛了下至一針一草不得故盜一節。此名攝律儀戒。而菩薩下至生福生樂一節。名攝善法戒。以上斷惡修善。即饒益有情戒也。言自盜者。謂親手竊取人之財物。名爲自盜。令他行竊。名教人盜。假設方便善巧。而取使彼自然而與。名方便盜。念誦邪呪。以幻術力令彼財物自然而來。是名呪盜。盜因者。謂無始熏習賊貪種子爲因。或暫起盜念也。盜緣者。謂金銀等發現前。助成盜心爲緣。盜法者。即設巧計盜人財物爲法。盜業者。謂因。緣。法三事俱備。任運成盜。以致當來爲畜爲奴。世世償還苦報。不但人民財物不得行盜。乃至鬼神之物亦是有主。如祠廟中供具等物。亦不得盜也。劫賊物者。謂劫盜所得之物也。一切財物下。以輕例重。明決不得盜也。謂毋論貴賤輕重。一切財物而不得強取。即若至微至賤。一針一草。皆不得不與而取。若取即犯盜戒。故曰不得故盜。而菩薩下。勸其當行也。而爲菩薩者。應觀一切衆生皆有佛性。亦如父母。是故當生孝順心。供養如佛。如父如母。若盜彼物。即名盜佛物也。應生慈悲心者。即菩薩本行心。此心能與其樂。能拔其苦。當觀衆生如子如女。不以忍心令其饑凍。故云應生佛性慈悲心也。常助一切等者。承上既是恒具孝順慈悲之心。是故應當常助一切人生彼身中之福。生彼心中之樂可也。而反更盜人財物者。有是理乎。是故結成不應之

。過是菩薩波羅夷罪

○第三婬戒

若佛子。自婬。教人婬。乃至一切女人。不得故婬。婬因。婬緣。婬法。婬業。乃至畜生女。諸天鬼神女。及非道行婬。而菩薩應生孝順心。救度一切衆生。淨法與人。而反更起一切人婬。不擇畜生。乃至母女姊妹六親行婬。無慈悲心者。是菩薩波羅夷罪。

此釋第三婬戒相也。婬者。謂與男女身心。流逸污淨行。故此即三界四生。六道衆生。輪迴生死根本法也。婬根不斷。永無得出生死輪迴。所謂婬心不除。塵不可出。縱有多智禪定現前。如不斷婬。必落魔道。故當戒也。自婬者。謂自身與男女作纏縛。故教人婬者。亦即使彼不解脫。故乃至一切女人不得故婬者。婬類甚多。指一例餘。示所戒也。婬因等者。謂成婬事。單根不就。獨境不成。必具因緣法三。故成婬也。言婬因者。無始貪婬習氣為因。婬緣者。男女合會。助成為緣。婬法者。撫摩憐愛。情術為法。以是因緣法三和合。任運成婬為業。而感六道輪迴。不得解脫苦果等報也。乃至畜下以顯例。常謂不但人女不得。生染乃至畜生之女。諸天鬼神之女。亦皆不得婬也。非道行婬者。謂於妻妾正婬中。犯其非道之處。或非其時也。於出家者。一切全斷。在家之人。惟制外婬。及與非道非時婬也。已上所戒。斷一切惡。向下所勸。修一切善。其中斷修。即恩及衆生也。而菩薩應生孝順心者。牒定為菩薩者。不同無智愚人。應當纖綮一切男子即是我父。一切女人即是我母。不敢犯之。故云應生孝順心也。救度一切衆生淨法與人者。此是人已兩利。謂以一已清淨之法。而并與所不犯之人。令斷愛欲根本。救度一切衆生。脫離三界纏縛。方是菩薩慈悲教導。淨法與人。若不能生如是教益之心。已非菩薩。而反更起一切人婬。不擇畜生。乃至母女姊妹六親行婬。而使一切衆生。入愛見坑。無慈悲心者。是菩薩波羅夷罪。

○第四妄語戒

若佛子。自妄語。教人妄語。方便妄語。妄語因。妄語緣。

妄語法。妄語業。乃至不見言見。見言不見。身心妄語。而菩薩常生正語。亦生一切衆生正語正見。而反更起一切衆生邪語邪見邪業者。是菩薩波羅夷罪

此釋第四妄語戒也。言妄語者。即虛誑不實也。乃即未得言得。未證言證。自非聖人。而言我是聖人。非實得上人法。而言我得上人法。欺誑愚夫。亦是自欺。若究其情。是乃希求名聞。貪圖利養。此罪不善。故戒之也。自妄語者。即自己說我是聖人。我已悟了道。我是第幾祖。故云自妄語。教人妄語者。或命弟子。或使朋友互相傳言。亦如我說。故云教人妄語。方便妄語者。以巧語言。合彼機宜。自然而信。故云方便妄語。妄語因者。謂無始誑貪種子。虛妄習氣為因。妄語緣者。謂有可欺之人。現前助成為緣。妄語法者。欲惑人心取信。必有架言之法則也。妄語業者。以因緣法三事和合。任運成妄為業。以致將來拔舌犁耕等苦果報也。所謂大妄語成墮無間獄者。此也。乃至不見言下。以輕明重。言妄語者。不但重者不得。故犯。乃至最輕者。如不見言見。見言不見。皆不得也。不見言見者。謂本不曾見他作惡。以順人意。而言見。故見言不見者。謂實見他人行善。以嫉妒心。而言未見其善也。身心妄語者。謂上不見言見等。已出於口。口本屬身。口不自言。因心而發。故云身心妄語。已上所戒。即攝律儀戒。向下勸其當修。即攝善法戒。既言出眞實。即攝衆生戒也。而菩薩常生下。正明饒益衆生語也。謂菩薩者。凡所出言。常生正語。亦生一切衆生正語正見可也。言正語者。即語不偏邪。故正見。即見不顛倒。故謂語正者。而見自正。緣是自己說誠實語。方能取信於人。是故亦使一切衆生而得正語正見。皈依佛教。為正人也。若為菩薩。自無正語正見。已非菩薩智行。況反更起一切衆生邪語邪見。造邪業者。其罪何辭。是故菩薩得波羅夷罪。惟除救人急難。方便權巧。凡有益者。不但無過。更有功德。

〇第五酤酒戒

若佛子。自酤酒。教人酤酒。酤酒因。酤酒緣。酤酒法。酤酒業。一切酒不得酤。是酒起罪因緣。而菩薩應生一

切眾生明達之慧。而反更生一切眾生顛倒之心者。是菩薩波羅夷罪

此釋第五酤酒戒也。言酤酒者。謂醲酒賣人也。以酒與人所害者廣。能使飲者多起非心。敗國亡家。喪身失命。種種過惡。無所不至。皆因飲酒。故戒之也。自酤酒者。謂自貪利而貨賣也。教人酤酒者。其義有二。一謂教人造作貿易之語。二謂以本與他瓜分其利。酤酒因者。無始貪利之心。為因。酤酒緣者。米麥工人等具。助成為緣。酤酒法者。謂醞釀麯糵等為法。酤酒業者。以上三事和合營運成酤為業。致受當來癡騃無知果報等苦也。一切酒不得酤者。謂不但米麥等酒不可造。乃至甘蔗葡萄楊梅棗子等物。一切俱不可造。所以然者。以一切酒皆起一切罪業因緣故也。四分律云。酒有三十六失。始於不孝父母。不敬三寶。終於落水凍死熱亡。又智度論云。酒有三十五失。始於現生虛乏。終於來世癡騃。真乃世間狂藥。烈於砒鴆。古有優婆塞以一飲酒。諸戒俱破。故云起罪因緣。已上所戒斷一切惡。下明佛子所行之正行。即修一切善。其中斷惡修善。即饒益眾生戒也。而為菩薩行者。應生一切眾生明達之慧可也。明達即智慧照了義。菩薩應依般若。以大智慧光明。自覺覺他。曲盡方便。開化眾生。必致發生各各本有大智慧。明於諸事理。了然通達。如或不能。猶失菩薩方便之行。況反以酒酤賣與人。發生一切眾生顛倒之心耶。故結過云。是菩薩波羅夷罪

○第六說四眾過戒

若佛子。口自說出家在家菩薩。比丘比丘尼罪過。教人說罪過。罪過因。罪過緣。罪過法。罪過業。而菩薩聞外道惡人。及二乘惡人說佛法中非法非律。常生慈心。教化是惡人輩。令生大乘善信。而菩薩反更自說佛法中罪過者。是菩薩波羅夷罪

此釋第六說四眾過戒也。說者。謂快心談說。總有二種。一者正理立量。二者非理論量。此是非理論量也。說四眾過者。謂妄議出家二眾在家二眾過失。既為菩薩。於同行友。無過不可謗訕。設彼有過

當以慈悲善言勸諭令彼知過必改懺悔爲門胡得向外人說自辱法門使聖道不行此罪非細故戒之也口自說者謂謗出自口也出家在家四衆乃是發大乘心稟受大乘戒者故云菩薩比丘比丘尼者別開出家二衆乃是內祕外現受聲聞戒人也教人說罪過者其義有二一者已有私忿令人宣說彼過以快自心二者他人之忿即令彼所忿者說之乃就中取事也言罪過者非謂重垢輕垢等罪過謂七逆十重等過以過定罪故云罪過如是緇白四衆俱是住持三寶弘通佛法之人爲佛子者不得口自宣說彼之罪過亦不得教他人說彼罪過應善護口其過無量罪過因者無始以來惡口習氣爲因罪過緣者謂彼少有形迹可以藉口爲緣罪過法者裁斷罪過巧設方便欲人取信爲法罪過業者三事和合巧運成說爲業致使當來受鐵舌地獄苦果等報也已上所戒即斷一切惡而菩薩下即修一切善斷[illegible]化衆生戒也謂外道惡人者謂外道顛倒邪見斷佛慧命使諸衆生墮坑落塹故名惡人二乘亦名惡人者以不能續佛慧命故亦名惡人也說佛法中非法非律者謂外道小乘不達大乘逆行順行境界見其所爲說言非法非律爲菩薩者聞此惡說應當生慈愍心教化是惡人輩使外道改惡從善反邪歸正令二乘捨小知見發起大乘善信可也如或不能如是開化尚缺慈悲豈有反更自說佛法中罪過者耶故結過云是菩薩波羅夷罪

()第七自讚毀他戒

若佛子口自讚毀他亦教人自讚毀他毀他因毀他緣毀他法毀他業而菩薩應代一切衆生受加毀辱惡事自向已好事與他人若自揚已德隱他人好事令他人受毀者是菩薩波羅夷罪

此釋第七自讚毀他戒也口自讚毀他者謂讚自已能行六度欲人恭敬供養而常毀訾他人令彼道譽不能流通致使毀名失利此非佛子所爲故戒之也口自讚毀他者謂自口讚自已之長而毀他人之短亦教人自讚毀他者謂教他人亦讚我

有德而毀他無德也。毀他因者。謂無始來貪嫉習氣。常懷自讚毀他之心。為因。毀他緣者。謂欲毀人境現前為緣。毀他法者。謂毀人善德。令取信于人為法。毀他業者。以此三事和合作運成毀為業。以致當來受苦果報也。已上所戒。即斷一切惡。而菩薩應代下。勸其當行。即修一切善也。既為菩薩。倘見他人有過。尚應自代一切衆生受加毀辱。以惡事自向已。好事與他人。以如是心。行如是行。如來方名此人。為真實菩薩。若自揚已有德。隱覆他人好事。而反令他人受毀辱者。此非佛子心行。故結過云是菩薩波羅夷罪

○第八慳惜加毀戒

若佛子。自慳教人慳。慳因慳緣慳法慳業。而菩薩見一切貧窮人來乞者。隨前人所須。一切給與。而菩薩以惡心瞋心。乃至不施一錢一針一草。有求法者。不為說一句一偈一微塵許法。而反更罵辱者。是菩薩波羅夷罪

此釋第八慳惜加毀戒也。謂慳悋財法。見求不與。反加打罵也。慳惜屬貪。分加毀屬瞋。分貪瞋二法緣無智慧。即癡分。攝作貪墮餓鬼。加毀墮地獄。癡癡墮畜生。三毒不善。故戒之也。自慳謂即自己悋惜財法。不惠人也。教他慳者。使他悋惜。以遮自已慳貪心也。慳因者。以無始來常懷悋惜之心。為因。慳緣者。見求財法之人。不相契合。遮護為緣。慳法者。以巧設種種遮護。不施為法。三事和合作意成慳為業。致受當來餓鬼果報等苦也。已上所戒。即斷一切惡。而菩薩下。勸其所行。即修一切善也。言為菩薩者。若見一切貧窮之人。無論遠近親怨。來乞求者。應當平等。隨其前人一切所須。悉給與之。勿悋惜也。貧窮人者。有二種人。一身貧窮。謂乞衣即與之衣。乞食即與之食。如乞安身之所。即施安身所也。二心貧窮。謂乞法。即與法。如大乘根。即以大乘法施。如小乘根。即以小乘法施。隨其所須。一切不悋。如是之施。是名菩薩慈悲道行。而為菩薩。若以惡心。故自私自利。以瞋心故。厭人乞求。不但不肯多施。乃至一錢一針一草。總不施與。又或有

求法者不為說一句。偈一微塵許法。如是之心倘失菩薩慈悲之道。猶慳悋罪。何況反更加罵辱乎。是菩薩波羅夷罪。律云。見乞不施有二不犯。一者如乞財作惡乃害人害生命。不施不犯。二者如乞法已還歸外道。助外道法。不說不犯。即加訶責亦俱不犯

○第九瞋心不受悔戒

若佛子。自瞋教人瞋。瞋因瞋緣瞋法瞋業。而菩薩應生一切衆生中善根無諍之事。常生慈悲心孝順心。而反更於一切衆生中。乃至於非衆生中。以惡口罵辱加以手打。及以刀杖。意猶不息。前人求悔善言懺謝。猶瞋不解者。是菩薩波羅夷罪

此釋第九瞋心不受悔戒也。瞋者謂含毒在心。發於面目身心不寧之相。前人偶爾相觸轉向求悔。而不受其懺謝。即上違佛教。下乖接引。中失本心。以是根本煩惱有六。後第六之惡見乃斷衆生慧命。比慢疑二尤重。前三中之瞋心即捨衆生悲仰。比貪癡二尤重。所謂一念瞋心起。八萬障門開。障菩提心障菩提道。乃至一切障礙。無過於瞋。故戒之也。若佛子下明瞋事也。言自瞋者。自己之恨發為瞋怒。教人瞋者有三義。一者借他瞋彼以雪已恨。二者教他瞋彼於中取利。三者是他人之所恨使其兩相瞋害。於中取樂。令二家不得解脫故也。瞋因者。謂無始來含恨習氣為因。瞋緣者。所瞋人境現前為緣。瞋法者。謂即心起計較令彼受辱為法。瞋業者。以此三事和合造作成瞋為業。致受當來三途果報等苦也。經云。不斷瞋心。縱有福德多智。解定感修羅報。如無福德智定之人。即感虎狼蛇蠍等報。以上所戒。即斷一切惡。而菩薩下即修一切善也。而修菩薩行者。應生一切衆生心地之中。平等善根無所諍鬬之事。常生一種慈悲之心。視諸衆生如子女等應撫育之。以是不忍瞋也。又當常生一種孝順之心。亦觀衆生如父母等應奉事之。以故不敢瞋也。若具如是心者。是真佛子。平等觀門。如或不能。已非佛子平等方便。何況反更於一切衆生中。乃至於非衆生中。以惡口罵辱加

以手打及以刀杖。意猶不息者。耶非衆生者。卽佛乃至賢聖。或及變化人也。以惡口罵辱者。卽口業不善也。加以手打。卽身業不善也。意猶不息。卽意業不善也。以是三業齊犯罪爲自作。或所瞋之前人來求悔過。又以善言懺謝。下氣解瞋。猶然揚眉怒目。瞋恨不解。卽非菩薩心行。故當結過。是菩薩波羅夷罪。如不犯者。類無厭足王等。具此三德。乃眞菩薩行也

○第十謗三寶戒

若佛子。自謗三寶。教人謗三寶。謗因。謗緣。謗法。謗業。而菩薩見外道及以惡人。一言謗佛音聲。如三百鉾刺心。況口自謗。不生信心孝順心。而反更助惡人邪見人謗者。是菩薩波羅夷罪

此釋第十謗三寶戒也。謗者。謂於理不明。無有實見。妄加非議也。三寶乃是一切衆生長養福田。謗則自失菩薩善芽。亦失彼衆生善芽。其過非小。故戒之也。自謗三寶者。謂自已未具正見。未解深法。或見外道典籍。或與外道人言。或順有勢位人意。卽自口語亦隨而非議也。教人謗者。謂使他人謗。與欲同黨也。謗因者。謂無始來好邪論議習氣爲因。謗緣者。遇有空隙。湊合其語爲緣。謗法者。謂以巧詞僞辯。俾愚癡邪見取信爲法。謗業者。卽此三事和合。造作成謗爲業。致使當來三惡道中不見三寶。不聞三寶。受惡苦果也。已上所戒。卽斷一切惡。而菩薩下。勸其所行。卽修一切善也。而爲菩薩道者。若見外道及以惡人。以一惡言謗佛音聲。一入其耳。卽如三百鉾鋒攢刺心中。其痛難忍。等無有異。所以者何。以斷一切衆生佛種故。一言如此。何況多言。耳聞如此。何況自口而出謗言。佛爲天人大師。開我迷雲。導出三界。當生信敬。而不生信敬心。佛爲大慈悲父。能拔我苦。而與我樂。正當孝順。而不生孝順心。如此已非佛子。而反更助惡人邪見之人。謗毀三寶。以逞快議。此如獅子身中蟲。自食獅子肉者。是菩薩波羅夷罪

○二總結十重

善學諸仁者。是菩薩十波羅提木叉。應當學。於中不

應一一犯如微塵許何況具足犯十戒若有犯者不得現身發菩提心亦失國王位轉輪王位亦失比丘比丘尼位亦失十發趣十長養十金剛十地佛性常住妙果一切皆失墮三惡道中二劫三劫不聞父母三寶名字以是不應一一犯汝等一切諸菩薩今學當學已學如是十戒應當學敬心奉持八萬威儀品當廣明

此段總結十戒得失之相奉勸堅持此戒法也善學下舉人讚德也是菩薩下舉法以明戒法當持不應毀也若有犯下明毀戒之過失汝等下勸生生學持不可忘也八萬下引廣以明略菩薩學諸仁者是佛讚美詞也謂於此戒若能受持其人具足慈悲孝順之德故稱菩薩學仁者既稱仁者於此十波羅提木叉清淨戒品應當勤學而於其中自不應一一犯如微塵許以微塵許尚不得犯何況具足犯十戒乎此決定不可犯也若有犯下假設斷定犯戒得失之相謂於十重戒中微塵不犯是能發菩提心可保國王位轉輪聖王寶位比丘比丘尼位亦可保許進入三十心十地因位可許希冀佛性常住妙覺果位如或不然設若少有違犯是即不得現身發菩提心所以者何菩提心者即是清淨光明金剛寶戒妙覺心也今既背覺合塵染污梵行即失此心故云不得現身發菩提心此心乃是福慧二種根本今根本已失即佛花果從何而生故國王位轉輪王位亦失比丘比丘尼位亦失以國王位金輪王位是爲世間最勝福位比丘僧位比丘尼位爲出世間賢聖慧位今既世出世間福慧之位已失則十發趣十長養十金剛十地因位亦失也因位既失而於妙覺果位豈可得乎是以佛性常住妙覺果位亦皆失也戒如大地萬善從生今無其地則佛果種無可安處佛種未植佛芽何生故云一切皆失問既福慧因果一切俱位皆失未審此人復居何地答墮三惡道中極苦處也二劫三劫者示極苦處長遠時分也不聞父母三寶名字者此示地獄三途罪障深重不似人間受生福報與得受佛法處是故父母三

寶名字皆不聞也。以是當知不應一一犯此戒也。向下結勸當持不當毀義。若毀戒者失大利益。得大苦趣。以知十重戒中不應犯如微塵許法。是故汝等一切三世菩薩於是十戒應當敬心奉持。乃至終身不可忘也。此處略說。若廣明者具大部八萬威儀品中。已上十重戒中隨犯一戒。即依本罪治之。若犯七逆極重罪者。報墮無間。若犯餘輕罪者懺後。四十八戒如是罪品但在人人念頭起處。入重入輕。故耳聽惡聲。聲念三塗業因。可不慎歟。

○二說輕戒相二　初結前起後　二別釋文義

○初結前起後

佛告諸菩薩言。已說十波羅提木叉竟。四十八輕今當說

此乃吾佛世尊召告現前在會三賢十聖等諸菩薩也。已說下結前十重已說竟也。四十八輕。起後輕戒今當說也

○二別釋文義四十八

○第一不敬師友戒

若佛子。欲受國王位時。受轉輪王位時。百官受位時。應先受菩薩戒。一切鬼神救護王身。百官之身。諸佛歡喜。既得戒已。生孝順心。恭敬心。見上座和尚阿闍黎大德同學同見同行者。應起承迎禮拜問訊。而菩薩反生憍心。慢心。癡心。瞋心。不起承迎禮拜。一一不如法供養。以自賣身國城男女七寶百物而供給之。若不爾者。犯輕垢罪。

此釋第一不敬師友戒也。師以關菩提。友以切磋世出世間法。要令賴師友所當敬。而尚存憍慢。一生福慧消滅。故戒之也。若佛子下標人以明其位。應先受下乃明福慧二位基本。既得戒下明受戒者於法獲益。常懷感恩也。而菩薩下明背恩忘本者以結罪也。國王乃各方之仁君。輪王有四。金銀銅鐵四轉輪王統攝四三二一天下主也。百官是文武大臣也。如是明君賢臣欲受王位官位之時。必應先受菩薩戒何也。謂受菩薩戒人。必以慈悲利濟孝順為懷。如為君者受菩薩戒。即為仁德聖君。為臣者受菩薩戒。即為忠良賢臣。感一切鬼神救護

王身。永保其位。救護百官之身。高遷其爵。不但鬼神救護而已。亦感十方諸佛歎喜護念。何者。護法金湯。全賴之也。金光明云。若國王受菩薩戒。脩行十善法。教化衆生者。身心快樂。永無三災。遠離八難。國界安寧。人民樂業。云云。所以先受菩薩戒。後受王臣福位。獲鬼神救護。諸佛歎譽。如此利益。若非師友教誡。何繇能得。是故應當知恩報德。生孝順心。敬重戒師。如敬父母。不敢少違。生恭敬心。而敬善友。如敬兄長。不敢有慢。若具如是心者。方名念戒入道人也。見上座下。正明孝順恭敬之義。上座以對中下而言。謂已上無人。故毗婆沙論云。上座有三。一者生年上座。即尊長耆舊是。二者世俗上座。乃即知法大財大位大族大力大眷屬是。三者法性上座。即阿羅漢果位是也。和尚。唐言力生。即受戒本師也。阿闍黎者。唐言軌範師也。即羯磨教授依止尊證諸師是也。言大德者。謂此諸師。居臘長德勝。故亦貫下義。同學。同一師所學出世道。故同見。同一見。又解中道理。故同行。同一清白

梵行門。故如是師友。若來。勿論遠近。應起承迎致敬禮拜。復應問訊起居。此謂孝順恭敬心也。爲菩薩者。應當起孝順心。而反起瞋嫉心。應當起恭敬心。而反起憍慢心。憍心凡已名位。倚倨自尊。故名憍心。慢心。藐視前人。慢彼有德。故名慢心。癡心。見賢不親。見聖不敬。而無智慧。故名癡心。瞋心。恨彼師友嚴訶。故名瞋心。有此四種之心。故見師友來而不迎。至而不禮。亦不問訊起居也。憍心等。四屬意業也。不起承迎禮拜。屬身業也。亦不問訊起居。屬口業也。以是三業不善。乃至飲食衣服臥具湯藥等物。一一皆不如法供養也。以自賣下。緊承如法說來。言既爲佛子。應當重法輕身命財。求出世道。內而已身。外而國城。親切男女。貴重七寶。以及衆多百物。一切可賣。應如此供養也。言賣身者。如常啼賣心肝而學般若。如世尊因地中爲半偈捨全身。乃至身然千燈。此亡身爲法樣子。略引一二。乃爲有名位者。報恩之嚴節也。不如是承迎禮拜供養諸師友者。是罣礙犯輕垢罪。此罪比前十重

儆誡一等非輕細之謂也

○第二飲酒戒

若佛子故飲酒而酒生過失無量若自身手過酒器與人飲酒者五百世無手何況自飲亦不得教一切人飲及一切衆生飲酒況自飲酒一切酒不得飲若故自飲教人飲者犯輕垢罪

此釋第二飲酒戒也言飲酒者非造酒也造酒實者所害甚廣而飲酒者惟害已身故微分重輕耳律云飲酒之人墮燒糞地獄中五五百世初五百世在鹹糟地獄中二五百世在沸屎地獄中三五百世在曲蛆地獄中四五百世在蠅蚋地獄中五五百世墮在癡熱無知地獄中業報如此故戒之也故飲酒者律中開有重患醫師言療以酒引藥權用不犯無故而飲或借病而飲者是爲故飲而酒生過失無量者辯明不得飲酒之義意謂酒乃米汁何故不得飲耶以飲酒者迷心亂性無量過失從飲酒故而生是以不得飲也不但自飲酒者得無量過失也且若自身手過酒器與他人飲酒者亦招感五百世中無手足報何況無故自飲自飲尚且不得豈得教人飲耶是故不得教一切人飲酒及教一切衆生飲酒教尚不得何況自飲是故凡一切酒不得飲也言一切酒者酒有多種楊梅棗子甘蔗葡萄等酒但能醉人并有酒氣酒味一切皆不得飲也已上明戒向下結罪若故自飲教人飲者是菩薩犯輕垢罪

○第三食肉戒

若佛子故食肉一切肉不得食夫食肉者斷大慈悲佛性種子一切衆生見而捨去是故一切菩薩不得食一切衆生肉食肉得無量罪若故食者犯輕垢罪

此釋第三食肉戒也一切衆生皆有靈覺之性俱有貪生畏死之心皆有恩愛情識之念與我不異所謂血氣之屬必有知凡有知者必同體奈何有一類人邪見覆心爲已口腹食彼衆生身肉强言只要明得大事因緣食肉無礙若大事已明則迫脫舌根味應得言食肉無礙若其未明豈食肉無礙耶予乃哂之曰如果大事已明食肉無礙則於

鎔銅熱鐵亦當無礙。能吞鎔銅熱鐵者。自可食肉矣。如宋濟顛募裝佛金。藏以其貲食酒食肉。向後從口吐金。得裝佛相。是眞無礙。誌公食鱠。一日從口籠吐活鴿。齊飛而去。是眞無礙。若此未能。則所謂明大事者。何獨泥於肉。而遺近於口。陳於鎔銅熱鐵。而遺近於身也。又豈得復云無礙耶。楞嚴經云。羊死為人。人死為羊。汝負我命。我還汝債。以是互相食噉不已。故戒之也。言若佛子故食肉者。故字對權設而言。昔佛在世時。年逢饑饉。草菜不生。佛神力故。以五指端化五淨肉。實非生血。一時權現。安有實是衆生身肉者。為佛子而故食乎。是故一切衆生身肉不得食也。夫食肉者。斷大慈悲佛性種子。斷大慈悲佛性種子者。其義有二。一者是斷菩薩大慈悲心佛性種子。所以者何。菩薩發菩提心。願為令諸衆生離苦得樂。是為成佛等一因行。今無慈心食衆生肉。是斷自己成佛因種。因種既斷。無上佛果。安可希冀。二者是斷衆生佛性種子。謂諸衆生。從無始來。輪迴六道。雖然改頭換面。而彼食生畏死之性。即我所發慈悲佛性。今欲食彼身肉。令生恐怖。見而捨去。失彼受化緣因。是斷大慈悲佛性種子也。行願品云。一切衆生。而為樹根。諸佛菩薩。而為花果。以大悲水饒益衆生。則能成就諸佛菩薩智慧花果。今佛樹根既失。則佛花果又從何處生耶。一切衆生見而捨去者。殺氣相迎。譬於戎狄。如鷗去海翁機。鴿搖羅漢影也。是故一切菩薩。不得食一切衆生身肉。若故食者。得無量罪。楞伽經云。有無量因緣故。不應食肉。為一切衆生。從本以來。常為六親故。不淨氣分所生長故。衆生聞香。悉生恐怖。如旃陀羅及譚婆等。狗見驚吠故。令修行者。慈悲不生故。臭穢不淨。無善名稱故。令諸咒術不成就故。諸天所棄故。令口氣臭故。夜多惡夢故。乃至空閑林中。虎狼聞香。是故不應食衆生肉。若故食者。犯輕垢罪。

〇第四食五辛戒

若佛子。不得食五辛。大蒜。茖葱。慈葱。蘭葱。興渠。是五種。一切食中不得食。若故食者。犯輕垢罪。

此釋第四食五辛戒也。五辛者。即五葷非五腥也。言五辛者。一大蒜亦名葫。即葫葱是。二茖葱。即他經云革葱。乃韭菜是。三慈葱。即葱是。四蘭葱。即小蒜。五興渠。即葸蕖。所言不得食者。以是五種熟食發婬。生噉增恚。更有五不應食。一生過。二天遠。三鬼近。四福消。五魔集。西域記云。家有養辛之人。驅令出郭。是故不獨單食不可。大凡一切食中相雜佐用。亦不得食。若謂無所殺害而故食五辛者。犯輕垢罪。

○第五不教悔罪戒

若佛子。見一切衆生犯八戒。五戒。十戒。毀禁。七逆。八難。一切犯戒罪。應教懺悔。而菩薩不教懺悔。同住同僧利養。而共布薩。同一衆住說戒。而不舉其罪。不教悔過者。犯輕垢罪。

此釋第五不教悔罪戒也。教即教誡。悔即悔過。罪即罪咎。謂爲菩薩師者。凡見人設有過。得教令懺。不教則得罪。所以者何。昔迦葉佛世時。有一比丘。多作三師。多度弟子。而不教誡其弟子者。因不持戒死墮龍中。龍法受罪。七日一受。時對火燒肉盡骨在。蕣後還復。則復燒之。不能堪苦。龍具五通。自思何罪所致。觀知因本師不教。多作非法。遂恨其師。欲加毒害。後時有五百賈客入海採寶。其師在內。龍便出水捉船。衆人大怖。詰問龍故。何以捉船。龍曰。今此船內比丘。是我本師。因不教誡於我。今受苦痛。故爾捉之。汝等若將比丘下水。便放其船。衆人見事不止。欲捉比丘。而比丘便自投水身亡。佛言。以此驗之。凡度弟子。不可不教誡也。若佛子下。舉人以明犯相。見一切衆生者。總指在家出家大小七衆。乃受持戒法之人。犯謂干犯也。八戒五戒。即優婆塞。優婆夷。二衆之戒相也。八戒但受一日一夜。不同五戒終身守持。十戒有二。一沙彌沙彌尼十戒。二菩薩十重戒。毀者破壞也。禁者止滅也。如來所制比丘二百五十戒。比丘尼三百四十八戒。名爲禁戒。如若受而不持。持而不誦。違背聖言。越其所制。故云毀禁。七逆者。弒父。殺母。弒和尚。弒阿闍黎。破羯磨轉法輪僧。惡心出佛身血。弒阿

羅漢是也。佛在世時。出佛身血。佛滅度後。毀佛菩薩形像。及毀佛經律。名爲出佛身血。弒比丘僧。即名弒阿羅漢。八難。即下冒難遊行之八難也。菩薩見此一切犯戒之人。當生慈悲心。教其懺前愆。尤悔後莫作。是爲自利利人。如不教懺悔者。已得不教悔罪。何況同住一處。同僧利養。而又同共布薩。同一清淨和合僧衆安住其中。而說佛戒。竟不舉其犯戒罪過。使其懺悔。如是不教彼悔過者。是菩薩師犯輕垢罪。

○第六供給請法戒

若佛子。見大乘法師。大乘同學。同見同行。來入僧坊舍宅城邑。若百里千里來者。即起迎來送去。禮拜供養。日日三時供養。日食三兩金。百味飲食。牀座醫藥。供事法師。一切所須。盡給與之。常請法師三時說法。日日三時禮拜。不生瞋心患惱之心。爲法滅身。請法不懈。若不爾者。犯輕垢罪。

此釋第六不供給請法戒也。修菩薩行者。凡見大乘法師。應備香花諸供養具。如供諸佛。等無有異。請轉法輪。使其道法流通。慧命不絕。若不供給請說法者。是菩薩人則墮慳貪我慢。焦芽敗種等流。有失大利。故戒之也。若佛子下。標明可供之師友也。言大乘法師者。揀非小乘獨善。乃是具大信解。發大道心。趨大道果。智悲雙運。自利利人之師。故名大乘法師。大乘同學下。此舉友人亦大乘也。同學謂同一師稟受大乘心地戒學。同見同一見解究竟實相心地戒見。同行同一菩薩心地戒法清白梵行。若見如是師友。行無緣慈。來入僧坊舍宅城邑等處。無論遠近。若乃百里千里來者。爲主菩薩應起致敬。來即迎來。去即送去。其中禮拜供養之事。俱必一一如法周旋。勿生懈怠。如供養者。應當日日三時不乏。言三時者。即初中後三時也。何等供養。每日所食用三兩金。以作百味飲食供養。又不止此。更敷牀座而爲安止。廣備醫藥而爲調理。將此四事以供法師。凡此法師一切所須。盡給與之。當盡心如禮供養。不應悋惜。以上修福。是謂檀波羅蜜。常請等下。乃修慧。是般若波羅蜜也。

常講等者。承上所言日日三時恭敬禮拜供養之者。非為求人天小果福報而已。正為常請法師日日三時演說妙法。以續一切衆生慧命故也。此表能供請者。口業虔誠義也。日日三時禮拜者。申請法威儀。以表身業虔誠義也。言不生瞋心者。釋請法開示中。不瞋師友規矩嚴訓尊高。言不生患惱之心者。釋供養中。不患我供養繁費。此之二心。總表意業虔誠義也。為法滅下。總申上義。以勸為菩薩者。應當如是為法滅身。其義有二。一果眞為法者。尚不惜此身命。何況資具而不供養。二果眞為求解脫道。當捨不堅固身。易金剛不壞身。捨不眞實世命。易法身智慧命。如佛因中為求大法。身為牀座。布髮掩泥。半偈然燈。種種苦行。皆是為法滅身榜樣。修菩薩行者。亦應如是請法而勿懈怠。可也。若不爾者。少有怠惰。此句斷定若不如是供養心者。犯輕垢罪

○第七懈怠不聽法戒

若佛子。一切處有講法毗尼經律。大宅舍中講法處。是新學菩薩應持經律卷至法師所聽受諮問。若山林樹下僧地房中。一切說法處悉至聽受。若不至彼聽受者。犯輕垢罪

此釋第七懈怠不聽法戒也。此戒承前所言不但師來我所乃供養聽法。但有說法處應當至彼聽受。不可懈怠而不聽也。懈怠即八大隨之一。緣此懈怠即生放逸。放逸即失念。失念則多散亂。散亂即不正知。不正知則生愚癡。造諸惡業。所以始緣懈怠不聽。終則無惡不造。是故凡有講法之處。宜應往彼聽受。如不往聽。即是慢法。以慢法故。福慧消滅。罪惡增長。所謂若非法味滋神。終無解脫。故戒之也。言為佛子。必上求下化為本。因心廣學多聞。為勝方便。若非廣學多聞。豈堪住持三寶。是故凡有一切講法處。應往聽受。言毗尼經律者。正明滅惡生善之法寶也。梵語毗尼。此云調伏。謂調三業。治伏六根。滅一切惡。生一切善也。亦云善治。謂此毗尼住世。即佛法住世。毗尼若滅。佛法即滅。故也。又以經中攝律。律中攝經。又經詮性相理。律止

性業遮業二義俱含故云毗尼經律大宅舍中等者別明講法處也佛在世時諸比丘等常受王臣諸大檀越請在家中安居說法是爲大宅舍中講法處也是新學下誡應聽也謂凡所有一切講法毗尼經律處凡新學菩薩戒者應手持經律卷至法師所至心聽受如不解義須一一咨詢請問而決疑也若山林等者以還況近言不但在居士家而常臨聽即若在山林下僧地房中乃至一切說法遠處悉應至彼而聽受也昔者童子南詢百郡衲僧徧歷千山乃至投子三登洞山九上皆爲大事不憚劬勞安得不往聽法律開有病年老足力難行或所說者是常所聞或自具大智慧具大辯才或修深禪大定或知彼所說者是外道法此不往聽俱爲不犯除此即於四十里內若不至彼聽受法者是新學菩薩犯輕垢罪

○第八背大向小戒

若佛子心背大乘常住經律言非佛說而受持二乘聲聞外道惡見一切禁戒邪見經律者犯輕垢罪

此釋第八背大向小戒也上謂凡一切處悉至聽受惟恐心背中道大乘之理而向偏小邪外之道此道乃是斷佛種性障菩提道因緣故戒之也若佛子下明背大義言非佛下明向小義所言心背大乘常住經律等者謂佛所說大乘道法其中所詮不生不滅常住實相心地法身體相之戒乃是諸佛所師菩薩之母故云常住經律於此心懷狐疑反言非佛所說而受持二乘聲聞狹小之法反受外道惡見一切禁戒邪見經律故云向小以是背大向小之故犯輕垢罪昔天親菩薩造五百論讚小斥大後遇無著悔悟已過欲自截舌無著菩薩教令以舌還讚大乘天親受教尅心向大弘傳廣演卒成聖果改過不吝是爲菩薩

○第九不看病戒

若佛子見一切疾病人常應供養如佛無異八福田中看病福田第一福田若父母師僧弟子病諸根不具百種病苦惱皆供養令差而菩薩以瞋恨心不看乃至僧房中城邑曠野山林道路中見病不救濟者

犯輕垢罪

此釋第九不看病戒也。眾生五蘊身命。皆屬四緣六塵妄想假合。難免生老病死等患。如來三界醫王。四生慈父。恒以大慈悲心。善調眾生身心病。將既為菩薩。若見一切疾病之人。不與大慈大悲心念。緣念苦眾生者。即是自失成佛根本。故戒之也。言見一切疾病人者。上自父母師長。下至子女徒眾。中至兄弟六親。外至冤家毋論。一切常應供養。視問不作救濟。而言供養者何。答具此供養心念。自然看病心田得恒久也。言如佛無異者。由明供養義。謂佛以眾生身為身。以眾生病為病。故凡見諸病人。當視如佛也。背嚴老躬處癘坊。吮洗無惡。寬公輿歸病者。僧俗不分。可謂供養如佛。又供養如佛者。蓋以八福田中。看病福田為第一也。八福田者。一諸佛。二聖人。三父。四母。五和尚。六阿闍黎。七眾僧。八病人。此八者中。惟病為患。能救苦患之因。自受安樂之果。故看病者為第一福田也。若父母師僧及弟子病者。槩及上下。俱以平等心看。言諸根不具者。即六根殘缺也。百種病苦惱者。即風寒暑濕。四百四病。瓔珞以該廣也。如是殘苦。皆應慈悲供養。令痊愈為要。嗔者。嗔恨不看之理。言嗔恨不看者。或若父母師長平時忤逆。或為弟子平時忤慢。或病中時煩瑣求等。遂有嗔恨在心。而不肯看。乃至等者。此即從疎況親。不但父母師長弟子等病而不看也。乃至僧坊房中。城邑曠野山林道路之中。一切病人。應當盡心救濟。何況父母師僧弟子等病而不看乎。五百問云。如行路時。若見病人。不往瞻視。人作方便。付囑所在而捨去者。得罪。是故若見病人不救濟而去者。犯輕垢罪。

○第十畜殺具戒

若佛子。不得畜一切刀杖弓箭鉾斧鬬戰之具。及惡羅網殺生之器。一切不得畜。而菩薩乃至殺父母。尚不加報。況殺一切眾生。不得畜殺眾生具。若故畜者。犯輕垢罪。

此釋第十畜殺具戒也。殺具有二。一獵。一鬬戰具。二取殺諸物具。皆是害命傷慈。殺心易起。故戒之也。

為佛弟子應行佛行應畜截斷愛大智慧刀勇猛杖大勢弓精進箭忍辱甲定力斧及張大法羅網以羅三界衆生拔出愛河如是具者可也又德山護生棒石鞏救死弓者正當畜也而不應畜一切刀杖弓箭鉾斧鬬戰兇殺之具不但此具不得畜也及惡羅網殺生器者以皆兇物易動殺機非佛子所宜有是故一切不得畜也而菩薩下申明不得畜義謂既為菩薩雖或弒我父母尚不得加報此乃極言殺具決不可畜如償有盜臣意又或不報此仇衆生承其攝受同心向化遂以得度正為菩薩偶現之大權也此見必當殺者尚有不殺之時況無故而殺一切同生同命無仇無罪之衆生乎菩薩若故畜此鬬害衆生具者犯輕垢罪

如是十戒應當學敬心奉持

如是一句總結前十戒也應當二句總勸修學此戒應當頂戴敬心奉持勿忘失也

○第十一國使戒

佛言佛子不得為利養惡心故通國使命軍陣合會興師相伐殺無量衆生而菩薩尚不得入軍中往來況故作國賊若故作者犯輕垢罪

此釋第十一國使戒也上言不應畜殺生具此言不得軍中往來總為初心菩薩防微故耳言國使者謂於兩敵國中作其命使人也言為佛子應作佛使傳佛心印與智慧師帥勇猛將殺煩惱賊當與諸魔共戰如鄧隱峯飛錫解鬬又陳尊者擲鞋解圍若果如此能為衆生却冤敵止鬬諍息兵戈弘聖道正是菩薩應世大慈悲心所行若為利名兩國作使賊害衆生故戒之也佛言佛子不得作者正明圖功受賞非為傳法化導故言惡心者揀非善心解鬬即是主於興兵以殺人故通國等者釋明為利養意通者傳事致彼此也言使命者謂作義戰日期及約結與國也軍陣等者軍約為二千人為軍師旅成列為陣合者合其戰也會者會其兵也興師相伐等者申明惡心之意興者舉也師者衆也二千五百人為師彼此征討名相伐也殺無量衆生者謂此兩國相爭殺戮多故為菩薩

倘不得入軍中往來豈容作國使耶所言不得者正乃以迹況心謂此凶殺事處非佛弟子所宜身親何況故爲利養身作國賊殺害衆生是故不得作也若故作者犯輕垢罪倘作而不殺何犯答雖非自手殺人人皆緣我與舉而殺故獲罪也

○第十二販賣戒

若佛子故販賣良人奴婢六畜市易棺材板木盛死之具尚不應自作況教人作若故自作教人作者犯輕垢罪

此釋第十二販賣戒也販賣非佛子職業也言既爲佛子當以慈悲而爲生涯孝順乃爲德業應觀一切衆生如己父母子女等親豈得無慈悲心販賣人畜使他分離受苦故戒之也若佛子下釋販賣之事也以賤爲貴曰販出物得財曰賣良人好人家子女也六畜即牛馬豬羊雞犬也棺材板木盛死具也如販賣者亦是不仁之心其於慈悲心念有大乖損所以不得賣也倘不應等者防轉計也倘云自家不得教人市賣者或亦無妨不知自作乖乎一已教人作損及他人所以若故自作教人作者犯輕垢罪

○第十三謗毀戒

若佛子以惡心故無事謗他良人善人法師師僧國王貴人言犯七逆十重父母兄弟六親中應生孝順心慈悲心而返更加於逆害墮不如意處者犯輕垢罪

此釋第十三謗毀戒也無根讟說曰謗壞人名德曰毀其謗毀人罪過獲報不善故戒之也若佛子者標定其人以惡心故明謗根也謂謗雖出於口乃意地使然所以或恚或貪或瞋皆名惡心也無事謗下正見惡心既彼無事即使耳有妄聞以口妄言悉名爲謗故名無事良人等者此明不當謗宜當敬重之人也良人即溫良人善人即善柔人法師即依教法自師爲人之師也師有三師七師僧者五德六和之僧國王貴人即是有名有位之人如是聖主賢臣好師好友不惟世人之所敬仰亦乃三寶藉以金湯而反無事作是謗言說犯七

逆十重。且夫師僧國王有父母養育人善人有兄弟義實人有六親義如在上者應生孝順之心如在下者應生慈悲之心孝順慈悲必當成彼名德且亦自成現生名德及致當來受用無盡彼此一一如意而反逆情害意使彼壞名敗德幽不如意處者是故結過犯輕垢罪

○第十四放火焚燒戒

若佛子以惡心故放大火燒山林曠野四月乃至九月放火若燒他人家屋宅城邑僧房田木及鬼神官物一切有主物不得故燒若故燒者犯輕垢罪

此釋第十四放火焚燒戒也放火因緣不一罪同歸於損人害物故戒之也以惡心故等者正明放火念頭或讎忌嗔或逞情見不與仁慈愍物之心故名惡心放大火者以燒山林曠野故名大火以大火故多傷蟲類所以四月乃至九月不得放燒唯言此時不得燒者謂夏秋月間多諸蟲類故不得燒內閏九月後或可燒者佛制臘月放火必牽衆持呪遶山告報令蟲遠避然後縱火若不告報恐損蟲類故也若燒他人等者以近況遠謂因放火以防熊獸不意延及城邑雖不損命倘不可爲何況損命是以屋宅城邑僧房田木鬼神官物凡一切有主物無論物命有損無損皆不得燒若故燒者犯輕垢罪

○第十五僻教戒

若佛子自佛弟子及外道惡人六親一切善知識應一一教受持大乘經律教解義理使發菩提心十發趣心十長養心十金剛心於三十心中一一解其次第法用而菩薩以惡心瞋心橫教二乘聲聞經律外道邪見論等犯輕垢罪

此釋第十五僻教戒也僻者偏也謂不以大乘圓頓正法教人失彼大乘根性其過非細故戒之也自佛弟子是三寶內衆也及外道惡人者乃是心遊道外之邪見人此輩能令衆生入斷常坑故名惡人也六親即父母兄弟子女也一切善知識者是相知相識中有大乘根性之好友也如是若內若外一切親友應當一一皆以大乘經律教彼受

持。不但教之受持而已。更令解其義趣甚深道理。不但令彼知解而已。又使從所教中發菩提心。從菩提心。中趣十發趣心。起行修行。入十長養心。迴向十金剛心。於此三十心中。一一解其先後次第。觀行法用。如先修十信心。以信決定。於理無遷。次修十住眞解。信解成就。於摩訶衍堪任不退。故又次修十種妙行。迴向中道。以信解行三賢位滿。萬行周圓。即登十地。證佛道果。故名次第法用。如是教誡。是名菩薩正教。利已利人。同歸至道。是爲菩薩。若以惡心嫉妬。藐視他人。不以大乘道法期許。或以瞋心。懷恨。或以教之未從而生棄捨。或以橫教二乘聲聞經律。一切外道邪見論等。宛轉牽意。不用條理。是以不當教小而教以小。不當教邪而教以邪。所謂良材匪匠。美器惡用。遺誤學人。斷佛慧命。如是橫教。實非大乘心行。因斬結過。犯輕垢罪

○第十六爲利倒說戒

若佛子。應好心先學大乘威儀經律。廣開解義味。見後新學菩薩。有從百里千里來求大乘經律。應如法爲說一切苦行。若燒身。燒臂。燒指。若不燒身臂指供養諸佛。非出家菩薩。乃至餓虎狼獅子一切餓鬼。悉應捨身肉手足而供養之。然後一一次第爲說正法。使心開意解。而菩薩爲利養故。爲名聞故。應答不答。倒說經律文字。無前無後。謗三寶說者。犯輕垢罪

此釋第十六爲利倒說戒也。爲利說法。如來不聽。何況倒說。佛藏經云。佛言我則不聽爲利說法。我聽淸淨持戒比丘高座說法。是故凡對新學菩薩說法時。必先堅其志願。然後盡其宗旨。此乃前後次第。如法盡教之說。如或不然。則爲倒說。謗說。爲利養說。得罪非細。故戒之也。言好心者。謂以大乘正教。淸淨法。行自利利人。爲心。故名爲好心也。先學等者。明先自利。堪利人也。大乘威儀經律。揀非小乘毗尼教法。乃是大乘菩薩戒藏。軌範身心之法。故於此法應先學也。先學者行也。廣開者解也。行解雙備。堪爲後昆師範。此乃好心自利。見後新學等者。明利他也。言我既爲先學。當知後昆。若遠

若近。百里千里。為求大乘經律而來。我應如法先為其人說大乘菩薩一切苦行。其苦行者。或若燒身。燒臂。燒指。供養諸佛。即如喜見菩薩。然身。藥王菩薩。然臂。乃至世尊。然燈求偈。悉皆可證。若不燒身臂指。以供養諸佛者。即為墮業。舊相凡夫。身相未空。人我宛然。非出家菩薩解脫道行。且不但燒身等供養諸佛。所應力為。乃至見餓虎狼獅子一切餓鬼。悉應捨此身肉手足。而供養之。何況供養諸佛。又存我身相乎。以此勘驗求法者。心切與不切。必其能依教受。乃可傳道。然後一一次第為說大乘正法。甚深理趣。使彼心開。而無所拘。意解而無所縛。如是為說。是名正說。是名好心。次第而說。乃不負先學初心。而菩薩若為利養故。為名聞故。或於名利無所得故。於彼所求。應答不答。設或答之。當順理說。而反倒說經律文字。或教以大乘。而又不說苦行。是為無前。又倒說經律文字。而令義無所歸。是為無後。如是說者。上違佛慈。下失悲仰。中覆好心。是即與佛共諍。與法共諍。與僧共諍。此即名為謗三寶。說者犯輕垢罪

〇第十七恃勢乞求戒

若佛子。自為飲食錢財利養名譽故。親近國王王子。大臣百官。恃作形勢。乞索打拍牽挽。橫取錢財。一切求利。名為惡求。多求。教化人求。都無慈愍心。無孝順心者。犯輕垢罪

此釋第十七恃勢乞求戒也。自為等者。有二義。一者揀非為眾故。云自為飲食錢財利養也。二者揀非為求護法故。云自為名譽也。親近等者。謂於國王王子大臣百官。以為親厚。恃作形勢。仗彼有力之勢。以形無力之人。所須財帛。亦得容易。或若乞索不得。則行打拍捶撻。打拍不得。則乃牽引挽轉。以相橫逼。取人錢財。如是一切所求。俱名不善。是為惡法求。是為多貪求。不但自已不得。若教他求。亦都無慈愍心。都無孝順心也。都無慈愍心者。謂為菩薩者。當一心觀眾生如己兄弟六親眷屬。一一使其衣食饒足。安隱無畏。而反以勢乞求。以名利歸己。缺少卑微歸人。故云都無慈愍心也。都無

孝順心者。應觀衆生如已父母。一切師長。應奉侍供養之。而反以勢乞求。使其窮苦怨恨不已。故云都無孝順心也。者字斷定。無慈缺孝。犯輕垢罪

○第十八無解作師戒

若佛子。應學十二部經誦戒。日日六時持菩薩戒。解其義理佛性之性。而菩薩不解一句一偈及戒律因緣。詐言能解者。即爲自欺誑。亦欺誑他人。一一不解一切法不知。而爲他人作師授戒者。犯輕垢罪

此釋第十八無解作師戒也。謂凡能作師者。必自有智慧。處世無礙。方堪爲人師範。豈有以己昏昏而能使人昭昭者乎。如庸醫不識病原。不諳方脈。妄醫人病。亦如盲人引路。俱有墮溺之患。故戒之也。既爲佛子。上弘下化。必須先藉般若學解。內具慧心。外識機緣。如是師者。如來方許爲後昆模範也。習學般若有三。一者文字般若。即十二部經是。二者觀照般若。即持菩薩戒是。三者實相般若。即解佛性之性是也。此數句中。攝盡如來所說大藏教義。以諸聖師判門有四。一教。二理。三行。四果。此中十二部經。即教。持菩薩戒。即行。佛性之性。即理。所以依實相理。而建文字之教。由文字教。而起觀照行門。因觀照行。而入實相理果。是故若非明了文字般若。聖教云何能得觀照行解相應。若非大乘行解相應。何以得入實相理果。是故初學般若菩薩。必當先學十二部經。而起解慧。解慧雖起。若無行資。徒成狂解。如拾他券。於己何有。是故應當誦戒。以固定慧基本。而其所誦之戒。勿誦小乘。必須日日六時持誦菩薩大戒。修行菩薩行也。言日日六時者。恐持戒人少有怠惰。即失菩提心也。言解其義理佛性之性者。謂受戒人雖然持誦大乘戒律。若不明戒歸指。亦不能究竟無上佛果。故當解其義理。解其義者。即解佛性之性。言佛性者。即覺性也。即是一切衆生本覺自性。此性在聖不增。處凡不減。在聖不淨。居凡不垢。明得此性本無垢淨增減。即終日看經無經可看。終日持戒無戒可持。終日參禪究心無心可究。如是看經。如是持戒。如是參禪。其人方可爲人天師範也。而菩薩以下

釋明無解不堪爲師範也。言不解一句一偈者。卽不知十二部經中之義及戒因緣者。是不知持菩薩心地戒中之義。既已經義不通。戒義不明。性理不徹。如是則自利未能。應生慚愧。況乃無知詐言能解。豈不卽是以已詐已者乎。既自欺自誑。復欺誑他人。可謂冒昧無恥者也。一一不解。此卽結上不解佛性二句。一切法不知者。結上不知十二部經二句。以是不解不知。妄爲他人作師授戒者。犯輕垢罪

○第十九兩舌戒

若佛子。以惡心故。見持戒比丘。手捉香爐。行菩薩行。而鬬構兩頭。謗欺賢人。無惡不造者。犯輕垢罪

此釋第十九兩舌戒也。言兩舌者。謂向彼說此。向此說彼。翻覆兩頭。於中起事。所以如來因地說誠實言。乃感廣長舌相。此之兩舌不善。必招將來拔舌等報。故戒之也。以惡心故有二。一者嫉忌心故。見持戒者。或與已異。二者障礙心故。或見他人稱讚供養。故見持戒比丘。鬬構兩頭。使彼此不安也。持戒比丘。揀非名字沙門。乃是有德有行賢聖僧寶。手捉香爐行菩薩行者。正明賢聖僧也。香爐乃十八種法器中一。其義有二。一者以表信根深入法界。信爲首故。二者以表淨行圓五分身。皆緣行故。言行菩薩行者。揀非小乘之行。既是行菩薩行。卽與已行合同。而爲菩薩者。正當成人之美。共轉法化可也。豈得鬬構兩頭。於中取樂。或復取利。是乃自家壞法門也。鬬者交興惡也。構者引是非也。兩頭卽兩邊語。以此鬬彼。以彼鬬此。構使兩家成惡故也。言謗欺賢人者。正出兩頭語義。謂此比丘本皆賢聖。乃以妒忌之心。而起無根之謗。反說無惡不造。以使彼此不安。如是毀謗賢人。犯輕垢罪

○第二十不行放救戒

若佛子。以慈心故。行放生業。應作是念。一切男子是我父。一切女人是我母。我生生無不從之受生。故六道衆生。皆是我父母。而殺而食者。卽殺我父母。亦殺我故身。一切地水。是我先身。一切火風。是我本體。故當行放生業。生生受生。若見世人殺畜生時。應方便

救護解其苦難常教化講說菩薩戒救度衆生若父母兄弟死亡之日應請法師講菩薩戒經律福資亡者得見諸佛生人天上若不爾者犯輕垢罪

此釋第二十不行放救戒也放者釋放救者護救不行放救則失菩薩慈悲心行故戒之也以慈心故者謂修菩薩萬行以慈心爲根本所以恒用此心與衆生樂欲與其樂先拔其苦以離苦故方能受樂是故常行放生而爲業也應作是念等者承上所云既行放生爲業應當作觀堅其放生念頭作何等念應觀一切男子即是我父一切女人即是我母何以知然以我生生無不從之而受生故既生生從之受生一切男子女人豈不是我多生多劫之父母乎若推而廣之即六道衆生皆是我之父母今若殺而食者非即殺我多劫多生之父母乎言殺我故身者上即從疏至親此即從親至切而切不過已身亦是殺我故身豈以見放救之心當急急耳亦乃可見我與衆生同此一身無差別也一切地水是我先身者釋上殺我故身義謂昔投胎之始先以父母赤白二種水土和合凝結爲一以是妄識而生妄見擬見父母情愛不已即投其中故云先身一切火風是我本體者火即煖風即息以是識息煖三而爲其體若非識息煖三連持赤白而此色身即時敗壞所以云本體也既是先身本體看是切於父母所以作念常行放生爲業不但此生行放生業即生生受生若見世人殺畜生時當應方便善巧救護解其苦難或假財寶或以好言種種轉彼行殺者意以解受殺者之苦也常教等者上明以財方便救度衆生此明以法方便救度衆生財之方便有限止救現前一生之苦法之方便無窮能救生者死者生生世世永脫輪迴多生之苦故也若父母下正明救度死後衆生苦也氣絕魂遊曰死于世無干曰亡謂於父母兄弟死亡日時果爲孝子賢弟應請大戒法師講菩薩戒經律以此福資亡者得見諸佛生人天上云何知之以大乘戒法有生善滅惡之功除罪獲福之德以此資亡使彼障開慧發得見諸佛

罪滅。福生。厭三惡趣。得生天上人間故。也。如是救護衆生。是名菩薩報諸佛恩。若不爾者。犯輕垢罪

如是十戒。應當學。敬心奉持。如滅罪品中廣明一一戒相

此總結勸之大略也。如是下結法。也應當下勸修也。如滅下引廣也。謂諸佛子。如是十戒應當於此一一條學。敬心奉持。刻刻珍重。勿使忘失懈怠。始爲菩戒法門中眞子也。以上十重二十輕戒。乃出家菩薩全遮。在家菩薩有開有遮。凡爲師者。當深研之。以下二十八輕。亦復如是

佛說梵網經直解卷下之一

佛說梵網經直解卷下之二

姚秦三藏法師　鳩摩羅什奉　詔譯

明廣陵傳戒後學沙門　寂光　直解

菩薩心地品之下

○第二十一瞋打報仇戒

佛言。佛子。不得以瞋報瞋。以打報打。若殺父母兄弟六親。不得加報。若國主爲他人殺者。亦不得加報。殺生報生。不順孝道。尚不畜奴婢打拍罵辱。日日起三業。口罪無量。況故作七逆之罪。而出家菩薩。無慈心報仇。乃至六親中。故作報者。犯輕垢罪

此釋瞋打報仇戒也。此戒緣上以慈心故行放生業而來。以彼文中觀一切男子是我父。一切女人是我母。卽今瞋打我者。亦皆是我父母。既作是觀寧有其子以瞋打報父母者乎。且瞋乃根本煩惱中最重之一。此法增恚爲性。長惡爲業。于慈悲中乖菩提道。而修菩薩行者。發弘誓願以度衆生。故當以慈心爲本。若乃起一瞋心。則違本願。卽捨衆生而失本慈。故戒之也。佛言佛子者。標名以勸。不得以瞋報瞋。以打報打。正欲菩薩心空境寂。人我雙忘。不得懷不仁心。以瞋打報仇也。若殺父母等者。以重況輕之意。謂不但彼瞋打已身。不得懷報卽若殺我父母兄弟六親之親。亦不得加報。又國主設爲他人殺者。卽亦不得加報。夫以不共戴天

之仇。義當反報。而諸佛皆戒不得加報。是爲何義。蓋爲菩薩化導衆生。斷除煩惱結縛。出離三界輪迴。令其永絕生死。得大解脫。何得殺一生而報一生。使諸衆生。生生世世。互殺不已。上云。一切男子女人。是我父母。今若殺生報生。是殺多生父母。以報今生父母。豈孝順之道耶。是故殺生報生。不順孝道也。又不特此。且修道人。尚不得畜奴婢打拍罵辱。日日所起。打拍身業。罵辱口業。瞋怒意業。此三業中。口業罪過。尚得無量。何況故作殺父母以報父母。不順孝道之七逆罪耶。是故不得瞋打報仇也。而出家下。辯明不得報仇。意所言不得報者。唯謂出家菩薩。正當冤親平等。人我兩忘。何得懷報。似俗人之怨害相尋者乎。問。設我不報。豈不縱彼行殺耶。答。我念既不加報。人亦不起害心。故此兩得解脫。若在家菩薩。有位行權。或報可也。而出家菩薩。無有慈心。爲已瞋打報仇。乃至爲六親中。故爾報仇者。犯輕垢罪。

○第二十二憍慢不請法戒

若佛子。初始出家。未有所解。而自恃聰明有智。或恃高貴年宿。或恃大姓高門大解大富饒財七寶。以此憍慢。而不諮受先學法師經律。其法師者。或小姓年少卑門貧窮下賤。諸根不具。而實有德。一切經律盡解。而新學菩薩。不得觀法師種姓。而不來諮受法師第一義諦者。犯輕垢罪

此釋憍慢不請法戒也。憍者。謂於已盛事。深生染著。醉傲爲性。能障不憍。染依爲業。蓋憍醉者。生長一切雜染法。故此貪分攝。謂不憍者。即無貪也。即二十隨煩惱中之一。慢者。謂恃己於他。高舉爲性。能障不慢。生苦爲業。蓋爲慢於有德。心不謙下。緣此生死輪轉無窮。受諸苦。故即六根本煩惱中之一。此二煩惱。能障諸修行人一切功德。不得成就。故戒之也。若佛子下。標明憍慢根本。言此佛子自初發心出家。離塵脫俗之時。始而見識未廣。學力未深。於第一義諦。無我法中。甚深理趣。毫未有所得。解而自恃聰明有智。不知此等聰明。乃世諦中能所知見。非出世法中正知見也。或恃名位高貴。

或恃身當年宿。或恃其家大姓高門。與夫學問大解。貴產大富。饒財七寶。如是所有。皆世俗中所最尙者。俱非出世尊重之道。而初出家佛子。以恃此憍慢。故而不虛心諮問。須受先學法師所說經律。所謂既飲毒藥。眞藥現前。則不能下此也。此上皆能恃憍慢之心。其法師下。明所恃憍慢之境。其法師者。或小姓年少者。對上自恃大姓年宿。或卑門貧窮下賤者。對上自恃高門高貴大富。或諸根不具者。對上自恃聰明有智。而實有下正明。不得以迹取人。所謂依德不依人也。如是法師。雖然對世間法。一一不如。而於出世品位。實爲有德。又彼學識廣大。一切經律。盡能通解。堪爲後昆模範。而諸新學菩薩。不得觀法師種姓優劣。妄生憍慢。應當未聞求聞。未解請解。如以出處自相高下。恃慢於心。而竟不來諮受法師所演第一義諦者。犯輕垢罪

○第二十三憍慢僻說戒

若佛子。佛滅度後。欲以好心受菩薩戒時。於佛菩薩形像前自誓受戒。當七日佛前懺悔。得見好相。便得戒。若不得好相時。應二七三七。乃至一年。要得好相。得好相已。便得佛菩薩形像前受戒。若不得好相。雖佛像前受戒。不得戒。若現前先受菩薩戒法師前受戒時。不須要見好相。何以故。是法師師師相授。故不須好相。是以法師前受戒。即得戒。以生至重心。故便得戒。若千里內無能授戒師。得佛菩薩形像前自誓受戒。而要見好相。若法師自倚解經律大乘學戒。與國王太子百官。以爲善友。而新學菩薩來問。若經義律義。輕心惡心慢心。不一一好答問者。犯輕垢罪

此釋憍慢僻說戒也。憍慢之義。解前。僻者偏。即見也。以見不正。必墮外道邪魔。故戒之也。詳此文勢。其義有二。一若佛子下。至便得戒一節。明弟子心無憍慢僻受。師長心無憍慢僻說之義。二若法師下至不一一好答問者一節。正明師恃憍慢僻說。弟子無憍慢僻受之義。受戒法儀有三。一者佛在世時。親從佛前而授受者。得上品戒。二者佛滅度後。於先受菩薩戒法師前如法受者。得中品戒。三

者。若千里內。無能授戒法師。於佛菩薩形像前自立誓願。而稟受佛戒者。必定要見好相。若見好相。得下品戒。所言佛滅度者。揀佛在世。以佛為師。今乃佛滅度後。即以戒法為師。以戒師為佛也。欲以好心等者。此正明無憍慢僻受之義。於佛菩薩形像前者。正謂佛不在世。現前無師。欲以好心秉受菩薩戒時。只得於佛菩薩形像之前。而自立誓願受戒。願云。我某甲等。發十四種大願。復立十三種誓。發誓願已。更當七日佛前懇懃懺悔一切罪障。罪障消滅。得見好相。即便自知已得戒矣。設若一七日中。不得好相者。應當二七三七。乃至一年之久。而必要得好相。若果得好相。已便許此人向佛菩薩形像位前自誓受戒。方證得戒勝緣。若不得好相。雖佛像前受戒。不名得戒。徒有受戒之名。而無其實。一生虛妄。體是白衣。若是佛滅度後。現前有先受菩薩戒法師者。當即於是師前精誠求戒。不須要見好相。所以者何。以是說者受者二俱現前。則非遙受代受。及於像前求受故也。言先受

者。揀非新戒無德臘者。可能師也。而曰菩薩戒法師者。則是智行雙運之師。此師堪為師範。如是師前秉受戒時。是故不須要見好相。所以者何。此有二義。一者法師得戒。本從師師相授而來。此具戒師。即是過去諸佛住世一般。是以法師前受戒時。即得具戒故也。二者求戒弟子。於本說戒師前生至重心。視戒師為諸佛。是故從是師前受戒。即便得戒。所以自無憍慢僻受。師無憍慢僻說。一一皆如法也。於師前求受甚易。像前求受甚難。何故不從師而從像前受也。若千里之內。無能授戒師者。始得於佛菩薩形像座前自誓受戒。若於像前求戒。必定要見好相。方成得戒之信。若是千里之內。有能授戒師。而不從是師前稟受。必於像前而受戒者。此人不但不得戒。而且反招憍慢僻受罪也。若法師者。內自倚恃能解經律。求受大乘學戒外。又倚恃所交國王太子百官以為善好之友。而見新學菩薩遠來請問經義律義時。乃以所交自恃倚者。而生輕心藐視。惡心嫉妒。慢心忽略。不一一

好答來求問法之人。是法師得憍慢僻說之過。犯輕垢罪

○第二十四不習學佛戒

若佛子有佛經律大乘法。正見正性正法身。而不能勤學修習。而捨七寶。反學邪見二乘外道俗典。阿毗曇雜論。一切書記。是斷佛性。障道因緣。非行菩薩道者。若故作者。犯輕垢罪。

此釋不習學佛戒也。謂諸佛經律藏。乃是超生死越苦海之寶筏。若無此筏。永無得出三界愛河。茲有佛法而不習學。自甘沈溺。故戒之也。言有佛經律者。既為佛子。有佛可歸。是吾本師。有法可崇。是吾本法。既是本師本法。應當時時親近而習學也。經即修多羅。律即毗奈耶。經律所云大乘法者。謂佛所說經律。有菩薩藏。有聲聞藏。此是菩薩藏。故云大乘法也。既本大乘法藏。則所詮理趣。乃是正知正見正性正法身也。不偏不邪曰正。照是正知。正見明了。不生不滅不遷不變。正因佛性為因地心。即證本有不生不滅不遷不變正法。有果夫有佛可皈。有法可崇。不能一意皈崇敬勤習學。捨諸佛覺道七種最上至極之寶。反學邪見二乘外道俗典及阿毗曇雜論一切書記。是斷佛性障道因緣。非行菩薩道者。既非菩薩之道。豈當學耶。邪見等者。解見上文。言俗典者。四韋陀典外道書也。阿毗曇者。此云無比。又名曰分別慧。雜論即凡論有論無小乘外道等論。一切書記乃詩詞歌賦醫卜陰陽術數等也。是斷佛性等者。出所習之過也。承上如是邪見二乘等人。俱不當親而反親之。外道俗典等教。俱不當習而反習之。自迷迷人。所謂二乘枯寂。焦菩提芽。外道斷常。剗正覺種。是斷佛性也。又此邪見等法。內惑正解知見。外亂正修行門。實障菩提道因緣。惡法非行菩薩大乘之正法也。若故背其當學而習不當學者。犯輕垢罪。問治世語言。資生業等。皆順正法。何故於俗典等學而犯罪。答以新學者智弱識強。恐棄本逐末。故若地上大菩薩。為利生故。習學無礙。

○第二十五不善知眾戒

若佛子。佛滅度後。爲說法主。爲僧房主。爲教化主。坐禪主。行來主。應生慈心。善和鬬諍。善守三寶物。莫無度用。如自已有。而反亂衆鬬諍。恣心用三寶物者。犯輕垢罪

此釋不善知衆戒也。謂佛弟子。乃是住持三寶。弘通法。人應知已識人。設或亂衆鬬諍。乃至三寶財物不善守護。即非佛子。故戒之也。言佛滅度後者。舉末世而言也。佛在世時。佛爲一切大衆主中之主。諸弟子中。自無恣亂。今佛滅度後。則諸弟子各爲其主。故云佛滅後也。言爲說法主者。於佛所說三藏教法。善能主持。使其流通。不致斷絕。爲僧房主者。謂善主持上中下座。僧衆安居揵度等事。有調理。故教化主者。謂能主持方便化導因緣次第等事。不使錯謬。故坐禪主者。謂能主持修禪定中魔境現前等事。方便制伏。故行來主者。謂善主持遠近賓客迎送禮節等事。不致疏慢。故既爲如是衆中之主。應生慈心。善和鬬諍。善守三寶財物。莫無度用也。言應生慈心者。訓勉之詞也。謂生慈心。能與一切衆生安樂。故善和鬬諍者。謂諍事如未起時。即令不起。已起即令息滅。故善守三寶物者。謂於三寶常住財物。不使交互侵損漏失。故莫無度用。正明善守義。所言三寶財物。使用有節。其義有三。一者係佛物。元即佛事中用。法物法事中用。僧物僧事中用。當用則用。不可無度放意而用。二者此是三寶財物。應善守護。莫作自已所有。任意而用。三者謂守三寶物者。即如守護自已法財。莫使惡衆侵毀破壞。故云莫無度用。如是慈心和衆善守方是佛子行門。若乃不能善和而反亂衆鬬諍。應善守護而反恣心雜用三寶物者。犯輕垢罪

〇第二十六獨受利養戒

若佛子。先在僧坊中住。若見客菩薩比丘來入僧坊舍宅城邑。若國王宅舍中。乃至夏坐安居處。及大會中。先住僧應迎來送去。飲食供養。房舍臥具。繩牀木牀。事事給與。若無物。應賣自身及男女身。應割自身肉賣。供給所需。悉以與之。若有檀越來請衆僧。客僧有利養分。僧坊主應次第差客僧受請。而先住僧獨

受請而不差客僧者。僧坊主得無量罪。畜生無異。非沙門非釋種姓。犯輕垢罪。

此釋獨受利養戒也。僧具六和之德。謂戒和同修。見和同解。身和同居。言和無諍。意和無懟。利和同均。若內一和有虧。六和全廢。故戒之也。言先在僧坊中住者。自然是主。既已為主。必盡主道。若見客菩薩比丘來入僧坊住處。或入居士宅舍住處。或入城邑住處。或入國王舍宅之中。乃至夏坐安居之處。及大會中。如是住處。凡先住僧所。盡主道。當殷懃嘗見來則盡迎來之禮。臨去則盡送往之禮。終始如一。不可失節。其中供養如以飲食房舍臥具繩牀木牀。凡諸物類。事事給與。不得悋惜一物。俱如法供養。何也。始為尊重法門。克盡為主之道。謂設若我自無物。云何供養。答若果為求菩薩道者。應賣自身及賣男女身。而為供養。且又不獨賣身而已。應割自身肉賣。供給所須。悉以與之。如是推之。何況所有身外之物。而反慳悋不供給耶。若有檀越下。中明不得獨受請義。既言主人無物。尚自賣身割肉而為供養。豈有檀越請齋而不次第差客僧受請者。無是理也。是故若有檀越來請衆僧齋者。客僧俱當有利養分。而僧坊主應當一一次第差客僧受請。方具沙門六和之德。若先住僧獨自受請。不差客僧受請。僧坊主得無量罪。五百劫云。衆僧食已分。盜食他分一飽者。犯波羅夷。不能犯重得無量罪。準例可知。如是比丘下。不合人情。便非人類。與畜生無異。中不合僧體。全無六和。故非沙門。上不合佛心。不知重道。則非釋迦種姓。故應當同受而反獨入已者。犯輕垢罪。

○第二十七受別請戒

若佛子。一切不得受別請利養入已。而此利養屬十方僧。而別受請。即取十方僧物入已。八福田中諸佛聖人一一師僧父母病人物自已用。故犯輕垢罪。

此釋受別請戒也。此戒承前。為佛弟子。不但不得獨受利養而已。乃更一切不得受人別請利養入已。若別受請利養。而不分與衆者。亦非沙門。非佛種子。故戒之也。一切不得受別請利養入已者。謂

凡道俗一切諸檀越等。請僧齋者。應與衆同受請。不得私受人請。應衆中同利養故。而此利下。釋上不得受別請義。問。別請供物應受入己。何故不得。答。謂此利養屬十方僧。一切有分。而若別受請者。即取十方僧物私入一己。是故不得受別請也。八福等者。釋上義。謂不但不得私取十方僧物入己。乃至八福田中一切財物。亦不得私用入己。若取私用。亦是取十方僧公物入己故也。八福田者。一諸佛。二聖人。三和尚。四闍黎。五衆僧。六父。七母。八病人也。言諸佛者。即果人也。言聖人者。即因人也。一一師者。即本和尚闍黎尊證之十師也。僧者。即大衆也。父母即生身二親也。病人者。但凡一切親怨眷屬之中。有苦患人也。已上自諸佛菩薩乃至父母七位。名為敬田。病人一種。名為悲田。此八總皆植福修慧良勝田也。此一切物。若公用即獲福。私用即得罪。今別受請。即取八福田中物直為自己用故。而不給與衆者。犯輕垢罪。

○第二十八別請僧戒

若佛子。有出家菩薩。在家菩薩。及一切檀越。請僧福田求願之時。應入僧坊問知事人。今欲請僧求願。知事報言。次第請者。即得十方賢聖僧。而世人別請五百羅漢菩薩僧。不如僧次一凡夫僧。若別請僧者。是外道法。七佛無別請法。不順孝道。若故別請僧者。犯輕垢罪。

此釋別請僧戒也。此戒亦從上受別請而來。謂受請者既不別受。則請僧者亦不應別請也。般若經云。不住相布施。其福德等於虛空。住相布施。則獲福有限。故戒之也。若佛子下。標明求願種福之人。出家菩薩。剃髮染衣。受大戒人。在家菩薩。是受六重二十八輕之優婆塞戒人也。及一切檀越者。承上謂不止此二種菩薩。并凡作福一切檀越。梵語檀那。此云好施。以好行檀波羅蜜法。是則超越世間貪悋之士。故得美稱也。如是正信檀衆請僧福田求願之時。或有發願度生。或有祈禱常情。或為聰明道法。或願生天生人。乃至願生西方如來所。求所願。必當於三寶中求。三寶即一切衆生植福

良田也三寶住世全賴於僧是故請僧福田求願之時應入僧坊問知事人曰我某甲今欲請僧求願彼知事人應當報言汝欲請僧合遵次第請僧所以者何以聖凡難辯不可擇故所以次第請者即得十方賢聖僧也若以分別心必請五百羅漢菩薩聖僧如是揀名別請不如隨於衆僧中次第所請一凡夫僧功德所以者何以有住相心故若是別請僧者且是外道之法我佛法中無揀擇心以不著相求故又即上推七佛以來亦無別請之法七佛者毗婆尸佛尸棄佛毗舍浮佛此三如來是過去莊嚴劫中已成正覺者拘留孫佛拘那含牟尼佛迦葉佛釋迦牟尼佛此四如來是現在賢劫中今成正覺者以是七佛作證不應別請僧明矣若別請求願者即是不行孝道何者謂上違七佛教誡之道中乖菩薩平等之心下失衆生利益之德所以若故別請僧者結過犯輕垢罪

○第二十九邪命自活戒

若佛子以惡心故為利養販賣男女色自手作食自磨自舂占相男女解夢吉凶是男是女呪術工巧調鷹方法和合百種毒藥千種毒藥蛇毒生金銀毒蠱毒都無慈愍心無孝順心若故作者犯輕垢罪

此釋邪命自活戒也邪命揀非正命自活揀非為人既為佛子菩薩比丘當以乞法乞食而為生活乞法謂乞實相一乘之法珍重守護以護法身乞食謂乞檀越一餐之供清淨自活以資色身如是利已利人以為德業利已者不墮非佛子故利人以積彼善根故若以邪命邪求不但釋子不得作為亦非清淨信士所宜故戒之也以惡心故者揀非善心為道故為利養者亦非為求救濟衆生苦故邪命事別開無量總則八種法一者販賣男女色此事離他骨肉玷人門風不顧羞恥道俗共制二者自手作食自磨自舂佛制比丘食法尚以淨人授受方食豈聽沙門作生活計既失威儀亦長貪心此事惟制出家三者占相男女占則斷人禍福相則判人窮通亦非沙門所為四者解夢吉凶解人夢中所見夢事斷其吉凶也五者是男是女

此卽妄定六甲所生是男是女六者呪術工巧呪爲諸呪呪以驅神遣將攝人魂魄術爲幻術種種幻事以幻惑人工爲精工巧爲巧匠皆世人所作已上俱非釋子所宜爲也七者調鷹方法調謂善調鷹犬能使疾便以取物命道俗共戒八者和合百種毒藥千種毒藥蠱毒藥有百千種略出一二一者和合蛇毒害人幷害生命故二者和合生金銀毒謂生金生銀性最毒以此毒人害物和合諸蟲蠱毒毒人及毒生靈故以上道俗共制違而作者都無慈愍心都無孝順心也都無慈愍心者全無一念視人如子女故都無孝順心者全無一念視人如父母故如是邪命爲利而故作者犯輕垢罪

○第三十不敬好時戒

若佛子以惡心故自身謗三寶詐現親附口便說空行在有中爲白衣通致男女交會婬色作諸縛著於六齋日年三長齋月作殺生劫盜破齋犯戒者犯輕垢罪

此釋不敬好時戒也言不敬好時者謂於天王巡狩年月日期不修福慧無敬畏心有失大利故戒之也若佛子下至親附四句明不敬好時之心口便說空至犯戒者一節詳不敬好時之事言以惡心故者揀非修出世善心故自身謗三寶者揀非但以口謗三寶故謂心若不正則身自不端身不端則百事皆不實故詐現親附者釋不實義謂本非與人親厚而現親厚之相以圖依附口便說空者見其心詐行在有中者見其身謗爲白衣等者申明自身謗三寶行在有中之義爲白衣者乃爲世諦中人經理也通致男女者通謂通達致謂致意以女意達於男以男意達於女凡私通婚嫁之事作諸縛著全不解脫今舉一事以戒餘耳於六齋日等者此句正明不敬好時戒也月六齋日年三齋月俱是鬼神得力之月日也亦乃天神巡狩人間考較善惡之期於此月日持戒作福福勝餘時月六齋者初八二十三乃是毗沙門天王分鎭南洲之日十四二十九如月小二十八乃是天王太子十五與三十乃天王自身也年三長齋月者

每年正。五。九。此三月者名三善月。是帝釋天巡狩之月。此天殿中有大寶鏡。從年正月則照南贍部洲。二月則照西牛賀洲。三月則照北俱盧洲。四月則照東勝神洲。五月復照南贍部洲。如是三番照察人間。善惡凡人舉心動念。自然鏡中顯現分明。是故為佛弟子。於此月日宜。當勸人齋戒放生。作諸福德。而反於此時中反作殺生劫盜。破齋犯戒。損人功德。滅人法財。自害害人。結過犯輕垢罪

如是十。戒應當學。敬心奉持。制戒品中廣明

如是一。句總結前十戒之文。應當下二句。以勸修行。時時刻刻。心心念念。修學此戒。不可忘失意也。

制戒品一。句引大部中別。品廣明此義

○第三十一不行救贖戒

。佛言。佛子。佛滅度後。於惡世中。若見外道。一切惡人。劫賊。賣佛菩薩父母形像。及賣經律。販賣比丘比丘尼。亦賣發心菩薩道人。或為官使。與一切人作奴婢者。而菩薩見是事已。應生慈悲心。方便救護。處處教化取物贖佛菩薩形像。及比丘。比丘尼。一切經律。若不贖者。犯輕垢罪

此釋不行救贖戒也。救即救護。贖即取贖。菩薩護持三寶。有理有事。以理持事。以事持理。互相顯發。若見三寶破壞。不急救贖。三寶從此斷滅。人間慧命福田亦無地矣。故戒之也。佛言佛子。下舉時分也。意謂佛在世時。無此等事。佛滅度後。於惡世中。或有此事耳。惡世即五濁惡世時也。於此時中。多諸外道惡人。言外道者。不達自心。多執異見。外于正道。故名外道。斷佛慧命。故名惡人。如是之人。常與佛法共諍。與僧共諍。劫三寶財。盜賣佛菩薩像。或賣父母形容。且佛為大慈父。菩薩為大悲母。能與衆生樂。能拔衆生苦。皈敬供養。得福無量。豈可賣乎。賣則破滅佛寶。獲罪無量也。及賣經律者。經以開心見性。而詮真常。律制三業。六根清淨解脫。豈可賣乎。賣則破滅法寶。販賣比丘比丘尼者。謂比丘僧尼。是人間福田。住世僧寶。賣則破滅僧寶。于三寶中。罪皆無量。亦賣發心菩薩道人者。此廣彔道俗四衆。謂凡發大乘心。修大乘行者。俱是有

道之士故稱道人。如是比丘道人等。或被劫擄盜去。賣爲官使。與一切人作奴婢者。菩薩見有如是苦難事已。應生拔苦與樂之心。假諸善巧。設多種方便門。急急救護。處處教化。贖越取彼財物。擴佛菩薩形像。如法供養。俾見相皈依。獲福滅罪。及贖比丘比丘尼。令離苦難。安隱修道。并贖一切經律。使法輪常轉。用開迷途。是名佛子住持三寶。行菩薩道。倘見此事。不救贖而坐視者。犯輕垢罪

○第三十二損害衆生戒

若佛子。不得畜刀杖弓箭。販賣輕秤小斗。因官形勢。取人財物。害心繫縛。破壞成功。長養猫狸猪狗。若故養者。犯輕垢罪

此釋損害衆生戒也。爲菩薩者。當以慈悲喜捨爲根本心。六度萬行爲方便門。若害物傷慈。非是大士心行。故戒之也。若佛子下。總標損害衆生事。言不得畜刀杖弓箭者。謂此惡器。損害衆生身命。惡心易起。是故不得畜也。不得二字貫下。不得販賣輕秤小斗。明瞞暗騙。損害衆生交易。不得因官形勢取人財物。倚威挾勢。非善法求。損害衆生。名利不得。所求不遂。復假官威。害心繫縛。損彼衆生形體。不得求財不遂。勸彼變賣兒女產業。破壞成功骨肉。不得長養猫狸猪狗。捕鼠害物。爲利販賣。以恩結仇。已上諸戒。不得有作。向下結過。若故養者。犯輕垢罪。問文中所言。不得畜。貫害心。長養。有多種事。結文只言若故養者犯罪。何也。答養尚不得。豈許畜賈。故一戒一切戒也

○第三十三邪業覺觀戒

若佛子。以惡心故。觀一切男女等鬬。軍陣兵將劫賊等鬬。亦不得聽吹貝鼓角。琴瑟箏笛箜篌。歌叫妓樂之聲。不得摴蒱圍棋。波羅塞戲。彈棋六博。拍毱擲石投壺。牽道八道行城。爪鏡蓍草。楊枝鉢盂。髑髏而作卜筮。不得作盜賊使命。一一不得作。若故作者。犯輕垢罪

此釋邪業覺觀戒也。邪業揀非正業。覺即覺照。觀即觀察。覺體本無邪正。全在照察。若被物轉。即名邪業覺觀。若能轉物。即名正業覺觀。此恐初心菩

隳心念不結。觀照不熟。故戒之也。若佛子下。總標邪業覺觀根本之義。言以惡心故者。揀非爲行道中隱顯攝化遊戲等。念明是逐情流戀。故名惡心。觀一切男女等鬪者。正明邪業覺觀之事相也。觀即能觀之心。一切等者。即所觀之境也。此有二事。一者。謂即一切男女戲舞之事。二者。或乃因忿相諍鬪毆之事。故云一切男女等鬪。軍陣兵將等鬪者。即兩國齊殺。以各圖封蔭。故劫賊等鬪者。此即盜賊劫掠鬪殺之事。以上鬪事不一。但係眼觀。使心流逸。此戒眼觀。即是戒心。切勿被爭鬪境所轉。欲令眼根得其清淨。心亦清淨。所謂一根清淨。而多根清淨也。是故應效諸大菩薩。常與五陰等魔共戰可也。亦不得聽吹等者。承上不但眼家不得邪觀。耳家亦不得邪聽。是則清淨耳根。不被物奪。即旋轉聞機故。貝即螺貝。南蠻國人吹以節樂。鼓即枝鼓。斫木爲匡。以革蒙兩面可擊者也。角即犀角。羌胡吹之。以驚中國之馬。琴即雅琴。古制五絃。今制七絃。瑟者。有五十絃。庖犧所作。虞舜改爲二十五絃。箏十三絃。蒙恬所作。笛有七孔。以竹爲之。箜篌者。有二十四絃。師延所作。已上皆是樂器之類。歌叫妓樂之聲者。即人樂之聲也。雖則人樂有異。一入耳根。使心流蕩。以不得聽也。不得摴蒱等者。亦令身根消事。摴蒱即賭博。是圍棊。即奕棊。是波羅塞戲。即象是棊。彈棊。即漢詩雜徑戲。六博即揵陸。拍毱即蹴毬。是擲石。即今投壺。古以石投。今以矢。投牽道即走馬賈械之類。行城即城堞上行走。或牽道八道行城。棊是雜則事有各別。皆賭博之類也。爪鏡用藥塗指上。呪之則有光明如鏡。照人斷人吉凶。蓍草出文王墓。百莖一叢。上有青雲覆蓋。下有靈龜伏藏。是大截取以筮斷人休咎。楊枝即童柳。師附人耳。逆報人禍福者。是鉢盂即今呪水盌。是以水注盂。用以刀呪攪之。令定以斷人是非。故髑髏取新屍首。呪之自靈。能說人禍福。故而作卜筮者。此總收上幾種而言。不得作盜賊使命者。意謂設遇盜賊擄去。乃至舉命。必不可爲彼作使命也。一一不得作者。此句總結是德可許

勸誡之言。謂上諸邪事業。俱非佛子所爲。故一一不得作。若故作者。犯輕垢罪。經中音樂博簺之具。多同此方。故引釋之。（上文波羅塞戲彈棊二解謎畫刻之戲耶悉波羅遮戲即諸區戲彈棊即象棊是也）

○第三十四暫念小乘戒

若佛子。護持禁戒。行住坐臥。日夜六時。讀誦是戒。猶如金剛。如帶持浮囊。欲渡大海。如草繫比丘。常生大乘善信。自知我是未成之佛。諸佛是已成之佛。發菩提心。念念不去心。若起一念二乘外道心者。犯輕垢罪。

此釋暫念小乘戒也。暫即頃刻也。念即作意也。言小乘戒。揀非大乘。昔舍利弗行菩薩行。遇婆羅門乞眼。舍利弗言。眼在我身有用。你用何爲。婆羅門言。汝修菩薩行者。施乞即與。莫管有用無用。時舍利弗即取眼與彼。得在手。以鼻嗅之曰。腥臊臭物。用他作麼。唾踏而去。舍利弗言。菩薩行難。只一念中。捨戒退墮。從爾二十小劫。故戒之也。若佛子下。此總標明行菩薩行時。分言護持禁戒者。護即防護。使魔無能侵。故持謂堅持。使心無有退。故禁即約束。五根不動。戒即止滅。意地不起。所謂精進持淨戒。猶如護明珠也。行住坐臥。即四儀處。日夜六時。晝六夜六之十二時也。於此時分。護持佛戒。不被境風耗散。是則戒堅得定。定復發慧。三學具足。三身圓滿也。讀誦是戒。申明護持方便。言護持是戒者。云何護持。即當熟讀是戒。對本尋之。知戒輕重開遮。誦久識本究心。明其指歸。保持是戒。猶如金剛。以金剛智。能碎一切妄想顛倒。擬護戒品。亦如帶持浮囊。得渡苦海。浮囊。渡海器也。昔有商人持囊渡海。海中羅刹從乞浮囊。其人不與。乃乞一半。亦不應許。至乞一絲。亦不能順。何故。命在囊故。浮囊若破。則於海岸終不能到。以喻持戒之人。欲渡生死苦海。設遇愛染羅刹。假求一願。亦終不從。何故。命在戒故。戒若有破。則溺生死苦海。永無出期。是故護戒若此。如草繫比丘者。此喻持戒惡心不傷物。故昔有比丘被賊所抄。恐追趕至。故將此丘以草繫縛。比丘奉佛禁戒。不拔生草。不敢動移。

時遇王過得以釋毘此小乘法何以引喻大乘意謂小乘無疑成佛尚於此戒如是堅持況大乘人兼利自他豈可於是戒中而生放逸是故菩薩持戒亦當如此常生大乘淨信者正謂小乘之人不信自心是佛茲者大乘新學雖生是信恐遇二境則退故勉於此大乘常生淨信恒無間斷應信自心是佛自心作佛以決定信信得我是因中一尊未成之佛但未即得果地莊嚴以我行願未圓惑障未空故也諸佛是已成之佛者意謂諸佛已得三身圓滿萬德具足五住究竟二死永亡是故我能如是修因必然如是證果若少有怠惰即失當來莊嚴之果佛也上護持禁戒者行也常生善信者信也自知我是未成之佛諸佛是已成者解也發菩提心者此心乃是信解行中本覺智體信解行三雖具若論佛果必於所發大乘菩提正心念茲在茲永無忘失以是念念不去于心乃是菩薩絕熱戒行佛果可期若於所信所解所行所發之中但起一念二乘外道心者犯輕垢罪問只此一念何云犯罪答經云覺念佛種有傷失菩提心即為魔業豈不致退墮二十小劫乎故此得罪

○第三十五不發願戒

若佛子常應發一切願孝順父母師僧願得好師同學善知識常教我大乘經律十發趣十長養十金剛十地使我開解如法修行堅持佛戒寧捨身命念念不去心若一切菩薩不發是願者犯輕垢罪

此釋不發願戒也承上護戒發心已起大乘信解又必發願勤求師友發明理趣於理不明猶恐錯念濫同小乘外道故戒之也若佛子下總標明發諸大願也言常應者謂發願不斷惟恐不恆所以常應發願以是大願無盡一切皆發眾生無盡而煩惱障業障報障一切無盡故菩薩之願心亦無有盡故云常應發一切願也孝順父母師僧等者此別開願心也願雖無量十願總攝一願孝順父母二願求好師三願求同學四願求大法五願求十發趣六願求十長養七願求十金剛八願求十地九願求開解佛乘十願堅持佛戒也一願孝順

父母。問曰。父母有生育之恩。師僧有教誨之德、自然不敢忤違。何假發願孝順。謂小乘戒中比丘爲道。若父母不能糊線。比丘乞食與半。雖孝不大。今於大乘戒中。以觀一切衆生。如已父母。若不發願孝順。恐同小乘見解。其心不普不恒。故當發願。如此二願得好師者。謂師有大乘小乘正見邪見有解無行有行無解之別。今所求者。願求正知正見解行具足之師。問上云發願孝順師僧。此又揀擇願得好師者何也。上在供養承事邊說。此在求道邊說。故當願求好師。非同我慢之心也。三願同學善知識者。雖逢聖師指點。更須賢朋資輔。即如臨濟激發於首座。昌黎發悟於三平。所以求師爲最。訪友第一。是故求同學者。必與善知識也。四願常教我大乘經律者。揀非小乘法也。承上求師擇友。爲欲常常教我大乘經律。使我頓圓佛慧故也。所以圓覺五性差別。乃在遇師遇教。是故願求大乘法也。五願修十發趣者。即十住位。以發眞源修空觀理。故六願修十長養者。即十行位。長養菩提假觀行。故七願修十金剛者。即十向位。智悲雙運修中道觀。故八願修十地者。即十聖位。以圓修三觀。圓證三身。故九願使我開解者。謂上教以大乘經律。非但只教熟讀而已。更欲於大乘經律中所詮三寶十聖修證菩提道法。一切行門。使我一一開解。得以如法修行。而速證佛果也。十願堅持佛戒者。謂雖求大乘智悲雙運。若不堅持佛戒。聖賢道果一切皆失。所謂若犯如微塵許。現身不得發菩提心。乃至佛性常住妙果一切皆失云云。是故發願堅持佛戒。設遇惡緣寧捨身命。念念不敢捨去堅持佛戒之心。如是發願。如是持戒。是眞佛子。決定成佛而無疑也。若一切菩薩不發是願者。犯輕垢罪

○第三十六不發誓戒

若佛子。發十大願已。持佛禁戒。作是願言。寧以此身。投熾然猛火大坑刀山。終不毀犯三世諸佛經律。與一切女人作不淨行。復作是願。寧以熱鐵羅網千重。周帀纏身。終不以此破戒之身。受於信心檀越一切

衣服復作是願寧以此口吞熱鐵丸及大流猛火經百千劫終不以此破戒之口食於信心檀越百味飲食復作是願寧以此身臥大猛火羅網熱鐵地上終不以此破戒之身受於信心檀越百種床座復作是願寧以此身受三百鉾刺身經一劫二劫終不以此破戒之身受於信心檀越百味醫藥復作是願寧以此身投熱鐵鑊經百千劫終不以此破戒之身受於信心檀越千種房舍屋宅園林田地復作是願寧以鐵鎚打碎此身從頭至足令如微塵終不以此破戒之身受於信心檀越恭敬禮拜復作是願寧以百千熱鐵刀鉾挑其兩目終不以此破戒之心視他好色復作是願寧以百千鐵錐劖刺耳根經一劫二劫終不以此破戒之心聽好音聲復作是願寧以百千刃刀割去其鼻終不以此破戒之心貪嗅諸香復作是願寧以百千刃刀割斷其舌終不以此破戒之心食人百味淨食復作是願寧以利斧斬斫其身終不以此破戒之心貪著好觸復作是願願一切衆生成佛菩薩若不發是願者犯輕垢罪

此釋不發誓戒也前為發願此乃發誓以先願後誓者猶馬雖有轡勒更加鞭策期其必至欲期大果若無決定大誓願力恐遇順境不能打過則所願必虛故戒之也從十大願已者躡前持佛禁戒起後言堅持佛戒者上云寧捨身命念念不去于心我發願已更立誓以堅之也立誓總有四段一者不作非梵行誓二者不虛受供養誓三者不染污六根誓四者本為化衆生誓初明不作非梵行者設若吾人欲念起時誓曰寧將此身投熾然猛火中受焦爛苦墮大坑漸受陷墜苦入刀山上受割截苦如是諸極苦處寧當現世一生忍受不以為患終決不敢毀犯三世諸佛所說清淨決定禁戒經律與一切女人作不淨行也二明不虛受供養誓此言復開六種一者不虛受衣服誓復作誓願如遇寒時寧以熱鐵羅網千重周而纏身皮焦肉潰不以為苦而終不敢以此破戒之身受於信心檀越一切衣服二者不虛受飲食誓復作誓願如遇饑時寧以此口吞熱鐵丸渴時及飲大流猛

火以受焦腸爛肺之苦。終不以此破戒之口食於信心檀越百味飲食。三者不應受臥具。誓復作誓願。如身體疲倦時。寧以此身臥大猛火羅網熱鐵地上。以受肉焦骨爛之苦。終不以此破戒之身受於信心檀越百種床座。四者不應受醫藥。誓復作誓願。如患病時。寧以此身受三百鉾刺身。縱經一劫二劫鉾刺之苦。終不以此破戒之身受於信心檀越百味醫藥。五者不應受田舍。誓復作誓願。如居止時。寧以此身投熱鐵鑊。經百千劫。誓當忍受。終不以此破戒之身受於信心檀越千種房舍屋宅。園林田地。六者不應受禮拜。誓復作誓願。如自尊自重時。寧以鐵鎚打碎此身。從頭至足。令如微塵。終不以此破戒之身受於信心檀越恭敬禮拜。三者不染汚六根。誓此誓復開五種。初淨眼根之誓。復作誓願。如眼對色之時。寧以熱鐵刀鉾挑其兩目。壞此肉眼。終不以此破戒之心。視他好色。以壞清淨法眼。闕清淨眼根。豈能壞乎。所言壞者。非是爛壞之壞。是令清淨眼根不得通徹無礙故。耳

二者淨耳根。誓復作誓願。如耳對音聲時。寧以百千鐵錐。劖刺耳根。縱經一劫二劫。如是至常至極之苦。寧當忍受。終不以此破戒之心。聽好音聲。以壞清淨法耳。三者淨鼻根。誓復作誓願。如鼻對諸香時。寧以百千刃刀。割去其鼻。亦可忍受。終不以此破戒之心貪嗅諸香。以壞清淨鼻根。四者淨舌根。誓復作誓願。如舌取飲食時。寧以百千刃刀割斷其舌。亦當受之。終不以此破戒之心食人百味飲食。以壞清淨舌根。五者淨身根。誓復作誓願。如身對好觸時。寧以利斧斬斫其身。當忍受之。終不以此破戒之心貪著好觸。以壞清淨法身。已上三科十二誓願。是自利行。下一誓願。乃利他行。四者本爲化衆生。誓復作願云。我今發願立誓。非獨自爲一已清淨解脫而已。本爲普化法界一切衆生。悉皆成佛故也。如是立誓發願。是名菩薩。若不發此四科十三種誓願者。犯輕垢罪。

○第三十七冒難遊行戒

若佛子。常應二時頭陀。冬夏坐禪。結夏安居。常用楊

枝澡豆三衣缾鉢坐具錫杖香爐漉水囊手巾刀子火燧鑷子繩牀經律佛像菩薩形像而菩薩行頭陀時及遊方時行來百里千里此十八種物常隨其身頭陀者從正月十五日至三月十五日八月十五日至十月十五日是二時中十八種物常隨其身如鳥二翼若布薩日新學菩薩半月半月布薩誦十重四十八輕若誦戒時於諸佛菩薩形像前誦一人布薩即一人誦若二及三人至百千人亦一人誦誦者高座聽者下座各各披九條七條五條袈裟結夏安居一一如法若頭陀時莫入難處若國難惡王土地高下草木深邃獅子虎狼水火風劫賊道路毒蛇一切難處悉不得入若頭陀行道乃至夏坐安居是諸難處亦不得入若故入者犯輕垢罪

此釋冒難遊行戒也前言發誓度生雖慈悲廣大恐初心菩薩道力未充不能一切無礙凡遇難處不可輕遊故戒之祇若佛子下標明菩薩遊行時也常應二時者每年春秋二時也是時溫和氣象萬物方長成熟時分堪當遊行是故菩薩應此時化衆生也頭陀者此云抖擻抖去客塵煩惱以求無上道法故冬夏坐禪結夏安居者謂冬時隆寒夏時酷暑當習靜坐禪離昏散心清寒暑患是故結冬休夏而精勤佛道也常用楊枝等者釋安居事謂凡結冬休夏之時須常用楊枝等十八種物爲法器也楊枝常用有五種利益一固齒二明目三清心四消風五除垢是故凡受食後宜用楊枝如或不用五百問云犯墮罪澡豆即皂角凡出廁畢以淨身手便可禮佛持呪誦經三衣即五衣七衣大衣也其大衣中亦有上中下三品三三共九品俱以蔽形除貪超俗服故鉢者梵語鉢多羅此云應量器大者斗五中者七升小者隨量比丘食法以一鉢資身斷邪命邪求故缾即軍持以注法水滋益衆生澡除塵垢故臥具梵語尼師壇此云敷具亦名隨足衣敷之坐禪以建五分法身如塔之有基故錫杖梵語隙棄羅此云錫杖亦名智杖亦名德杖表樹法幢顯聖人智故香爐表信斷法界疑入佛道故漉水囊者用密絹成漉水護生顯慈

心故。手巾。拭面便浴以潔垢故。刀子。古以戒刀降魔。今用剃除鬚髮。以斷愛根。別俗相故。火燧。即取火以資明破暗。表有慧故。鑷子。古頭陀跣足行。恐刺傷足。用以拔之。表盡煩惱諸毒刺故。繩牀。用繩串成。表脫貧高不生放逸故。亦不受地濕故。言經律者。經以開心見性成佛。果故。律乃嚴護身口意。令解脫。故佛菩薩形像者。佛是本師。夏尊菩薩乃同學善友。所謂生我者父母。成我者師友。何敢時刻忘之。又佛是果人。菩薩是因人。未成佛者。觀已成佛。我必如是證。觀未成佛。我必如是修。正爲安居行道榜樣。所以當供其妙像也。而菩薩行頭陀等者。釋上常應二時頭陀遊行事。毋暫離也。謂不但冬夏安居用之。即菩薩行頭陀時。及遊方時。無論行來百里千里。若遠若近。此十八種物。亦常隨身。皆不可離也。已上總明安居遊行常用法器事竟。向下申釋遊行時分。及常用法器之義。言二時頭陀者。在於何時。謂從正月十五日至三月十五日。是春分之時。從八月十五日至十月十五日。是秋分之時。是二時中。此十八種物常隨其身。何也。如鳥之二翼。若有失。則鳥難飛騰。法器若缺。則僧難遊行。所以常隨身也。若布薩日等者。此明遊行懺悔之法。梵語布薩。此云作法辦事。亦云我對說。又名相向說罪。以合過失相向對佛像前說懺罪過也。新學菩薩等者。揀非久修性地位也。新學智劣識強。於戒品中勉力堅持。若不謹束身心。恐墮放逸。故半月半月作布薩法。從此十重四十八輕之戒。相諦審有犯無犯。各爲懺悔也。於諸佛菩薩形像前誦者。佛在世時。對佛親誦。佛滅度後。得于像前爲作證明而誦。非敢自專。此十八種物中。所以有經律及佛菩薩形像故也。一人布薩下等者。明誦戒儀式。若誦戒時。一人布薩。即一人誦。若二及三人至百千人布薩。亦是一人誦戒。不可普誦。以致淆訛。其誦戒儀。誦者高座。聽者下座。而此誦者聽者。各各披九條七條五條袈裟。毋得著俗服。以乖僧儀。此之布薩法儀。不但頭陀行道時爲然。凡結夏安居時。一一如此法。則不可違也。已上

總明安居遊行法事竟。下明一切難處不可安居遊行也。先明頭陀遊行時。莫入難處。何等難處。謂若國難。刖本云惡國界。以此國中橫行殺法。及饑饉等時。難非宜遊行。故不可往也。言惡王者。謂國中主。不信三寶。不修福慧。是爲惡王。土地若下。高則坑下則濕。遊行險隘之難。草木深邃多諸惡獸。出入往返驚怖之難。水火風災。俱不可往。恐有漂焚鼓折驚恐之難。劫賊道路處。所恐有遭惧罔害之難。道路貫下毒蛇橫道處。所恐有途路螫害之難。有如是難。皆不得往也。一切難處等者。謂不止此難處而已。凡一切難處。悉不得入也。若頭陀行道等者。莫入難處。不但頭陀遊行難處不可得入。乃至夏坐安居。是諸難處亦不得入。此總誡安居遊行之當愼也。若乃自恃有德無妨。諸怖違佛言教。強入險處遊行者。犯輕垢罪

〇第三十八乖尊卑次序戒

若佛子。應如法次第坐。先受戒者在前坐。後受戒者在後坐。不問老少。比丘。比丘尼。貴人。國王。王子。乃至黃門。奴婢。皆應先受戒者在前坐。後受戒者次第而坐。莫如外道癡人。若老若少。無前無後。坐無次第。如兵奴之法。我佛法中。先者先坐。後者後坐。而菩薩一一不如法次第坐者。犯輕垢罪

此釋乖尊卑次序戒也。此戒緣上布薩誦戒而來。謂誦戒者高座。聽者下座。以下聽衆。亦有高下次序。以凡一切坐衆。不可紊亂。有乖佛制。故戒之也。若佛子下。此總標明坐序法也。先受下別釋也。謂若佛子坐法。應如法次第坐。言如法者。謂依佛制而坐也。謂先受戒者應在前坐。後受戒者應在後坐。不問老少。生年但依受戒次第而坐。如比丘比丘一類。比丘尼比丘尼一類。貴人貴人一類。國王國王一類。王子王子一類。乃至黃門奴婢各自一類。而分先後。非是無問僧俗貴賤。而混然論先後次序坐也。若是。不但不順世法。且亦不通佛法。以佛法中。卽百歲比丘尼。禮三歲沙彌。是百歲三歲乃是受戒三年百年。非世諦生年也。以百年者戒長臘深。三年戒晚臘淺。若一槩而論。受戒先後。應

三歲沙彌經百歲尼足何百歲尼而禮三歲足乎是知論戒各自爲一類以序先後且又以比丘爲宗主也莫如外道等者外道無有智慧無論若老若少無前無後坐無次第乃如兵奴之法一般而我佛正法中必以先者先坐後者後坐是名行菩薩道建立法門謙恭遜讓之義也而菩薩下結成違戒得罪所言爲菩薩者若不一一如法次第坐者犯輕垢罪此罪若不犯者如普照三昧云阿闍世王請文殊齋文殊尊讓迦葉前行曰大迦葉久爲沙門世間所有羅漢皆從仁後仁當前行迦葉答云計於法律不以年歲爲尊法律所載智慧爲尊神智聖達乃爲可尊博聞辯才乃爲可尊諸根明徹乃爲可尊文殊乃前行也問據此豈不乖尊卑次第耶答闍王之請意在文殊不在迦葉如天帝釋請華嚴師置座五百應眞之上卽其類也文殊始讓迦葉不敢違古佛之恒規迦葉終遜文殊所以順請主之本意此二大士正破我慢貢高之弊

○第三十九不修福慧戒

若佛子常應教化一切衆生建立僧房山林園田立作佛塔冬夏安居坐禪處所一切行道處皆應立之而菩薩應爲一切衆生講說大乘經律若疾病國難賊難父母兄弟和尙阿闍黎亡滅之日及三七日四五七日乃至七七日亦應講大乘經律一切齋會求福行來治生大火大水焚漂黑風所吹船舫江河大海羅刹之難亦讀誦講說此經律乃至一切罪報三惡八難七逆杻械枷鎖繫縛其身多淫多瞋多愚癡多疾病皆應講此經律而新學菩薩若不爾者犯輕垢罪

此釋不修福慧戒也此戒要令一切衆生植福植慧以成佛故若無福慧二種莊嚴則佛果菩提安可希冀故戒之也若佛子下標顯常心廣大心也謂能教者應常教化一切衆生建立三寶而亦常自修福修慧也建立等下正明勸修福慧之事建立僧房山林園田二句卽是與隆僧寶以修福也立作佛塔者卽與隆佛寶以修福也冬夏坐禪至

皆應立之者即興隆法寶以修福也天台疏中修福總有七事一建僧坊以爲衆僧棲息修道處故二治山林使與經行處以足材薪故三治園圃園以種植果蔬供佛僧故四治田地田以播穀地以種粟而備久遠資糧使得僧衆安心以辦道故五建佛塔莊佛相好嚴淨國界遠近瞻依增福慧故六治安居坐禪處所以爲息定有所歸止易得定故七治一切所行道處皆應立者如行準提呪者應爲立準提堂乃至觀音勢至文殊普賢藥師彌陀等行隨一切行人所行一切行門皆應爲立一切處所令彼道人處處得以安隱而行道故上爲修福若乃非理募化自附營修以公濟私誤因昧果所謂天堂未就地獄先成如是修福不如避罪若果眞爲興隆三寶因果分明纖毫無差復能無我人相了達三輪體空如是修福是爲眞行菩薩道者上修福德以滿自他檀波羅蜜下修慧德以圓自他般若波羅蜜故其慧有聲聞慧有菩薩慧菩薩智慧應爲一切衆生講說大乘經律以大乘

經律者乃有滅惡生善之功除罪薦福之益是故令修大乘之智慧也若疾病下正明令修菩薩智慧之德相也若疾病時應講此經律也以得除滅一切諸苦令安樂故若國有難而講此經律者以得滅除刀兵饑饉令諸國土得豐泰故若遇賊難而講此經律者以得解脫一切劫殺得無擾故若父母兄弟和尙阿闍黎亡滅之日及三七日四五七日乃至七七日亦應講此大乘經律者以得解脫一切幽冥之苦得見佛聞妙法故若是一切齋會求福亦應誦此經律者以得圓滿一切衆生所有心願令成就故行來治生講誦此經律者以具足一切如意法財周濟世間無乏少故若爲大火所燒而誦此經律者以能使解脫一切熱惱令淸涼故若爲大水所漂而誦此經律者以能令超脫一切愛河到彼岸故若遇黑風所吹船舫而誦此經律者以得解脫一切無明煩惱法船度衆生故若遇江河大海羅刹之難而誦此經律者以能令害心頓歇鬼氣潛消俱解脫故不但此也乃至一

切罪報。三惡。八難。七逆。杻械枷鎖繫縛其身。若講此經律者。謂此經律為大赦。善俱令身心速解脫故。多淫多嗔多愚癡多疾病。如是等報皆應講此經律者。謂此經律具足一切戒定慧。樂能滅一切貪瞋癡苦。能除身心病患。令證五分法身故也。如是若依修福修慧方名自利利他。而諸新學菩薩若不如是修福慧者。犯輕垢罪

如是九戒應當學。敬心奉持。梵壇品當說

如是一句。總結前九戒也。應當一句。結勸自利。應當學也。敬心一句。結勸奉持當流通也。梵壇一句。乃引大部別品廣明其義。顯此處所說者倘為略也

○第四十揀擇授戒戒

佛言。佛子與人授戒時。不得揀擇。一切國王。王子。大臣。百官。比丘。比丘尼。信男。信女。婬男。婬女。十八梵天。六欲天子。無根。二根。黃門。奴婢。一切鬼神。盡得受戒。應教身所著袈裟。皆使壞色。與道相應。皆染使青黃赤黑紫色。一切染衣。乃至臥具。盡以壞色。身所著衣。一切染色。若一切國土中。國人所著衣服。比丘皆應與其俗服有異。若欲受戒時。應問言。現身不作七逆罪耶。菩薩法師不得與七逆人現身受戒。七逆者。出佛身血。殺父。殺母。殺和尚。殺阿闍黎。破羯磨轉法輪僧。殺聖人。若具七逆。即現身不得戒。餘一切人盡得受戒。出家人法。不向國王禮拜。不向父母禮拜。六親不敬。鬼神不禮。但解法師語。有百里千里來求法者。而菩薩法師以惡心瞋心。而不即與授一切眾生戒者。犯輕垢罪

此釋揀擇授戒戒也。謂佛戒法平等。一切皆應得受。若分貴賤高下。應受不授。不應受而授者。先已得罪。豈可為師。故戒之也。佛言佛子者。呼名而告既為佛子。必當上弘下化。為授戒師。凡與人授戒時。應當平等施與。不得揀擇也。不揀有二。一授戒法不揀。二授衣法不揀。先明不揀授戒。無論一切國王。王子。大臣。百官。比丘。比丘尼。信男。信女。婬男。婬女。十八梵天。六欲天子。無根。二根。黃門。奴婢。一切鬼神。盡得受戒。不應揀也。何以故。謂但凡有心

者。皆當作佛。豈不𦖃得受戒。是故不應擇也。應教身下。次明授衣亦不揀也。言應教身所著袈裟等者。上與授戒。是令心體如法。此與授衣。乃令身相亦如法也。謂但受戒者。若心體如法。凡身相不如法者。不能令人深起敬信。若是身相如法。心體不淸淨者。諸天神明未必歡喜。必也內具戒心。外具法服。表裏如一。即獲天龍恭敬。戒神護持。所以凡授衣者亦不揀也。袈裟辨前。言皆使壞色者。謂離外染心。故與道相應者。謂於內受道法正相應。故皆染使下。申明壞色也。謂皆一一染之。而似靑黃赤黑紫色故也。彌沙塞云。思入玄妙。究暢幽密。應著靑色。摩訶僧祇律云。勤學衆經。宣說員義。應著黃色。曇無德云。通達理味。開導利益。應著赤色。薩婆多云。博通敏達。導以法化。應著黑色。迦葉遺云。精勤勇猛。快攝衆生。應著木蘭色也。此五部中。皆用五種壞色。非正五色。言應著木蘭者。如木蘭葉之靑。似紫而非紫。故又律部中所言靑色之下有非靑等二字。可證五色非五正色。一切染衣等者。

謂不但袈裟者。皆以染壞。但凡一切染衣。乃至臥具氈皆以壞色也。已上二種。應不揀竟。向下應揀。亦有二法。先明衣中有揀。謂凡比丘身所著衣。一切皆以染色。雖云不揀平等。與之內有不當間者。應別之也。何者。如若一切國土之中。國人所著衣服。爲比丘者皆當與其俗服有異。故不同耳。次明戒中有揀。謂若欲受戒時。戒師應于求受戒者問言。汝今現身不作七逆罪耶。問定有無。無則應與授戒。有則不應與授。何故。謂七逆罪障深重。故是以菩薩法師不得與七逆人現身授戒。何名七逆。一出佛身血。二殺父。三殺母。四殺和尙。五殺阿闍黎。六破羯磨轉法輪僧。七殺聖人。若具此七逆者。即現身不得戒。所以應揀。除一切人盡得受戒。所以不得揀也。出家人法等者。此明僧俗受戒體義之不同也。優婆塞戒經云。若優婆塞優婆夷等欲受三皈五戒之法。必先稟禮君親眷屬家屬祖先。然後方可求受戒法。若出家人受戒之法。不同優婆塞等受戒之法。謂始出家之時。先辭禮君親

過已。故出家後。以道自重。不務世禮。所以不向國王禮拜。不向父母禮拜。六親不敬。離愛念。故鬼神不禮。離諂媚。故如是一切放下。但只解得法師說戒之語。便得受菩薩戒。故也。有百里下。正明惡心揀擇之義。上云。但能解法師語。盡得與他授戒。設若百里千里。以至誠心而來法師座前。求授戒者。而為菩薩法師。即當以慈悲心平等與之授戒。是名菩薩。設若反以惡心嫉妒。瞋心憍慢。而不即與授一切眾生戒者。犯輕垢罪

○第四十一為利作師戒

若佛子。教化人起信心時。菩薩與他人作教誡法師者。見欲受戒人。應教請二師。和尚。阿闍黎。二師應問言。汝有七遮罪不。若現身有七遮罪者。師不應與授戒。若無七遮者。得與授戒。若有犯十重戒者。教懺悔。在佛菩薩形像前。日夜六時。誦十重四十八輕戒。苦到禮三世千佛。得見好相者。若一七日。二三七日。乃至一年。要見好相。好相者。佛來摩頂。見光華種種異相。便得滅罪。若無好相。雖懺無益。是人現身亦不得戒。而得增長受戒益。若犯四十八輕戒者。對首懺悔。罪便得滅。不同七遮。而教誡師。於是法中。一一好解。若不解大乘經律。若輕若重。是非之相。不解第一義諦。習種性。長養性。性種性。不可壞性。道種性。正覺性。此其中多少觀行出入。十禪支。一切行法。一一不得性法中意。而菩薩為利養。為名聞。故惡求多求。貪利弟子。而詐現解一切經律。為供養故。是自欺詐。亦欺詐他人。故與人授戒者。犯輕垢罪

此釋為利作師戒也。此戒承前所云不犯七逆罪者。盡與受戒。如受戒後。設有犯戒。其為師者云何教令懺悔。設於懺悔之法不解。而為利作師者。得何等罪。故戒之也。若佛子下。舉能教顯所教。有根性者。菩薩與他人下。明教誡師不得自專。以授戒時。必同二師授也。二師應問言下。審明無遮難者。方堪與授戒也。若有犯下。明受戒後懺悔之法。若不解下。明不解者。不堪為師。而菩薩下。明無解作師之罪也。教化人起信心時者。謂此菩薩欲為人作教誡法師。教人發起大乘信心。授戒之時。不得

事自一已爲人授戒。應教受戒之人。請和尙闍黎二師。二師應問受戒者。言汝有七遮罪否。否者問定有無之剛。若現身有七遮罪者。師不應與授戒。若無七遮者。得與授戒。是故二師應先審問遮難。遮難若無。方許授戒。若有犯下。此是世尊大慈大悲之心。爲後末世一種癡迷衆生。恐遇逆順境緣。不能排遣。犯此十重戒者。開此一種懺悔法門。方便濟拔。若不勤求懺悔。必陷三塗。永無出期。是故若有犯此十重戒者。應教急急懺悔。其懺悔法。應教在佛菩薩形像前。日夜六時。以至誠心。誦此十重四十八輕戒相。知所犯戒。深生慚愧。觀罪性空。懇懃悔過。苦到稱禮三世千佛。言苦到者。如苦到來時節。如救頭然之急相也。是故禮拜稱揚過去。未來現在三千諸佛。萬德洪名。如是禮拜哀求。得見好相。罪便得滅。若無好相。立一七日。二三七日。乃至一年。必竟要見好相。言好相者。或坐禪中。或禮拜中。或睡臥中。或經行中。或見佛來摩頂。或見光見華。見種種異相。以此證知。便得滅罪。許可復

戒。若無此好相。罪不得滅。如悔心未切。雖懺無益。是人現身亦不能得復戒。但得增長未來受戒益耳。犯十重罪。必要好相。若犯四十八輕戒者。對首懺悔。罪便得滅。准地持經第四卷方便處品羯磨文云。菩薩一切所犯突吉羅罪。當向大小乘人有力解語能受懺者。如法懺悔。如比丘犯突吉羅罪懺悔法。說以其不同七遮十重戒。故而教誡。下正爲作教誡師者勉之。於是懺悔法中。一一好解。不可忽略也。言好解者。乃善解也。謂於大乘經律輕重開遮。是非之相。一一明徹。不得以輕作重。以重作輕。應當懺者教令懺悔。應復戒者即與復戒。毋得以是爲非。以非爲是。有悞人也。若乃不解大乘經律。於中若輕若重。是罪非罪之相。不解第一義諦實相之理。不解習種性。長養性。性種性。不可壞性。道種性。正覺性。於是三賢十聖法門。其中多少觀行出入。乃至十禪支。一切行法。一一不得此法中意。是即不堪爲人師範。應生慚愧也。習種性等已解上卷文中。言其中多少觀行者。如十住中空

觀多假觀少。十行位中。假觀多空觀少。十向位中。中道觀多。空假觀少。十地菩薩位中。自初地後至六地前。無相觀少。有相觀多。五地已後七地已前。有相觀少。無相觀多。至七地後。純無相觀。故云多少觀。行言出入者。即三昧中出定入定之方便。法十禪支者。解前即四禪中所修觀法。一切行法。結上觀行法門。一一不得此法中意。總結上文而言。謂此大乘一切修斷觀行法門。甚深微妙。若是一一不得此法中意。自利尚難。況利人乎。如盲人引路。彼此俱有陷墜之患。可不慎哉。而菩薩爲利養等者。謂自無所解。但貪利名。故而強爲人師也。矯飾威儀。廣陳因果。取信愚夫。於中獲利。如斯求名爲利。俱非是善。故名惡求多求也。貪利弟子等者。因師貪利名於前。弟子亦效行之於後。互相讚歎。詐妄欺人。本自不解一切經律。而詐現能解一切經律。究其所以。實爲求供養故。如是之人。是名自欺自詐。亦欺詐他人。是故與人作師授戒者。犯輕垢罪

○第四十二爲惡人說戒戒

若佛子。不得爲利養故。於未受菩薩戒者前。若外道惡人前。說此千佛大戒。邪見人前。亦不得說。除國王。餘一切不得說。是惡人輩不受佛戒。名爲畜生。生生不見三寶。如木石無心。名爲外道邪見人輩。木頭無異。而菩薩於是惡人前。說七佛教戒者。犯輕垢罪

此釋爲惡人說戒戒也。惡人有多種。但不受菩薩戒。及不信敬三寶。毀謗戒者。俱名惡人。倘與彼前稱說。而反增彼毀謗罪過。故戒之也。言不得爲利養故者。前云不解經律。不得爲利妄說。是戒此言能解法者。即亦不得貪利而濫說也。濁而與飲。則水之味甘。暗而思明。則燈之用大也。是以未受大戒人前。及外道惡人前。皆不得說此千佛大戒。不但未受大戒人前。及外道惡人前。不可說。即邪見人前。亦不可說也。邪見人者。乃隨外道唱和。易生反復人也。除國王者。謂諸國王乃域中之主。故如來滅度之時。以佛法僑付囑國王宰臣掌護。俾令三寶得以住世。又大國王即人中天。顯人敢過選

善自不宜人長短。故凡所行佛事。不宜隱諱。況與說衆條焉。是故唯除國王。餘一切人不得說也。言僧不得說者。是罪人。覆貪嗔障。心婬殺穢體。而好宣人長短過失。於是佛性戒中。有耳不聞。有鼻不嗅。有舌不發。有身不觸。有心不知。雖在人類。名為人中畜生。縱三寶在前。彼若罔見。以是生生不見三寶。且畜生中。尚有報障輕者。或時一聞佛言。即得解脫。如龍聽法。而即悟道。蟒聞懺法。而即生天。今人不受佛戒。尚不如畜生乎。然而形雖若人。實同木石無心。況木石之為物。亦有感應道交之時。生公說法。頑石點頭。今人不受佛戒。頑石之不若矣。如是之人。名為外道。名為邪見人輩。雖曰有情。實與木頭無異。木頭本無知覺。焉知有佛戒耶。所以不得向彼說也。而此菩薩若乃為利養。故於是惡人之前。說此七佛教誡法者。是為裨販之流。是故結過犯輕垢罪。言七佛教誡。今舉七佛以該三千。謂此戒者。乃是三千諸佛共護。故不可褻說也。

○第四十三無慚受施戒

若佛子。信心出家。受佛正戒。故起心毀犯聖戒者。不得受一切檀越供養。亦不得國王地上行。不得飲國王水。五千大鬼常遮其前。鬼言大賊。入房舍城邑宅中。鬼復常掃其脚跡。一切世人皆罵言。佛法中賊。一切衆生。眼不欲見。犯戒之人。畜生無異。木頭無異。若故毀正戒者。犯輕垢罪

此釋無慚受施戒也。慚愧之水。能滌罪垢。若無慚愧。則其罪垢。日日深厚。以是帶罪受供。眞可憐愍。故戒之也。若佛子下。總明先後二心。初明先心。謂此佛子。初發信心。出家而受佛正戒者。是名好心。為道堪為福田。應當受供養。故下明後心。上言好心受戒。堪當受供。若乃故變所信之心。反起不信之心。而毀犯聖戒者。即失福田。不堪受供。問。前云正戒。後云聖戒。何也。正謂此戒離偏邪。故聖謂此戒諸佛共證說。故故毀此戒。即不得受一切信心檀越供養。不但不得受供而已。即亦不得於國王地上行。不得飲國王水。所以者何。以是水土皆屬國王。惟有道行者。可以飲履。無戒德者。於四事中。

俱爲無分。故佛藏云。佛言。我聽持戒比丘。而受供養。破戒比丘。我則不聽受一飲水。又俱舍云。犯根本戒。於大衆食。及僧住處。佛不許此噉一段食。蹈一脚跟之地。卽此義也。五千大鬼等者。謂持戒者。天龍八部。諸戒神王。恒相衞護。毀戒之輩。五千大鬼。常遮其前。善惡分感。理應然也。鬼言大賊者。世間劫盜。於佛法中。尚有所畏敬。今此破戒之人。不敬佛法。不畏因果。凡受檀越所施。皆爲竊用。內無慚愧。外無怕怖。非賊之大者乎。如是之賊。凡入房舍城邑宅中。護戒鬼神。不惟呵罵大賊而已。復常掃其脚跡。何者。蓋以如來行處。皆有足輪。人天供養。增益福慧。今此破戒比丘。遊行脚跡有穢。淸淨伽藍。是故鬼復常掃其脚跡也。一切世人皆罵言者。兼未發心童稚之流。謂不但鬼神瞋責。卽一切世間人。見破戒者。咸皆罵言。此破戒比丘者。乃是佛法中賊。佛藏經云。破戒比丘。竊入我法。此人著衣食飯。皆是盜得。又佛所言。我滅度後。持戒比丘。能令佛法久住。破戒比丘。能令佛法速滅。是知破戒者。乃佛法中賊也。又且豈獨世人罵言而已。凡若一切有眼衆生。皆不欲見。何故。謂是犯戒之人。乃非人類。與畜生無識者無異。與木頭無知者無異。故如是觀之。諸佛聖戒。不可毀犯明矣。若故毀佛正戒。無慚受施者。犯輕垢罪

○第四十四不供養經典戒

若佛子。常應一心受持讀誦大乘經律。剝皮爲紙。刺血爲墨。以髓爲水。析骨爲筆。書寫佛戒。木皮穀紙絹素竹帛。亦應悉書持。常以七寶無價香華。一切雜寶爲箱囊。盛經律卷。若不如法供養者。犯輕垢罪

此釋不供養經典戒也。承上言毀戒者。人鬼俱呵。持戒者。天龍悉護。如是皆繇受戒功德之力。是故應當供養流通戒法。不然。使佛慧命不復相續。卽爲背恩。又爲自棄。故戒之也。若佛子下。舉能信之心。所信之法。言常應一心者。卽是一念無間之心。而何法上用心。惟有受持讀誦大乘經律。甚深微妙法也。剝皮爲下。乃明尊重供養流通之義。流通佛法。法師有六種。一受持。二讀誦。三書寫。四禮拜。

五講演六供養此中有五以供養中具禮拜也又流通佛法有事有理以事雖多不出二種一捨身命二捨財寶捨身命者即剝皮爲紙刺血爲墨以髓爲水析骨爲筆如是捨不堅固世間身命書寫佛戒流通常住法寶智慧身命二捨財寶者有二一捨輕財即以木皮縠紙絹素竹帛亦應悉書持故二捨重財常以七寶無價香花一切雜寶爲箱爲囊盛經律卷以捨此不堅固之世寶財流通常住出世之法寶財如是供養是名佛子一心受持行菩薩道弘護三寶之功德也若不如法供養惜其世財而捨法身慧命財者犯輕垢罪

○第四十五不化衆生戒

若佛子常起大悲心若入一切城邑舍宅見一切衆生應唱言汝等衆生盡應受三皈十戒若見牛馬豬羊一切畜生應心念口言汝是畜生發菩提心而菩薩入一切處山林川野皆使一切衆生發菩提心是菩薩若不教化衆生者犯輕垢罪

此釋不化衆生戒也此戒係前捨身命財流通戒法若不廣化衆生受持佛戒仍是法教之不普耳故戒之也若佛子下標明行菩薩道本因心也常起大悲心者菩薩以度盡衆生爲願故見衆生在世苦不能離如切膚痛故發拔苦之大悲心所以恒常起也若入一切等者正明大悲心行所入之處謂諸衆生無盡世界無盡故菩薩大悲心亦無有盡是以凡入一切城邑舍宅之處見諸衆生應當唱言汝等衆生各各俱有佛戒之性係汝無始至於今生背覺合塵而以五戒不持人天路絕今當覺知前念起惡捨此惡心盡應受持三皈十戒能止後念令其不起此之三皈十戒乃是一切衆生所歸覺路成佛之正因心所謂衆生受佛戒即入諸佛位也菩薩戒本經云若人聞三寶名則不墮三惡道何況至心皈依三寶又戒境云皈依佛者永離地獄皈依法者永離餓鬼皈依僧者永離傍生所以三資爲大舟航爲大慈父能保衆生不墮苦處出生死之苦海到菩提之覺岸者也十戒即菩薩十無盡波羅提木叉戒非沙彌之十戒若

見牛馬等者推廣以明度生之普上言入城見生
乃指人類而言此下見生卽指畜類而言說見牛
馬豬羊一切畜生云何教化應當心中作念口中
發言汝是畜生亦具有知覺者卽是戒性本覺之
心因爾衆生迷此本覺眞心而爲無明之妄心也
只今返妄便可皈眞是故教令發菩提始覺心翻
破無明之不覺心永離畜生道苦毋使再迷此心
可也而菩薩入一切等者言不但城邑舍宅人類
畜生二種衆生當施教化乃至一切所至山林川
野凡見一切禽獸衆生亦皆如是使發菩提心也
如是方便如是教化名爲菩薩大悲之心若不如
是教化諸衆生者犯輕垢罪

○第四十六說法不如法戒

若佛子常行教化起大悲心入檀越貴人家一切衆
中不得立爲白衣說法應在白衣衆前高座上坐法
師比丘不得地立爲四衆白衣說法若說法時法師
高座香華供養四衆聽者下坐如孝順父母敬順師
教如事火婆羅門其說法者若不如法說犯輕垢罪

此釋說法不如法戒也上文所云若入城邑曠野
凡見一切衆生皆普教化使發菩提之心然此不
過一兩言句以故隨便爲說若爲人衆分析說法
之時又卽不可輕褻而說褻則得罪故戒之也若
佛子下標明菩薩本行心也言常行教化者謂諸
菩薩行門無量無非以教化衆生爲事又則所貴
惟在恒心故言常行教化所謂無間歇也又起心
度生者有二此所起者卽大悲心此心乃卽一切
衆生離苦得樂之最勝心故起此悲心也入檀越
下正明所用悲心之處檀越卽好施之美稱貴人
家者卽是國王太子宰官爲人中尊故云貴人家
也一切衆中卽該四衆八部等衆不得立爲白衣
說法云何而說應在白衣衆前高座上坐而說此
乃尊人以尊法也是故法師比丘不得地立而爲
四衆白衣說法四衆卽比丘等白衣乃未受戒人
等若爲說法之時爲法師者理宜高座而坐座前
當以香華供養以展請法至誠法師乃可代佛應
機而說法也四衆聽者各其類次第下坐以受

法者當如是也。上明說法如法。下明聽法如法。如孝順父母等者。謂聽法者敬師如孝順父母。不敢少怠慢。故如是說者聽者。人已兩利。功德不可思議。其說法師。若不如法高座香花供養而爲說者。犯輕垢罪

○第四十七非法制限戒

若佛子。皆以信心受戒者。若國王太子。百官。四部弟子。自恃高貴。破滅佛法戒律。明作制法。制我四部弟子。不聽出家行道。亦復不聽造立形像佛塔經律。立統制衆。安籍記僧。菩薩比丘地立。白衣高座。廣行非法。如兵奴事主。而菩薩應受一切人供養。而反爲官走使。非法非律。若國王百官。好心受佛戒者。莫作是破三寶之罪。而故作破法者。犯輕垢罪

此釋非法制限戒也。上言必應高座上坐。如法爲說。惟恐聽受法者。自恃尊位。必不如法從聽。反起傲慢惡心。而作破法罪業。故戒之也。若佛子下。標明道俗尊卑。一切佛子。皆以信心受持佛戒。同立護法之心。爲佛四衆弟子。非局外之人也。若國王下別開非法制限之人。四部弟子。乃即在家出家四衆。問其中亦有無位。云何能破法耶。謂假他人威勢亦作破法事耳。故統論之。自恃高貴破滅佛法戒律者有三義。或者身雖受戒。高心未除。見僧高座上坐。輒生我慢。故起破法之心。或見師友說過舉罪。不肯降心受誨。而欲掩恥。故起破法之心。或初本是信心。身在法中。後來見有壞法不肯之流。遂於三寶不生信敬。故起破法之心。故云自恃高貴破滅佛法戒律。明作制等四句。申明破法之事。明謂彰明。作謂作用。制謂制限。法謂法度。以此法度曉諭該管。制我四部弟子。云何而制。不聽出家行道。言不聽出家者。不許新增。即破僧寶。亦復不聽造立形像佛塔者。即破佛寶。不聽貫下。不聽造印經律。即破法寶。如是皆明破滅三寶之事。故云明作制法等也。立統制衆二句。申明制限之事。既已不許新增出家。於舊出家僧人。又乃別立統屬。禁止於衆。安其籌籍。記僧名字。以令照世應役。與民編户。故云立統制衆。安籍記僧也。制限如此。

尙何敬重三寶之有。寶積第四卷云。爲子出家。父母障止。卽其父母乃感七世貧婆之報。況壞佛法之報應乎。菩薩等下。申明非法之法。謂此菩薩比丘乃修道人。是爲僧寶。如來佛法流通於世。衆生慧命不致斷絕。全賴是人。宜當尊而敬。以高座。而反令之地立。白衣未受戒人。求解脫道。敬事三寶。當宜地立。而反高座。廣行非法。使諸菩薩比丘。如兵奴之事主。而菩薩下。勸明不可破。誠然。而爲菩薩者。應受一切天人供養。乃名福田之身。而反爲官家之走使。如此非法而制。非律而限。豈是靈山付囑而來者哉。亦非初以信心受佛戒者之所爲也。若國王百官等。旣是初心好心受佛戒者。原爲求出離道。卽當體佛深慈。莫以高貴自恃。作是破滅三寶之罪。又藏經云。國王長者。從體事三寶中來。豈可昧其來因。而不爲善。反爲惡乎。是乃自失將來福慧之因。反招惡業之果。若故作破法者。犯輕垢罪。

○第四十八破法戒

若佛子。以好心出家。而爲名聞利養。於國王百官前說佛戒者。橫與比丘比丘尼菩薩戒弟子作繫縛事。如獄囚法。兵奴之法。如獅子身中蟲。自食獅子肉。非餘外蟲。如是佛子自破佛法。非外道天魔能破。若受佛戒者。應護佛戒。如念一子。如事父母。不可毀破。而菩薩聞外道惡人以惡言謗佛戒之聲。如三百鉾刺心。千刀萬杖打拍其身。等無有異。寧自入地獄。經於百劫。而不聞一惡言破佛戒之聲。況自破佛戒。教人破法因緣。亦無孝順之心。若故作者。犯輕垢罪。

此釋破法戒也。上爲在家菩薩破佛法戒。此乃出家菩薩自破法戒。以破法罪不善。故戒之也。若佛子下。標明出家之因心也。以好心出家者。謂出家之因緣有多種不同。或因恐怖。或因逼迫。或因氣惱。或爲名聞。或爲利養。或爲生死。言好心者。正明爲生死發心出家者也。而爲名下。此明道心之不恒也。謂始發心出家。原爲生死。後來或與貪名好利者同事。漸相染習。故亦轉成爲名爲利人也。則本所云。不以好心出家亦可。何也。爲名聞利養故

也佛藏經云。佛告舍利弗。昔迦葉佛預記我言。釋迦牟尼佛法中。多受供養故。法當疾滅。舍利弗。我法實以多受供養故。法當疾滅。是故貪名好利而出家者。俱非好心。而反破滅佛法。故耳於國王。下此申明為名利之事。言為名利故者。揀非為求護法故也。是言為成名利。若乃不與國王太子百官交友。則名不弘。其利不大。故與國王太子百官交友。便於彼前說佛戒者。其義有三。一者。尊貴之人。素所崇敬。故在彼前而說佛戒。令彼信受增長善根。得以護法住念三寶。故二者。尊貴之人威力自在。仗彼威力。歷已同行。横與比丘比丘尼及菩薩戒弟子。作繫縛事。如獄囚法。令不出離。如兵奴法。使聽其命。以辱同類。故三者。因自不能守戒。見持戒者反加毀謗。故於尊貴人前。說佛戒者所言佛戒。乃本無持無犯。以持犯者。但束身耳。是横與比丘比丘尼及菩薩戒弟子。作繫縛事。安居等事。即如獄囚之法。以是自繫自縛。不得解脫。事上座等。亦似兵奴之法。自拘自束。不敢放逸。以是謗言。使

彼隨而和之。以令佛戒不致流通。衆生慧命不致相續。已上三者。前之一法。是好心出家者。後之二法。是乃不以好心出家。此之三解。隨人識取。如獅子下。引喻以明破法之相。如是破佛戒者。即如獅子身中之蟲。自食獅子之肉。非餘外蟲能也。獅子乃獸中王。何蟲敢近。食獅子肉。惟是獅子自身中蟲。方能食獅子肉。非餘外蟲敢食也。如是等者。合上之喻。言如是佛子者。乃法內相關人。應護佛法。今反自破佛法。非是外道天魔不相關切之人。而能破之。豈非自殘自毀者哉。故云如是佛子自破佛法也。若以初來好心受戒論之。凡受佛大戒者。應護佛戒。如念一子。佛戒即汝當身一件要緊大事。譬如一子。若失則終身無倚。戒法若破。佛果三身終無所獲。是故保戒護戒。如念一子。又若護佛戒者。當如奉事父母。佛為慈父。而受戒諸佛子。同氣連枝。念其共受之戒。為此身所從出之父母也。所謂諸佛阿耨多羅三藐三菩提法。皆從此經出。也。是乃尊親之至。愛惜之深。不可毀破。細而推之。

而菩薩聞外道惡人以惡言謗佛戒之聲。如三百鉾刺心。痛不可忍。亦如千刀萬杖打拍其身。痛難可受。聞謗之痛。與傷身心之痛等無有異。又非止此一生而已。寧當自入地獄。經於百劫千劫長遠之時。受如是苦。不以爲患。而不忍聞一惡人言破佛戒之聲也。夫聽他人之謗聲。尚不忍聞如此。況自家破佛戒。而又忍心敎有勢力之人廣作破法罪案因緣。反横加刑於諸佛子者乎。夫此全不念同稟共本之源。毫無一念孝順之心。是以佛子誠佛子者。豈是實爲生死好心出家而來受佛戒者之所爲耶。若故作破法者。犯輕垢罪

如是九戒。應當學。敬心奉持

如是二字。總結上九戒法。應當一句。以勸修學。敬心一句。以勸奉持此戒。勿忘失也。以上五番總結乃隨別釋小科而結之也。向下總結四十八輕。收上五番總勸修學而奉持也

○二總結戒相

諸佛子。是四十八輕戒。汝等受持。過去諸菩薩已誦。未來諸菩薩當誦。現在諸菩薩今誦

諸佛子一句。結告其人。是四十八一句。舉法勸受持也。過去下等數句。引同行者以勸誦也。誦四十八輕戒。非我獨勸汝等新學持誦。乃是過去諸菩薩已誦。未來諸菩薩當誦。則汝等現在諸菩薩今誦。已上正宗分文義竟

○三明流通分三　初流通本戒　二總結本品

三總讚流通

○初流通本戒

諸佛子聽。十重四十八輕戒。三世諸佛已誦。當誦。今誦。我今亦如是誦。汝等一切大衆。若國王。王子。百官比丘。比丘尼。信男。信女。受持菩薩戒者。應受持讀誦解說書寫佛性常住戒卷。流通三世一切衆生。化化不絕。得見千佛。佛佛授手。世世不墮惡道八難。常生人道天中。我今在此樹下。略開七佛法戒。汝等大衆當一心學波羅提木叉。歡喜奉行。如無相天王品勸學中一一廣明。三千學士時坐聽者。聞佛自誦。心心頂戴。喜躍受持

此乃釋結流通本戒也。諸佛子下。誡聽本受戒法。三世諸下。引證以勸誦也。言諸佛子汝等聽我所說十重四十八輕戒法。實三世諸佛相傳而誦。過去諸佛已誦。未來諸佛當誦。現在諸佛今誦。我今亦隨諸佛如是而誦。是故汝等一切大衆。若國王王子之仁君。文武百官之良臣。此皆居塵不染。尊重佛法之佛弟子。比丘。比丘尼。乃是出家受法弟子。信男。信女。乃即在家淨信弟子。既皆受持菩薩戒者。悉應受持讀誦解說書寫此本佛性常性戒卷。流通三世一切衆生。展轉流布化化不絕。爲急務也。得見千佛等者。正明流通戒法之益。所言展轉流布。化化不絕者。是何利益。謂得見千佛。佛佛授受。以佛佛授受。故乃得生生世世不墮惡道八難苦處。此上滅罪之益。向下獲福之益。謂既不墮諸難處。當生何處。答當生在人道天中。乘願力而修道也。我今等者。此下舉法結勸。謂我釋迦如來。今在此道樹下。示現成道。示轉法輪。初結波羅提木叉。十重四十八輕戒者。乃是略開過去七佛所說。一切衆生修因證果心地法戒。汝等大衆。應當一心學此十重波羅提木叉戒。以是勸汝歡喜奉行。勿自怠耳。此是略言。如大部內之無相天王品勸學文中。則一一廣明也。三千學士。即在會諸菩薩。總該天龍八部道俗貴賤而言。時坐聽者。聞佛自誦十重四十八輕戒法。悉皆心心頂戴其言。喜躍受持。不敢忘失佛性種子也

○二總結本品

爾時釋迦牟尼佛。說上蓮華臺藏世界盧舍那佛心地法門品中。十無盡戒法品竟。千百億釋迦亦如是說。從摩醯首羅天王宮至此道樹下住處說法品。爲一切菩薩不可說大衆受持讀誦解說其義亦如是。千百億世界蓮華藏世界微塵世界。一切佛心藏地藏戒藏。無量行願藏。因果佛性常住藏。如是一切佛說無量一切法藏竟。千百億世界中。一切衆生受持。歡喜奉行。若廣開心地相相。如佛華光王七行品中說

此總結顯一佛多佛。本佛迹佛。所說心地戒法。以

勸流通大略之義爾時釋迦王法品竟一節乃結此界一佛所說法也言爾時者即上囑付大衆聽受心地戒法之好時也釋迦牟尼佛者乃我娑婆教主化身如來說上蓮華臺藏世界盧舍那佛所傳心地法門品中十無盡戒法品如是行布圓融之一事理已說究竟而千百億釋迦亦悉如此娑婆教主所說不異皆從摩醯首羅天王宮中至此菩提樹下及諸住處所說法品亦無有異而爲一切菩薩不可說之大衆如是大衆各各受持讀誦書寫解說其義亦如娑婆大衆受持不二不但此也如千百億世界中佛乃至微塵世界中佛是一切世界內本佛迹佛及迹迹佛此之一切諸佛所說之三十心心藏十地地藏十重四十八輕光明金剛寶戒戒藏三賢十聖所起無量一切妙行行藏所發無量無邊百千大願續藏百劫修行勝因因藏成等正覺佛果果藏一切衆生本覺佛性之常住藏如是心地戒行願因果七種爲別佛性一種是總常住二字即是讚詞讚此佛性雖隨緣立名而性無遷改如在心言名爲不生不滅清淨本心在地名爲眞如平等理地在戒名爲光明金剛寶戒在行名爲普賢道行在願名爲諸大願王在因名爲本源自性深因在果名爲究竟無上菩提涅槃妙果故言佛性常住俱言藏者謂此八種廣博包含圓融徧攝具足一切無有窮盡如是上言一切諸佛所說此心地等無量一切法藏究竟而千百億世界之中一切衆生受持歡喜一一奉行亦如此界衆生等無有異如是本佛迹佛迹迹之佛說法度生大略如此若乃廣開心地相相之義則又在大部之中如佛華光王七行品中詳其所說重言相相依一心地相廣開無量相也

〇三總讚流通三　初讚持戒益　二勸觀戒體
三勸護回向

〇初讚持戒益

明人忍慧強能持如是法未成佛道間安獲五種利
一者十方佛慈念常守護二者命終時正見心歡喜
三者生生處爲諸菩薩友四者功德聚戒度悉成就

五者今後世。性戒福慧滿。此是諸佛子。智者善思量

此乃讚獎持戒利益之。義言明人者。乃即超越愚夫之類者也。忍慧二字。即顯明人能護持戒之體用也。謂此明人。能具忍慧二強之。德以有忍強力故。則不被物轉也。有慧強力。故則能轉於物也。如是之人。能持心地戒法。此人決定當來成佛無疑。且未成佛道間。先已安然自獲五種殊勝利益。何名五益。一者佛護益。謂持戒人。現前即感十方諸佛。俯加慈念。常為守護。使其進道無魔。得以紹隆佛種。故二者善終益。此人緣持佛戒。臨命終時。乃得正見。心生歡喜。遠離顛倒夢想。無惡境現前。故三者好侶益。此人生生世世。在在處處。同行同住。為諸菩薩道友。以無惡黨混同。故四者德備益。此人無量功德品聚。緣持十重。四十八輕。光明金剛戒度。悉能成就。無一法不足。故五者道成益。此人從今向後。自性戒體。福慧圓滿。得名稱兩足尊。故前四種益是因。後一種益是果。此五種利。是持戒諸佛子。所得明智之人。當於此實相心地戒法思量體會而修行也

○二勸觀戒體

計我著相者。不能信是法。滅壽取證者。亦非下種處。欲長菩提苗。光明照世間。應當淨觀察。諸法眞實相。不生亦不滅。不常復不斷。不一亦不異。不來亦不去。如是一心中。方便勤莊嚴。菩薩所應作。應當次第學。於學於無學。勿生分別想。是名第一道。亦名摩訶衍。一切戲論惡。悉從是處滅。諸佛薩婆若。悉由是處出。

此乃觀察實相戒體之義。承上既是智者。當於此戒體性。善為思量。勿使錯亂而修。所以者。何若計我之外道。著相之凡夫。如是等人。俱為根塵所縛。不能信是無受而受。無持而持。清淨之戒法也。何故以著我取相者。不能善思量。故不但凡外不能。縱使就空守寂。滅壽取證。聲聞二乘之人。亦非是下菩提種處。所謂焦芽敗種之流也。然佛戒平等。豈偏絕彼。奈彼等人不善思量。故皆無分。設凡夫外道。欲長此菩提心苗。使智慧光明。能照察世間者。應當於此心地戒中。發起無礙清淨之慧。靜觀

靜察諸法之中眞而無妄實相之理即本吾人圓滿清淨戒體此法不屬緣生亦復不屬緣滅以是一切諸法緣會而生此之眞而無妄實相戒體本來無動一切諸法緣盡而滅此之眞而無妄實相戒體本來無倒故云不生亦不滅不同凡夫之生滅也此戒體性不但不屬凡夫生滅亦即不屬外道斷常以本剎那無住而不屬常萬古恒如而不屬斷故云不常復不斷也又不但不屬凡夫生滅外道斷常等法即二乘修證等法總不相關所謂類殊難合而本不一同體難分而本不異迎之莫知所主而本不來追之莫知所從而本不去故云不一亦不異不來亦不去也如是之法既不屬生滅斷常一異去來是何法耶權在此一心中當方便勤莊嚴一心即毗盧法界寂滅心所謂寂滅者名爲一心以先悟此心爲本因地復依此心而起方便道勤修種種行門以此莊嚴無上菩提如是慧解如是妙行實非凡外小乘思量所能作者乃是發大乘心受大乘戒之諸菩薩所能作雖然

名大非是一口說了就是必須次第如法善學始得相應云何次第學也即於研眞斷惑之有學處眞窮惑盡之無學處於此勿生分別有無想相以不生分別處是名不落二乘之第一道亦名摩訶衍之大乘法也第一道即上一心摩訶衍即上方便所以修如是道則此凡外小乘一切戲論惡法悉從是大道處而滅盡無餘諸佛智慧神通三昧薩婆若之妙果悉繇是處而得顯出無少欠也此之不可思議心地戒法豈非善思觀察而能獲滅罪生善之益哉

○三勸護回向

是故諸佛子宜發大勇猛於諸佛淨戒護持如明珠過去諸菩薩已於是中學未來者當學現在者今學此是佛行處聖主所稱歎我已隨順說福德無量聚回以施衆生共向一切智願聞是法者疾得成佛道

所謂一切惡從此滅一切善從此生實非小根小器一朝一夕可能到者是故受戒諸佛子當發大勇猛心於諸佛淨戒必護持如明珠不令一毫損

染方是佛子持心地中光明金剛寶戒也過去下
引證結勸回向流通之義謂我勸汝等於此戒法
勇猛護持者非無證據也此大戒經乃過去諸菩
薩既證果者已於是中學而未來證果者當於是
中學此現在證果者今於是中學實三世諸佛本
因地中所經行處亦即我本師盧舍那常所稱
揚而讚歎也我亦下舉自證以勸謂我釋迦如來
已隨諸佛所說稱揚讚歎況汝等新學倍當勇猛
護持也回以下四句總結說心地戒本意蓋我與
諸佛如是所說心地戒中廣大無量無邊福德之
聚為隨順實相因此以施眾生俾各各皆以此戒
為因地心不同凡夫不類二乘共向一切諸佛種
智又願凡聞是心地戒法者不待來世方證無上
菩提當下疾得圓成佛果也上云眾生受佛戒即
入諸佛位豈虛言哉則所現千釋迦千百億釋迦
光光所化無量無邊微塵釋迦於此會歸自心舍
那之本佛千世界千百億世界微塵世界於此會
歸自體華藏之本境所說或重或輕無量無邊戒
法於此會歸自性尸羅之法門所度若僧若俗若
貴若賤無盡無邊一切眾生於此會歸自性有情
之眾生如是心地妙戒甚深法門不可思議不可
思議普願法界一切有情世世生生同發金剛不
壞之心當隨諸佛修學共證無上菩提妙果可也
直解義唯備自觀若大智者應閱雲棲大師戒疏
發隱

千華本師大和尚專精弘律鼎重法門手著
梵網直解久布海內甲申冬日於會稽戒壇更殫精
思重加刪潤命顯較正兼董剞劂永為定本乙酉
秋仲刻成謹誌歲月於後

婁東大戒弟子顯雲戒顯拜題

佛說梵網經直解卷下之二終

附直解事義

上卷之一

翻譯

翻譯者。謂翻梵天之語。成華夏之言。譯者易也。周禮設四官以達四方之事。東曰寄。南曰象。西曰狄鞮。北曰譯。今翻西語而云譯者。以經傳漢世。譯官多事北方。兼善西語。故易梵言曰譯。

五住

五住者。謂即五住地煩惱也。三界見惑為一住。即見一切住地。三界思惑分為三住。即欲愛住地。色愛住地。有愛住地也。根本無明為一住。即無明住地。由此五惑能令衆生住著生死。故名住地也。△見一切住地者。乃三界分別見惑。由意識對法塵分別起諸邪見。住著三界故。△欲愛住地者。乃欲界思惑。由意根對內我境起貪愛心。而於欲界住著生死故。△色愛住地者。乃色界思惑。以諸衆生不了此惑。住著色界禪定。不能出離故。△有愛住地者。乃無色界思惑。以不了此惑。住于禪定。不能出離故。△無明住地者。乃根本無明惑。謂諸聲聞緣覺。未了此惑。沈滯偏空。住於方便土中。大乘菩薩方能除斷。由餘惑未盡。住實報土。故名無明住地也。

二死

二死者。一分段生死。分即分限。段即形段。謂六道衆生隨其業力所感果報身命。身則有長有短。命則有壽有夭。而皆流轉生死也。△二變易生死。謂諸聲聞緣覺菩薩。雖離三界內分段生死。而有方便等土變易生死。如初住為因。後住為果。又後住為因。後後住為果。以其因移果易。故名變易生死也。

海有十德

海有十德者。海以深廣為名。謂佛智海深廣無涯。以喻十地。然欲入佛智海。十德之相。故以十德表之。△一次第漸深德。△二不受死屍德。△三餘水入中皆失本名德。△四普同一味德。△五無量珍寶悉蘊其中德。△六無能至底德。△七廣大無量德。△八大身所居德。△九潮不過限德。△十普受大雨無有盈溢德。

六十二見

六十二見者。謂於五蘊法上起執我見。如執色大我小。我在色中。色小我大。色在我中。離色是我。即色是我。如執色蘊有四我見。受想行識各有如是四我見。五四成二十見。過去二十。現在二十。未來二十。共六十。加斷常二根本。合六十二見

三十六物

三十六物者。一髮。二毛。三爪。四齒。五眵。六淚。七涎。八唾。九屎。十尿。十一垢。十二汗。已上爲外相。十三皮。十四膚。十五血。十六肉。十七筋。十八脈。十九骨。二十髓。二十一肪。二十二膏。二十三腦。二十四膜。已上爲內相。二十五肝。二十六膽。二十七腸。二十八胃。二十九脾。三十腎。三十一心。三十二肺。三十三生臟。三十四熟臟。三十五赤痰。三十六白痰。此上爲內含

五種不淨之身

五種不淨之身者。一生處不淨。是身爲臭穢不從蓮花生。二種子不淨。是身種不淨。父母邪想有。三自性不淨。四大不淨聚。海水洗不潔。四自相不淨。常流出不淨。如囊盛穢物。五究竟不淨。諦觀於此身。終必歸死處

四滿成佛

四滿成佛者。一者信滿成佛。謂依種性地決定信於諸法不生不滅。清淨平等。無可願求。是爲信滿成佛。即文中求求至心無生空一願之義。△二者解滿成佛。謂依解行地深解法性。無造無作。不起生死想。不起涅槃想。心無所怖。亦無所欣。是爲解滿成佛。即文中觀觀入定照無量界緣等義。△三者行滿成佛。謂依究竟菩薩地。能除一切無明諸障。菩提行願皆悉具足。是爲行滿成佛。即文中行滿願故。△四者證滿成佛。謂依淨心地。得無分別寂靜法智。及不思議勝妙功德。是爲證滿成佛。即文中佛果便成。觀一諦中道之義。於四滿中單舉解慧。是願體性者。此種性位是信成就。發心起行。修行故云解慧爲願體性。爲一切行本源也

五利使

五利使者。即身邊邪見。見取。戒禁取也。利即快利之

義謂此五種妄惑動念卽生造次恒有故使卽驅使之義謂諸衆生於此五種妄惑驅役心神流轉三界無有出期二義合言故名五利使也△一身見謂諸衆生於名色五陰十二入十八界中妄計爲身故△二邊見謂卽於前身見或執爲斷或執爲常各執一邊故△三邪見謂諸衆生邪心取理撥無因果斷滅一切善根故△四見取謂諸衆生於非眞勝法中謬計涅槃生心取著於邪見中執爲正見故△五戒禁取謂諸外道於非戒中謬計爲戒如雞狗等邪戒以爲眞戒取以進行故

五鈍使

五鈍使者卽貪瞋癡慢疑也鈍卽遲鈍使卽役使謂此五種妄惑由推前身見等五種利使而生對利說鈍故名鈍使也△一貪使者謂貪著世間色欲財寶恣縱心情引取而無厭足故△二瞋使者謂衆生於違情境上起諸瞋恚忿怒惱亂自他故△三癡使者謂諸衆生迷心緣境於一切法不能明了故△四慢使者謂諸衆生自恃種姓富貴有德有才輕蔑於他故△五疑使者謂諸衆生迷心乖理於諸法猶豫不決不能通達故由此五惑之所驅役流轉三界故名使也

百三昧

百三昧者大智度論具明百八三昧玆言百者略舉大數也△首楞嚴三昧於諸三昧行相悉能分別了知究竟一切魔惱不能破壞故△寶印三昧於一切三昧悉能印證然諸寶中法寶爲最故△師子戲三昧於諸三昧出入自在如師子戲能制羣獸故△妙月三昧能除無明黑暗諸法邪見故△月幢相三昧如大將以寶幢作月之像見者悉皆順從故△出諸法三昧能令一切三昧出生增長故△觀頂三昧入是三昧徧見諸三昧故△畢法性三昧決定知諸法性而得定相故△畢幢相三昧決定持諸三昧法幢最爲尊勝故△金剛三昧智慧堅固能破諸三昧故△入法印三昧持此法印能入諸法實相故△三昧王安立三昧於諸三昧中安住自在故△放光三昧能放種種光明照諸三昧故△力進三昧於諸三昧

得自在力。變現度生故△高出三昧。諸三昧性。從心而出。福德智慧。悉增長故△必入辯才三昧。能辯說一切三昧。知衆生語言經論等。分別無礙故△釋名字三昧。能解諸法。三昧名義故△觀方三昧。以平等心。觀十方衆生。皆得度脫故△陀羅尼印三昧。持諸三昧印。分別諸三昧。皆有陀羅尼故△無誑三昧。不生愛恚。無明。邪見。於諸三昧。都無迷悶之事故△攝諸法海三昧。能攝三乘諸法故△徧覆虛空三昧。或放光明。或以音聲。充徧無量虛空故△金剛輪三昧。持三昧輪。入一切法。所至無礙故△寶斷三昧。持此法寶。能斷一切三時煩惱諸垢故△能照三昧。以智慧明。照了諸法故△不求三昧。照諸法如幻。於三界愛欲。悉斷無求故△無住三昧。照諸法念念無常。無有住相故△無心三昧。心心數法。皆悉不行故△淨燈三昧。離垢慧燈。清淨明發故△無邊明三昧。以智慧明。普照無邊世界故△能作明三昧。如燈入暗。無不明了故△普照明三昧。如寶珠光。四邊普照故△堅淨諸三昧。清淨堅牢。垢法無染故△無垢明三昧。

離無明愛欲煩惱諸垢。明照一切三昧故△歡喜三昧。能生無量法歡喜樂故△電光三昧。於無始來所失之道。還復能得。如電光暫現。行者得路故△無盡三昧。滅諸法無常等。相入不生滅真實之理故△威德三昧。有無量威德。自在莊嚴故△離盡三昧。見諸三昧。無有窮盡。離一切斷滅之見故△不動三昧。知諸法實相。寂然不動故△不退三昧。住是三昧。不退轉故△日燈三昧。能照種種法門。如日燈破暗故△月淨三昧。慧照圓明。如月除暝故△淨明三昧。明照諸法。無有障礙故△能作明三昧。能與般若智相應。於諸三昧門。而作光明故△作行三昧。能發起先所得諸三昧故△知相三昧。見一切三昧中有實智慧之相故△如金剛三昧。能破煩惱結使。無有遺餘故△心住三昧。能攝散心。不動轉故△普明三昧。神通光明。普照諸法故△安立三昧。於一切功德善法中安立堅固不動故△寶聚三昧。能轉一切國土。皆成七寶故△妙法印三昧。得諸佛菩薩深妙功德智慧之法印。諸三昧故△法等三昧。能照衆生諸法。悉皆

平等故△斷喜三昧厭離苦空無我不淨之相不起樂著之想故△到法頂三昧以般若方便之力而到於法山之頂故△能散三昧能於空慧相應而能破散諸法故△分別諸法句三昧能分別諸法語言文句為衆生說詞無礙故△字等相三昧觀諸字諸語悉皆平等故△離字三昧謂不見字在義中亦不見字在字中故△斷緣三昧於苦樂三受還離不著心滅緣斷故△不壞三昧了法畢竟空寂戲論不能破無常不能轉故△無稱相三昧了法無相而不見諸法種種之相故△無處行三昧於三界火宅菩提涅槃畢竟空寂不依止故△離朦昧三昧於微翳無明等悉皆除盡故△無去三昧不見一切諸法去來之相故△不變異三昧觀一切法不見有變異之相故△度緣三昧於六塵中諸煩惱緣悉皆度脫故△集諸功德三昧修集一切善根功德初中後夜無休息故△住無心三昧住諸法實相中但隨智慧不隨於心故△淨妙華三昧於諸三昧中開諸功德華自在莊嚴故△覺意三昧令諸三昧變成無漏與七覺相

應故△無量辯三昧以無量辯才樂說無礙故△無等等三昧觀一切法皆同佛法與無等等般若波羅蜜相應故△度諸法三昧能入三解脫門超出三界度三乘衆生故△分別諸法三昧能分別善不善有漏無漏有為無為等相故△散疑三昧除一切疑網得一切諸法實相故△無住處三昧不見諸法定有住處故△一莊嚴三昧能觀諸法皆以一相智慧莊嚴故△生行三昧觀種種行入住出相皆空不可見故△一行三昧與畢竟空相應更無餘行故△不一行三昧以此三昧兼行餘行故△妙行三昧不見諸三昧二相即是畢竟空相應三昧故△達一切有底三昧以無漏智通達三有乃至非有想非無想之底悉皆令其散壞故△入名語三昧於一切諸法名字語言無不解了故△離音聲字語三昧觀一切法皆無音聲語言常寂滅相故△然炬三昧以智慧炬照一切法無錯無著故△淨相三昧謂能清淨具足莊嚴三十二相及觀諸法總相別相無無相故△破相三昧於諸三昧相無住無著故△一切種妙足三昧能

以諸功德種種莊嚴禪定智慧悉皆具足故△不喜苦樂三昧於世間苦樂諸境皆不喜樂故△無盡相三昧觀一切法不斷不常無壞無盡故△陀羅尼三昧住是三昧則能持諸三昧而聞持等諸陀羅尼皆自然而得故△攝諸邪正相三昧謂於正定邪定不定聚一切衆生都無所棄一心攝取而不見有邪正等相故△滅憎愛三昧於可喜不可喜法中不生愛瞋故△逆順三昧於諸法中逆順自在能破一切邪逆衆生能順一切可化衆生而又不著逆順之相故△淨光三昧於諸三昧光明清淨諸煩惱垢皆不可得故△堅固三昧以與諸法實相智慧相應皆悉堅固故△滿月淨光三昧清涼智光能滅三毒之火故△大莊嚴三昧以七寶香莊嚴恒沙佛國處故△能炤一切世間三昧三世間一切諸法皆悉能炤故△三昧等三昧觀諸三昧無有淺深與諸法相皆悉平等故△攝一切有諍無諍三昧於一切法不見是法如是不如是於衆生中亦無好醜諍論但隨心行而攝受度脫故△不樂一切住處三昧謂不樂住世間以世間無常故不樂住非世間不善於空故△如住定三昧如即有無不二之義謂知一切法如實相不見有法過此如者故△壞身衰三昧以智慧力分分破壞身諸衰相故△壞語如虛空三昧不見諸三昧語業依聲而有故△離著虛空不染三昧菩薩修行般若波羅蜜觀諸法畢竟空不生不滅於此虛空三昧之相亦不染著故

百法明門

百法明門者具有百八今舉百者略而言也本行集經云佛寄兜率天作護明菩薩將欲下生時說此留與諸天以作憶念後下生也△百八者所謂正信法明門不破堅牢心故△淨心法明門謂無穢濁故△歡喜法明門謂安隱心故△愛樂法明門令心清淨故△身行正行法明門身三惡業清淨故△口行淨行法明門斷口四惡故△意行正行法明門斷貪等三毒故△念佛法明門觀佛清淨故△念法法明門觀法清淨故△念僧法明門得道堅牢故△念施法明門不望果報故△念戒法明門一切願具足故△

念天法明門修廣大心故△慈法明門隨處善根攝勝故△喜法明門捨一切不喜事故△捨法明門厭離五欲故△無常觀法明門觀三界慾故△苦觀法明門斷一切願故△無我觀法明門不染著我故△寂定觀法明門不擾亂心意故△慚愧法明門內心寂定故△羞恥法明門能滅外惡故△實法明門不誑天人故△眞法明門不誑自身故△行法明門隨順法行故△三歸法明門淨三惡道故△知恩法明門不捨善根故△報恩法明門不欺負他故△不自欺法明門不自舉故△爲衆生法明門不毀呰他故△爲法法明門如法而行故△知時法明門不輕言說故△攝我慢法明門智慧滿足故△不生惡心法明門自護護他故△無障礙法明門心無疑惑故△信解法明門決了第一義故△不淨觀法明門捨慾染心故△不諍訟法明門斷瞋訟故△不癡法明門斷殺生故△樂法義法明門求法義故△愛法明門得法明相故△求多聞法明門正觀法相故△正方便法明門眞正行故△知

名色法明門除諸障礙故△除因見法明門得解脫故△無怨親心法明門於怨親中生平等故△除方便法明門知諸苦故△諸大平等法明門斷一切和合法故△諸入法明門修正道故△無生忍法明門證滅諦故△身念處法明門諸法寂靜故△受念處法明門斷一切諸受故△心念處法明門觀心如幻故△法念處法明門智慧無翳故△四正勤法明門斷一切惡成諸善故△四如意足法明門身心輕安故△信根法明門不隨他語故△進根法明門善得諸智故△念根法明門善作諸業故△定根法明門心得清淨故△慧根法明門現見諸法故△信力法明門過諸魔力故△進力法明門謂不退轉故△念力法明門謂不共他故△定力法明門斷一切念故△慧力法明門謂離二邊故△念覺分法明門如諸法智故△擇法覺分法明門照明諸法故△精進覺分法明門謂善知覺故△喜覺分法明門謂得諸定故△除覺分法明門知一切法平等故△捨覺分法明門厭離一切法故△正見法明門得漏盡聖

道故△正分別法明門斷一切分別無分別法故△正語法明門。斷名字音聲如響故△正業法明門。無業無報故△正命法明門除滅。一切惡道故△正行法明門。謂至彼岸故△正念法明門不念一切法故△正定法明門。無散亂故△菩提心法明門不斷三寶故△依倚法明門。不樂小乘故△正信法明門。得最勝佛法故△增進法明門成就一切善根法故△檀度法明門。教化衆生遠離慳貪故△戒度法明門。教化破戒衆生。遠離惡道故△忍度法明門。教化衆生捨瞋恚慢故△進度法明門。教化衆生。遠離懈怠故△禪度法明門。教化散亂衆生故△智度法明門。教化愚癡衆生。斷無明黑暗故△方便法明門。應機說法故△四攝法法明門。普攝衆生故△教化衆生法明門。不生疲倦故△攝受正法法明門。斷一切衆生諸煩惱故△福聚法明門。利益衆生故△修禪法明門。滿足十力故△寂定法明門。成就如來諸三昧故△慧見法明門。入智滿足故△入無礙辯法明門。法眼成就故△入一切行法明門。佛眼成就故△成就陀羅尼法明門。悉能受持佛法故△得無礙辯法明門。令一切衆生皆歡喜故△無生法忍法明門。謂得受記故△不退轉地法明門。具足往昔諸佛法故△從一地至一地智法明門。謂灌頂成就一切智。乃至得成阿耨多羅三藐三菩提故

上卷之二

九十五種

九十五種者。西域外道。有九十五種。束爲十一宗。一數論師。計神我諸諦。二勝論師。計六句義。三塗灰師。計自在天。四韋陀師。計那羅延天。五安荼論師。計本際。六時散外道。計物從時生。七方論師。計方生人。人生天地。八路伽耶。計色心法皆極微作。九口力論師。計虛空爲萬物因。十宿作論師。計苦樂隨業。十一無因論師。計自在生

三細

三細者。對六麤而言。即根本無明之惑也。一業相。即從眞起妄。初動之相也。然本覺心源。離念寂靜。因無明故。覺成不覺。遂成業相。二能見相。即見初動之相

也。亦名轉相。謂依初動業識。轉成能見之相也。三境界相。即轉相分別初動之境界也。亦名現相。緣前轉相則境界妄現也。

六麤

六麤者。緣三細而生。故名六麤。一智相。謂依第三境界相。不了自心所現。妄起分別。於染淨境。起愛不愛故。二相續相。謂依前智相分別。於愛不愛境。生樂生苦。覺心起念。相續不斷故。三執取相。謂依前相續緣念苦樂等境。心起著故。四計名字相。謂依前執取分別假名言說之相故。五起業相。謂依前名字。執取生著。造種種業故。六業繫苦相。即生死之苦。謂依前起業繫縛。則有生死逼迫之苦。不得自在故

二十五諦

二十五諦者。一冥性。二智大。三我心。四五唯量。即色聲香味觸五塵也。五五大。即地水火風空也。六五知根。即眼耳鼻舌身也。七五作業根。即手足口大遺小遺也。八心平等根。即意根也。九神我。主諦合有二十五法

三淨土

三淨土者。一常寂光土。亦名法性土。此即法身如來所依理土。通爲諸土體故△二實報莊嚴土。此即報身如來所受用土。有二。一者自受用土。即以所修自利行滿。從初成佛。盡未來際。變爲純淨佛土。衆寶莊嚴者是。二者他受用土。是即所修化他行滿。乃隨十地菩薩所宜居處。或大或小。或勝或劣。變成淨土者是△三變化土。亦名凡聖同居土。即是應身如來變化之土。謂佛以不思議神力。隨諸衆生善惡之業。變現淨穢之土。方便設化故

五怖畏

五怖畏者。一不活畏。謂諸初學菩薩。雖行布施。不能盡已所有。即恐自已不能過活。而生怖畏。此即登地菩薩因深果勝。於所受用。不假營爲。自然周足。但爲利益衆生。而行布施。故無不活畏△二惡名畏。初學菩薩雖欲與諸衆生同事而攝化之。然入諸酒肆等。恒懼譏謗。不能安行自如。而生怖畏。登地菩薩爲度有情。以大悲心。隨類受生。饒益一切。處天宮不爲樂。

入地獄不爲苦。婬房酒肆。去住無礙。故無惡名畏△三怖死畏。初學菩薩。雖欲用廣大心。內外俱施。然有時以財施。而於身命顧惜。不能自捨。而生怖畏。登地菩薩。成就法身慧命。了無生死。壽夭延萬劫。不爲長促。一念不爲短。但爲度脫有情。隨機示現長短壽命之相。心無罣礙。故無怖死畏△四惡道畏。初學菩薩懼生惡道。於不善法。分別對治。令其不生。常生怖畏。登地菩薩。或修禪觀之行。或起利生之心。雖有思惟。離諸散亂。隨願度生。平等無礙。故無惡道畏△五大衆威德畏。初學菩薩。或於王庭執理之處。或於善解法義人前。申宗敵論。唯恐有失。而生怖畏。登地菩薩。具足一切悲智雙運。或現神通。或說妙法。或入禪定。或行苦行。所作業行。一切眞實。百萬人天。縱任無礙。故無大衆威德畏

四明五明論

四明五明論者。一聲明。聲即聲教。明即明了。謂世間文章算數建立之法。皆悉明了通達。故二因明。因即萬法生起之因。謂世間種種言論。及圖書印璽地水火風萬法之因。皆悉明了通達。故三醫方明。即醫治之方法也。謂世間種種病患。或癲癇蠱毒。四大不調。鬼神呪詛。寒熱諸病。皆悉曉了。其因通達對治。故四工巧明。工即工業。巧即巧妙。謂世間文詞讚詠。乃至營造城邑。農田商賈。種種音樂。卜算天文地理。一切工業巧妙。皆悉明了通達。故五內明。內即佛法內教也。謂以持戒治破戒。禪定治散亂。智慧治愚痴。乃至種種染淨。邪正生死。涅槃對治之法。皆悉明了通達。故言四明者。除內明也

二十五有

二十五有者。四部洲爲四有。及修羅地獄餓鬼畜生爲八有。並欲界四王忉利夜魔兜率化樂他化六天。爲十四。加色界四禪爲十八。及摩醯首羅大梵王天。與無想天。並五那含天。爲二十一。合無色界四空天。共成二十五有

見惑

見惑者。分別曰見。謂意識對法塵。非理籌度。起諸邪見。如外道計斷計常。乃至有無等見。名見惑。惑者迷

惑也。謂諸衆生於一切法不了自性本空。妄生執著。惑於正道。流轉生死也。此見惑開爲八十八使。以五利五鈍十惑。於三界中以三四諦攝三。苦下具有十惑。成三十。集三滅下除身見邊見戒取。各具餘七惑。成四十二。合前有七十二。三道諦下除身見邊見。各具餘八惑。成二十四。合前有九十六。又於上二界四諦下各除瞋惑。去此八瞋。止有八十八也。

思惑

思惑者。俱生曰思。爲眼耳鼻舌身意六根。對於色聲香味觸法六塵。貪愛染著。迷而不覺。是名思惑。依法數中。唯取五鈍使中貪瞋痴慢四惑。於三界九地中。欲界一地四惑全有。上二界八地除瞋。唯貪痴慢。於此九地地地分爲九品。九九成八十一品思惑也。

塵沙惑

塵沙惑者。即界外四十二品無明分劑頭數。又以理事論。理惑即見思。能障眞諦之理。故事惑即塵沙。能障化導。礙俗諦之法故。

轉善作惡

轉善作惡者。華嚴經無厭足王。隱善顯相。現王者身。居多羅幢城。示惡持威。嚴刑治法。折伏剛強暴惡衆生。可治者治。可攝者攝。罰其罪惡。決其諍訟。撫其孤弱。皆令永斷殺盜邪婬。此則名爲轉善作惡也。

轉惡作善

轉惡作善者。涅槃經波羅柰國有屠兒。名曰廣額。日以殺羊爲事。舍利弗往化之。即回心受戒。放下屠刀。自言我是千佛中一數也。

以男爲女

以男爲女者。維摩居士示疾。佛敕文殊往問。舍利弗隨之。彼有天女妙入不思議境界。舍利弗謂言。汝何不轉女身。天女曰。我從十二年來求女人相了不可得。當何所轉。即時天女以神通力變舍利弗令如天女。天自化身如舍利弗而問言。何不轉女身。舍利弗以天女相而答言。我今不知何轉而變爲女身也。

以女爲男

以女爲男者。法華經龍女獻寶珠。世尊納受。即往南方無垢世界成等正覺也。

願生樂土

願生樂土者。佛世有王名頻婆娑羅。其王夫人名韋提希。其子阿闍世逆父禁母。母在禁中。一心遙想如來。以求救拔。果感如來爲說十六觀經。令彼發願往生樂土

誓願度生

誓願度生者。彌陀因中爲法藏比丘。廣發四十八願。願我來世我國中無有地獄。餓鬼。禽畜以至蜎飛蠕動之類。不得是願終不作佛。如是願願度生。同歸安樂也

願爲閻羅天子

願爲閻羅天子者。梁皇懺云。昔毗沙門國王與韋陀始王共戰。兵力不如。因發誓願。願我後生爲地獄主。治此罪人。十八大臣亦如是願。後果如之。閻羅天子。即毗沙國王是。十八大臣。即十八獄王是也

八十種好

八十種隨形好者。一無見頂相。二鼻高孔不現。三眉如初月。四耳輪輻相埵成。五身堅實如那羅延。六骨際如鈎鎖。七身一時何如象王。八行時足去地四寸印文現。九爪如赤銅色。十膝骨堅著圓好。十一身清潔。十二身柔輭。十三身不曲。十四指長纖圓。十五指文覆藏。十六脈深不現。十七踝不現。十八身潤澤。十九身自持不逶迤。二十身滿足。二十一容儀備足。二十二容儀滿足。二十三住處安無能動者。二十四威振一切。二十五一切樂觀。二十六面不長大。二十七正容白不撓色。二十八面具滿足。二十九脣如頻婆果色。三十言音深遠。三十一臍深圓好。三十二毛右旋。三十三手足滿。三十四手足如意。三十五手文明直。三十六手文長。三十七手文不斷。三十八一切惡心衆生見者和悅。三十九面廣姝好。四十隨衆生意和悅與語。四十一毛孔出香氣。四十二口出無上香。四十三威儀如師子。四十四進止如象王。四十五行法如鵝王。四十六頭如摩陀那果。四十七一切聲分具足。四十八四牙白利。四十九舌色赤。五十舌薄廣。五十一毛紅色。五十二毛軟淨。五十三廣長眼。五十四孔門相具。五十五手足赤白如蓮花色。五十六臍

不出。五十七腹不現。五十八細腹。五十九身不傾動。六十身持重。六十一其身大。六十二身長。六十三手足軟滑。六十四四邊光各一丈。六十五光照身而行。六十六等視衆生。六十七不輕衆生。六十八隨衆生音聲不增不減。六十九說法不著。七十隨衆生語言說法。七十一發音報衆聲。七十二次第有因緣說法。七十三一切衆生不能盡觀相。七十四觀無厭足。七十五髮長好。七十六髮不亂。七十七髮旋好。七十八髮色青珠。七十九面淨如滿月。八十手足有德相

三十二相

三十二相者。所謂足下平滿。因持戒故△千輻輪相。因修施故△足跟滿相。不欺衆生故△指纖長相。護正法故△指網縵相。不壞他衆故△手足軟相。施妙好服故△七處滿相。施淨飲食故△鹿王腨相。喜聞佛法故△馬陰藏相。覆藏他過故△身如師王相。廣修善法故△缺骨平滿相。善化衆生故△臂肘傭相。救護怖畏故△手摩膝相。見善樂助故△清淨身相。常修十善故△食至喉現相。常施病藥故△師子頰相。莊嚴善法故△四十齒相。心語平等故△齒密相。和合諍訟故△齒齊相。施珍寶故△四牙白相。三業清淨故△廣長舌相。護口過故△味中上味相。成就功德故△梵音相。常軟語故△紺色目相。修慈心故△牛王睫相。至心求道故△白毫光相。讚他功德故△頂肉髻相。敬父母師故△身軟柔相。樂說法故△身金光相。施敷具故△孔毛生相。離說世事故△身毛上靡相。受師友教故△髮色金精相。不惡加生故△得身如尼拘陀相。常修三昧故△得那羅身相。喜作佛像故

下卷之一

十種大數

十種大數者。一者阿僧祇。梵語阿僧祇。華言無數。謂從百洛叉爲一俱胝。乃至千千萬萬俱胝。等爲一阿僧祇△二者無量。謂從阿僧祇阿僧祇爲一阿僧祇轉。阿僧祇轉阿僧祇轉爲一無量△三者無邊。謂從無量無量。爲一無量轉。無量轉無量轉爲一無邊△四者無等。謂從無邊無邊。爲一無邊轉。無邊轉無邊

轉爲一無等△五者不可數謂從無等無等爲一無等轉無等轉無等轉爲一不可數△六者不可稱謂從不可數不可數爲一不可數轉不可數轉不可數轉爲一不可稱△七者不可思謂從不可稱不可稱爲一不可稱轉不可稱轉不可稱轉爲一不可思△八者不可量謂從不可思不可思爲一不可思轉不可思轉不可思轉爲一不可量△九者不可說謂從不可量不可量爲一不可量轉不可量轉不可量轉爲一不可說△十者不可說不可說謂從不可說不可說爲一不可說轉不可說轉不可說轉爲一不可說不可說也此是不可言說法門

一行三昧

一行三昧者出文殊所說摩訶般若經梵語三昧華言調直定又云正定一行三昧者惟專一行修習正定也謂修行之人應處空閒捨諸亂意繫心實理想念一佛專稱名字隨佛方所端身正向能於一佛念念相續而不懈怠於一念中即能得見十方諸佛獲大辯才也

十禪定

十禪定者一普光明三昧謂身土重重相入周徧廣無限故△二妙光明三昧謂自他身心境界無礙故△三次第佛國土三昧謂以如幻智應物動寂依根本智恒無往來現延促故△四淸淨身心行三昧謂過阿僧祇世界於諸佛所散花供養勤求法故△五知過去莊嚴藏三昧謂知過去諸佛出現劫刹度生壽命之次第故△六智光明藏三昧謂未來劫中說佛已說法及未說法皆悉知故△七了知一切世界佛莊嚴三昧謂能徧入十方世界見一切佛化莊嚴故△八一切衆生差別身三昧謂人身入夜叉身出乃至剎那入三世起故△九法界自在三昧謂自身毛孔入三昧而作諸佛事得法界自在故△十無礙輪三昧謂住無礙三業徧入佛土成衆生智轉淨法輪紹佛種故

十金剛

十金剛者華嚴經云△一者覺了諸法金剛心謂菩薩大願誓欲了知無量無邊不可窮盡一切法故△

二者化度衆生金剛心。謂菩薩以無上涅槃度脫無量無邊衆生出諸趣故△三者莊嚴世界菩薩金剛心。謂十方世界無量無邊。當以諸佛國土最上莊嚴之具而莊嚴故△四者善根迴向金剛心。謂菩薩以種種善根皆悉迴向無上佛果菩提。普及法界衆生故△五者奉事大師金剛心。謂菩薩以善根功德供養無量無邊諸佛悉周徧故△六者實證諸佛金剛心。謂菩薩於諸法實相之理非實非虛非有非無悉皆眞實而證知故△七者廣行忍辱金剛心。謂菩薩或被衆生訶罵捶撻或截手足或割耳鼻或挑其目或級其頭如是一切皆能忍受無瞋恨故△八者長時修行金剛心。謂未來世劫無量無邊不可窮劫我當盡彼劫中行菩薩道。教化衆生永無疲倦故△九者自行滿足金剛心。謂菩薩建立妙行以清淨心爲本能滿一切功德善根具足無上菩提道故△十者令他願滿金剛心。謂菩薩自行既滿慈悲之心轉更增上爲求解脫者說於涅槃。爲求佛法者說於大乘之法。悉皆令其心願滿故

十忍

十忍者。華嚴經云△一音聲忍。謂聞佛深教即能曉了忍可證無驚怖故△二順忍。謂於理事悉能隨順諦審此法忍可忍證而無違故△三無生忍。謂了達諸法本來無生亦無有滅。諦審此法忍可忍證而妄念不起故△四如幻忍。謂了達諸法皆從因緣和合而生如幻如化性本空寂諦審此法忍可忍證而無著故△五如燄忍。謂了知一切境界悉如陽燄無有眞實。諦審此法忍可忍證而無執故△六如夢忍。謂了諸妄心皆如夢境諦審此法忍可忍證而不執故△七如響忍。謂了一切世間語言音聲皆由因緣和合而成猶如谷響無有眞實諦審此法忍可忍證而不著故△八如影忍。謂了達色身由五蘊積集而成本無實體。諦審此法忍可忍證而無著故△九如化忍。謂了達世間諸法無而忽有有即還無體非眞實諦審此法忍可忍證而無著故△十如空忍。謂了達世出世間種種諸法悉如虛空無有色相。諦審此法忍可忍證而無著故

十身

十身者。法報化三合顯是爲一身。開法報爲二身。法報化爲三身。兼隨應爲四身。法身如虛空。徧周滿法界。無有障礙。諸佛衆生平等具足。唯一無二。是爲圓身。報身如日光。徧普照法界。不與二乘等共。然報身有二種。一自報身。謂如來因地中修習無量福慧。所起無邊眞實功德。恒自受用廣大法樂。故二他報身。謂如來平等智。示現微妙淨功德之身。居純淨土。爲住十地諸菩薩衆。現神通力。轉正法輪。令彼受用大乘法樂。故應身如日影。徧謂如來身如日之影。現於水中。各隨人去。如東行者見日東去。如西行者見日西去。謂諸如來不捨衆生。如影隨形。現同事攝。故言五身者。一者小教。丈六金身。謂以如來示現出家成道。初於鹿野苑中。轉四諦生滅法。專化二乘。而二乘人但見丈六金身。故二者始教。千百億化身。謂如來次說大乘。廣談實相。而於千百億世界中。示現種種色身。正化菩薩。兼化二乘。以是衆生所見各各不同。故三者終教。丈六即是眞身。謂如來次說大乘終極理。趣會一切法。咸歸實相。二乘闡提。悉得成佛。機緣既熟。所見如來丈六金身。即是眞常不遷之身。故四者頓教。大乘丈六即是法身。謂以如來不從漸次。唯談圓頓妙理。空有兩忘。色心無礙。大乘菩薩了一切法無非法身。故五者圓教。具足十身。謂如來稱性宣揚圓融法界。如理如智。法法圓融。塵塵無礙。統諸教差別身。全法界平等。隨一切菩提願智等身。無不具足

酒有三十六失

酒有三十六失者。四分律云。飲酒犯三十六種失△不孝父母△輕慢師友△不敬三寶△不信經法△誹謗沙門△訐露人罪△恒說妄語△誣人惡事△傳言兩舌△惡口傷人△生病之根△鬪諍之本△惡名流布△人所憎嫌△排斥聖賢△怨讟天地△廢忘事業△破散家財△恒無慚愧△不知羞恥△無故捶打奴僕△橫殺衆生△姦婬他妻△偷人財物△疏遠善人△狎近惡友△常懷恚怒△日夜憂愁△牽東引西△持南著北△倒溝臥路△墮車墜

馬△逢河落水△持燈失火△暑月熱亡△寒天凍死

又智論云三十五失

三十五失者現世財物虛竭△衆病之門△鬬諍之本△裸露無恥△醜名惡露人所不敬△無復智慧△所應得不得已得物散失△伏匿之事盡向人說△種種事業廢不成辦△醉爲愁本以多失故醒乃慚愧△身力轉少△色身敗壞△不知敬父△不知敬母△不敬師長△不敬婆羅門△不敬伯叔一切尊長△不尊敬佛△不敬法△不敬僧△結黨惡人△疏遠賢人△作破戒人△恒無慚愧△不守六情△縱色放逸△人所憎惡不喜見之△貴重親識共所擯棄△行不善法△棄捨善法△明人智者所不用信△遠離涅槃△狂癡困果△身壞命終墮三惡道△若得爲人所生之處常愚癡暗鈍

諸戒俱喪

諸戒俱喪者昔有優婆塞治田因渴誤飲於酒不覺醺醉忽鄰家有雞來其舍即殺而食之鄰女往索又强與婬後理官復妄言不取只此一飲五戒俱喪

爲半偈捨全身

爲半偈捨全身者昔菩薩於雪山修道天帝釋往試之化爲夜叉口說半偈云諸行無常是生滅法菩薩求說後之半偈夜叉曰我腹饑虛何暇爲說菩薩曰願爲說我則捨身供養即敷座請說夜叉曰生滅滅已寂滅爲樂菩薩聞已即以此偈徧書於山石樹木之間登樹捨身夜叉以手接之復其本形作禮而去

身然千燈

身然千燈者報恩經云如來往昔爲轉輪王好行惠施時世饑荒王乃設大施會以五百象載上好飲食衣服七寶之具溥施一切衆生內使誤取毒井之水作食饑民食者毒發皆死王乃除毒塡井念財施無益法施無窮繇是擊鼓宣令四方求法時有婆羅門知解佛法而謂曰不違供養當爲汝說王曰希何供耶答曰大王若能身割千瘡灌以膏油然燈供養應爾王遂捨諸國土城邑妻子臣妾命旃陀羅剜肉然燈婆羅門爲說半偈云夫生輒死此滅爲樂王大歡

爾時天帝釋現身謂曰。汝身然燈。爲求生天耶。魔王耶。梵王耶。王曰。我求無上阿耨菩提。我願不虛。身瘡平復。發是願已。身即如故。五百太子。合國臣民。見已歡喜。皆發阿耨多羅三藐三菩提心

身爲牀座

身爲牀座者。法華經提婆達多品。佛於多劫。嘗作國王。委政太子。宣令求法。時有阿私仙來白王言。我有大乘名妙法蓮華。若不違我。當爲宣說。王聞仙言。歡喜踊躍。即隨仙人。供給所須。采果汲水。拾薪設食。乃至以身而爲牀座。於時奉事。經於千歲。爲於法故。精勤給侍。令無所乏也

布髮掩泥

布髮掩泥者。昔如來因中行菩薩行。値燈光佛。於泥塗。布髮掩泥。以渫佛足。次即記曰。汝於來世。當得作佛。號釋迦牟尼

常啼賣心肝而學般若

常啼賣心肝者。常啼即薩陀波崙菩薩。爲求般若深法。賣心肝以與供養。入城聲價。諸魔隱蔽。令衆不聞。有長者女。獨聞其聲。召曰。願隨所須。以助供養。爾是菩薩得近善知識。聞解妙法。得證甚深般若波羅蜜

鷗去海翁機

鷗去海翁機者。列子云。海上之人好鷗者。每旦之海上。從鷗鳥遊。鷗之至者百數不止。其父曰。吾聞鷗鳥皆從汝遊。可取來與吾玩之。明日之海上。鷗鳥舞而不下

鴿搖羅漢影

鴿搖羅漢影者。昔有鴿爲鷹所逐。翻避於舍利弗之影。猶戰慄不已。還於佛影。方乃釋然。緣羅漢尙有殺之習氣。未能如佛之大慈悲也

旃陀羅

旃陀羅者。梵語旃陀羅。此云居者。四姓之中。唯此爲惡行。則搖鈴爲號。人聞聲者。即遠避之

譚婆

譚婆者。梵語譚婆。此云食狗肉人。每於路行。狗見而嗔吠之

童子南詢

童子南者詢華嚴經善財童子展轉南行經歷一百一十城參五十三善知識各獲三昧解脫門

衲僧徧歷千山

衲僧徧歷千山者唐大隨法眞禪師有僧問劫火洞然這個壞與不壞答云壞僧云恁麼則隨他去也答云隨他去其僧疑之尋師參叩徧歷千山至於萬里古所謂一句隨他語千山走衲僧是也

投子三登洞山九上

投子三登洞山九上者雪峰存禪師爲大事不明三登投子九上洞山

巖老躬處癘房而吮洗無厭

巖老者唐智巖於石頭城置癘人坊爲其說法吮膿洗穢無不由盡永徽中終于癘所顏色不變異香經旬

寬公與歸病者僧俗不分

寬公者唐智寬性慈好惠瞻病人不計道俗及路遠近無人治者仰與來房中躬自經理有患癰腫不能出口爲吮之遂獲痊可

飛錫止鬬

飛錫止鬬者鄧隱峯禪師謁五臺路淮西遇吳元濟阻兵拒命官軍與賊交鋒未決勝負師乃擲錫空中飛身而過兩軍將士仰視空中鬬心頓息

擲鞋解圍

擲鞋解圍者睦州陳尊宿時遇賊兵圍城人民荒亂師作大草鞋一隻命懸城上賊兵見之共相告曰此有至人居焉乃抽兵而去

下卷之二

十四種大願

十四種大願者一者常能念佛親近善知識二者常能捨離諸惡知識三者乃至失命因緣不犯佛戒四者常能讀誦大乘經律問甚深義如法修學五者常能於無上菩提而生信心六者若見衆生有苦惱時常能救護七者常能隨力供養三寶八者常能孝順父母敬事師長不敢違仵九者常能捨諸懈怠勤求佛道十者於五塵上諸煩惱生時能制伏其心十一

善衆生無邊誓願度。十二者煩惱無盡誓願斷。十三者法門無量誓願學。十四者佛道無上誓願成

在家菩薩六重二十八輕戒

六重戒者。一不殺生。二不偷盜。三不虛說。四不邪婬。五不宣說四衆過罪。六不酤酒

二十八輕者。一不能供養父母師長。二耽樂飲酒。三惡心不能瞻視病苦。四有乞者不能多少分與遣空還。五見四衆不能承迎禮拜問訊。六見四衆毀所受戒心生憍慢。七月六齋日不受八戒供三寶。八四十里中有講法處不能往聽。九受招提僧臥具床坐。十疑水有蟲故便飲之。十一險難之處無伴獨行。十二獨宿尼寺。十三為於財命打罵奴婢僮僕外人。十四以殘食施四衆。十五畜貓狸。十六畜養象馬牛羊駝驢一切禽獸。十七不儲畜僧伽黎衣鉢錫杖。十八若須田作不求淨水及陸種處。十九物說價已捨賤趨貴。斗秤量物不令平用。二十於非處非時行欲。二十一隱瞞官稅。二十二犯國制。二十三得新穀果蓏菜茹不先供奉三寶先自受。二十四僧若不聽說法讚歎輒自作。二十五道路若在比丘沙彌前行。二十六僧中付食若偏為師選擇美好過分與。二十七養蠶。二十八路遇病者不能瞻視為作方便付囑所在

圓覺五性差別

五性者。一凡夫性。謂於事理二障未得斷滅名未成佛。二小乘性。謂諸衆生永捨貪欲先除事障未斷理障但能悟入聲聞緣覺未能顯住菩薩境界。三菩薩性。謂諸末世一切衆生欲泛如來大圓覺海先當發願勤斷二障。二障已伏即能悟入菩薩境界若事理障已永斷滅即入如來微妙圓覺滿足菩提及大涅槃。四不定性。謂諸衆生皆證圓覺逢善知識依彼所作因地法行爾時修習便有頓漸若遇如來無上菩提正修行路。根無大小皆成佛果。五外道性。謂諸衆生雖求善友遇邪見者未得正悟是則名為外道種性。邪師過謬非衆生咎。是名圓覺五性差別

五濁

五濁者。一劫濁。約四濁立此假名。四濁增劇聚在此時。二煩惱濁。五鈍使為體。三災為相。故三衆生濁謂

見慢果報立此假名惡名穢稱為相故四見濁五剎使為體諸見轉增為相故命五濁連持色心為體摧年減壽為相故

臨濟發悟於首座

臨濟發悟者臨濟義玄禪師初在黃檗會中時睦州為首座乃問臨濟上座在此多少時曰三年州曰曾參問否曰不曾問不知問箇甚麼州曰何不問如何是佛法的的大意明日檗上堂師依教而問三度被打後辭去參大愚於言下大悟愚令嗣黃檗焉

昌黎發悟於三平

昌黎發悟者韓文公問大顛曰某甲軍州事繁佛法有要處乞師一語師良久公罔措時三平為侍者乃擊禪床三下師曰作麼平曰先以定動後以智拔公乃曰和尚門風高峻某甲於侍者邊得箇入處

十無盡句

十無盡句者所謂衆生不可盡我願不可盡世界不可盡我願不可盡虛空不可盡我願不可盡法性不可盡我願不可盡涅槃不可盡我願不可盡佛出世不可盡我願不可盡諸佛智慧不可盡我願不可盡心緣不可盡我願不可盡起智不可盡我願不可盡世間道種法道種智慧道種不可盡我願不可盡若十種可盡我願乃可盡是則又為十無盡願也

附直解事義終

梵網經直解跋並頌

潤自戊辰歲求戒楚沔廣長社得讀

和尚所註梵網經略疏遂歷寒暑日夜繙之僅於菩薩心地品分知上卷所詮智理觀行修證階級下卷所詮輕重開遮止持作犯之名言而已嗣後自棗山侍巾缾之

神京每伺揮麈之暇踴躍秉筆請發略疏之覆既旋維揚石塔日輯編告成焚香展讀不數紙即了舍那光釋迦光玄主光光光無二致報佛說化佛說和尚說說本同源開圓頓之門於現前徹名言之岐於當下允矣

和尚天性。江漢滔來。粉飾文章。不琢隻字。直就本文

掀翻

佛意。因以直解名焉。然而楚河刻略疏。維揚刻直解。

精神何所致耶。今年庚辰閏正月來。復加覃思研

覈。積徹寢。棲華山。還流佛化。此其四無量心。再三

爲人故。若是矣。吁。攝受一切衆生。但解法師語。盡

受得戒。即入諸佛位者。其爲梵網圖頭歟。直令上

中下機。一覽此經。即冥佛位於自心者。其爲直解

詳明歟。而今後讀之者。不必言

和尚報身之今說。即舍那報身之重說。但惟信現前

仁者之今學。即過去菩薩之再學。則與千百億釋

迦。同一鼻孔出氣矣。夫其摩醯首羅天王宮。是誰

指之而入哉。潤不能效藥王神光之爲。而不禁篤

信。申吐數語。不辨蹊。不辨須。聊誌廣長法乳源遠

而流長云。爾頌曰

如來心藏及戒藏。因果佛性常住藏。我今字字從師

授。慈悲喜捨四無量。流通天上與人間。觀察諸法眞

實相。百億諸佛一毛端。時時常把光明放。善哉直解

絕支離。入梵網門爲最上。普願人人如我心。二利圓

德盡迴向。四恩三有證菩提。蓮華端坐無虧誑

時

崇禎庚辰歲二月十九日

楚峽州律弟子戒潤和南拜題

梵網經戒光一卷

清 淨挺 著

已云收于閱經十二種之第七。故省于此

佛說梵網經順硃敘

德玉自丙申年得戒於澄江和尚後即參大隨禪學
而律部不暇研實虛登爲崗也及從雙桂先師得法
南遊抵華山律堂見其威儀飲攝心惡面愧無已欲
依學以贖前咎而又恨議滾漂流二三友人率制至
行脚事訖還渝始拈先法戒二師香以華嚴新淑清
規未整雜草草露布禪律並行亦有虛無實遂禁足
于季而關三載日課華嚴萬佛并楞伽梵網等經惟
梵網上卷求句讀且難況得義得味依法修行乎獨
無律師律體律學其來久矣乃展三昧和尚直解諦
究之年餘少有進益但其中文理浩滿引證攸長膚
學者實難趣入非悟戒體廣學多聞細心于經論律
部者亦不識三昧和尚之深心也今此順硃雖就正
文順硃填寫亦從直解中截出間或別出己意亦不
敢杜撰外三昧和尚法眼也玉豈借斯以沽名哉實
欲雪心滌身以贖荒戒之咎并令膚學者稍識戒體
三十心十地根本戒用十重四十八輕端倪戒師有
據戒用有體戒學有本以祖勉躬行證悟自性本有

金剛寶戒也粱成偉慧雲仙上座抄錄耑
康熙二十年辛酉歲菊月念日也華嚴德玉敘

佛說梵網經順硃卷上

姚秦三藏法師　鳩摩羅什奉　詔譯

蜀渝華嚴季而關　聖可德玉　順硃

慈　雲　寺　份南慧仙　謄錄

菩薩心地品之上

〇初釋經題目

佛者。梵語佛陀。華言覺。覺有自覺覺他覺滿三義。何謂自覺。以凡夫背覺照合塵勞不能自覺。惟如來從凡夫發心持佛淨戒。離心意識。參出凡聖路學悟自性眞空。了惑業虛妄。故名自覺。何謂覺他。以二乘厭生死取涅槃不能覺他。惟如來證平等智得法性空。運無緣慈入魔佛界。廣化衆生離苦得樂。故名覺他。何謂覺滿。以菩薩起大悲度衆生覺行未圓。惟如來心色俱離根本智顯。五住盡二死亡。三覺圓萬德備。故名曰覺滿。如來具足十號。今舉一號則十號齊彰。此佛即娑婆世界能說法之主也。說者即所說之法義也。佛說者乃覺皇親口所宣。非菩薩聲聞之所能說故也。梵網者。世尊不離菩提樹而升四禪天。觀諸大梵天王網羅幢。因為說無量世界猶如網孔。一一世界各各不同。別異無量。佛教門亦復如是。梵網喻也。即喻以表法也。無量網孔喻無量世界無量衆生心無量佛教門無量菩薩差別階級無量諸佛受用境界。以此一喻而攝多義。故從喻立題也。經者。梵語修多羅。華言契經。上契諸佛之理。合道而言。下契衆生之機。逗根而說。故曰契經。又經者。線也。徑也。湧泉也。繩墨也。此皆隨義立名。總不出貫攝常法四字。貫者貫串諸佛之旨趣。攝者攝持所化之機。宜常者古今不變。法者凡聖同軌。佛說梵網四字乃所詮之義。經之一字乃能詮之文。能所合目為題。故名佛說梵網經

〇二釋譯人名

姚秦三藏法師鳩摩羅什奉　詔譯

姚秦者。秦國之主。姓姚名興。乃後秦非符秦也。三藏者。即經藏律藏論藏。法師者。謂此師學通三藏。以一心常住不變之經。三業體淨無為之律。嚴定

是非邪正之論以是自師以是師人就德彰名故名三藏法師鳩摩羅什者華言童壽謂師童年而有耆德故云童壽什者謂耆識此方文字知識本龜茲國人後秦弘始三年入長安譯經論九十八部梵網最第一師位證賢聖者南山感應傳云七佛已來譯經之師也奉詔者奉秦王之詔命而翻譯此經也譯者易也易梵國之語為華夏之言華梵迥舉合目為題故云鳩摩羅什奉　詔譯

○三釋經品題

菩薩心地品之上

菩薩者梵語菩提薩埵華言覺有情西域好廣此方喜略惟存菩薩義含提埵乃上弘下化之人也心地者即三十心十地也又指法而言即眾生本元心地迷之者輪迴六凡悟之者直入四聖諸佛證此菩薩修此眾生迷此如來慈念與慈運悲往來三界八千返秖為發明一切眾生本有心地惟欲眾生依此心地稟受金剛光明寶戒為本修因扣已而求莫向別討故名心地品者類也眾類相從之義此經一大部一百一十二卷六十一品菩薩心地品正當第十此一品之文分為上下二卷上明菩薩理智觀行修證階級即三十心十地也下明菩薩心地戒法輕重開遮止作持犯即五十八戒也卷有上下之分此卷居上故曰品之上

○四正解經文

爾時釋迦牟尼佛在第四禪地中摩醯首羅天王宮與無量大梵天王不可說不可說菩薩眾說蓮華臺藏世界盧舍那佛所說心地法門品

爾時者即無量天人菩薩集會之時也釋迦牟尼佛者此標能化之主也梵語釋迦牟尼義翻能仁寂默以能仁表姓德寂默顯理致又能仁不住涅槃寂默不住生死又仁忍也以聞善不即喜聞惡不即怒能含忍于善惡也又予無生法忍可忍證故云忍也在第四禪地中者標所住之處也在者住也第者次第謂三界共九地欲界為一地名五趣雜居地色界有四地初禪名離生喜樂地二禪名定生喜樂地三禪名離喜妙樂地四禪名捨念

清靜地。無色界有四地。一空無邊處地。二識無邊處地。三無所有處地。四非非想處地。此當色界第四禪捨念清靜地。九地之中乃摩醯首羅天王所住之處。亦名有頂天。又名色究竟天。法雲地菩薩多寄住于此處說法。摩醯首羅。華言大自在。又云威靈。或云三目。此天爲三界尊極之至。輔行記云色界天王三目八臂。騎白牛執白拂。有大威力。居菩薩住處。能知三界雨滴之數。統攝大千世界。于色界中此天獨尊。即統諸大梵天王之主也。佛欲顯此心地道戒甚深秘密。拔修成實。故在此大梵天王宮中之內庭而說也。與無量等者。此標聽法之衆也。無量大梵天王者。以一釋迦應千百億釋迦。標千百億世界。而千百億世界中之梵王同時集會也。不可說不可說菩薩衆者。言法會聽衆非是算數所能知之。皆是大根器衆也。說蓮華臺藏世界者。指受法之處也。盧舍那佛所說者。明授法之人也。說法有宗。傳法有本也。梵語盧舍那。此云淨滿。言諸惡淨盡。衆德悉滿。此即圓滿報身佛。下卷廣明其義。心地法門品者。心地品解見上文。法者軌持之義。門者通達之義。謂依法修行。直至佛地。所謂十方婆伽梵一路涅槃門。有大陀羅尼門。不二法門。宗師云。入此門來。莫存知解等是也。故曰法門。此一節乃初化佛說法。敘說心地法門品之由致也

是時釋迦身放慧光。所照從此天王宮。乃至蓮華臺藏世界

是時者。是釋迦佛與衆說毗盧佛所說心地法門品由致之時也。釋迦解見上。身放慧光所照者。身即全身。放乃顯露。慧者如如智。慧光者果德光明。此個全光。非獨諸佛有之。一切衆生具有。皆因無明障慧而不證得。故世尊以大方便。垂示此光。無非發明人人本有心地戒光。俾其自己修持。自己悟證矣。所照者承前起後。言全光所照之處也。從此天王宮乃至蓮華臺藏世界者。示全光所照處。情與無情。盡被此全身慧光。一光所攝也。此節乃二放光現瑞。敘發起之緣也

其中一切世界、一切衆生。各各相視。歡喜快樂。而未能知此光。光何因何緣。皆生疑念。無量天人亦生疑念

其中一切等者。總舉依正二報。即指天宮華藏之兩間。凡光所照處。一切世界所有一切衆生。莫不各各相視其光。歡喜快樂也。類數無量。故名一切。衆法相生。故名衆生。此光昔無。于今忽有。各既睹光。咸讚。歎。故曰歡喜快樂。而未能知此光等者。寶光雖放。塵相未空。肉眼凡夫徒被其光。故未能知此光何因何緣而發。得又未能知此光何因何緣而放之。豈惟博地凡夫皆生疑念。即有身光之無量天人。心慧昏蒙。于佛身光莫知所出。亦生疑念。所謂不離當處常湛然。覓即知君不可見也。此節乃三觀光生疑。敘明發問之端也。以上總敘人天不達佛光因緣之所以覺

爾時衆中玄通華光主菩薩。從大莊嚴華光明三昧起。以佛神力。放金剛白雲色光。光照一切世界

爾時者。即人天生疑作念之時也。衆中等者。此舉衆明當機也。此菩薩是華嚴海會不可說不可說衆中當機首領大菩薩也。佛放此光甚深難測。非具大智慧者不能曉了。唯此菩薩具大行華智慧明妙。可通此光。爲衆中作唱導之主。以德彰名。故云玄通華光主菩薩。從大莊嚴華光明三昧起者。從自也。大廣備之義。莊嚴法身果海。有三義。一六度萬行。二一切智慧。三第一義諦。其中華乃行華。即福德莊嚴。光明乃智慧。即智慧莊嚴。三昧乃正定。即第一義諦莊嚴。此三廣備。故名大莊嚴。此菩薩住是定中。即自是定而起。故云從大莊嚴華光明三昧起也。以佛神力等者。謂此菩薩請問大法。必仗如來神力加被。方能發起智問。以佛神力故。始能放金剛堅貫白雲淨智如幻之色光也。光照一切世界者。顯此光之迹周徧圓融而無障礙也。此一節乃四玄主集問中有二。初起定放光。光照一切。以攝衆也

是中一切菩薩。皆來集會。與共同心。異口問此光。光爲何等相

是中者。是一切世界之中也。一切菩薩者。即一切世界中之大菩薩也。皆來集會者。因光明所照。不約而同共會此處也。與共同心者。因光悚動。同示一疑而問也。異口者。人各有身口。隨身異也。問此光光為何等相者。即問釋迦如來全身所放之慧光也。此光即果中境界。前眾生未發菩薩心。祇疑因緣。故曰何因何緣。此諸菩薩是因中人。只問果中之事。故曰光為何等相。何因何緣。即下釋迦請問舍那云一切眾生為何因緣得成菩薩十地道等文之案。光為何等相。即下請問當成佛果為何等相之案。此一節乃二集眾發問也。自首至此序分竟。下明正宗分

是時釋迦即擎接此世界大眾。還至蓮華臺藏世界百萬億紫金剛光明宮中。見盧舍那佛坐百萬億蓮華赫赫光明座上

是時者。即此人天大眾諸菩薩請問之時也。釋迦是能化之迹佛。即擎接此世界大眾者。乃所化之生也。在上曰擎。在下曰接。即擎接此光光所照一切世界中生疑集會有根性之大眾也。言還至者。謂此釋迦與諸菩薩一切眾生。元從華藏世界舍那本迹心地戒中一光流出。今復還歸本體。故蓮華臺等者。即舍那本迹之處。蓮華臺藏世界。詳在後文。億有四億。百億。千百億。百萬億。萬萬億。此乃四億中第三百萬億也。紫金剛光明表菩提智。境宮中表涅槃理。境謂理。因智明。智繇理發。以理冥智。以智契理。理智圓融。法報無礙。報化圓融。迹本不二也。見盧舍那佛者。釋迦旋歸本界。覿面相覩。親見本師法身智身境界。所謂今日始見娘生面也。坐百萬億蓮華赫赫光明座上者。即舍那所坐之座。座以蓮華者。蓮之開敷表權實雙彰也。赫赫者。光焰熾盛貌。光明者。智慧之照用。相此如來於因地中以大智慧破惑證真。故感果中報德住此蓮華赫赫光明之座。自安安人也。俱名百萬億者。即千釋迦千百億釋迦之光明蓮華圍繞舍那宮座。故云百萬億赫赫光明蓮華之座。此明三身圓會之相。華嚴麗明百萬億。此正宗分初明心地道

有四初化佛代請亦有二初攝生還本敘攝用歸體生佛無差之義也

時釋迦及諸大衆一時禮敬盧舍那佛足下已釋迦佛言此世界中地及虛空一切衆生為何因緣得成菩薩十地道當成佛果為何等相如佛性本源品中廣問一切菩薩種子

時釋迦至釋迦佛言敘請法之儀則表三業虔誠也一時乃一念生敬之時意業虔誠也禮佛足身業虔誠也釋迦佛言口業虔誠也諸佛請法備具此儀餘請法者可知也此世界中者即此娑婆世界之中也地及虛空者地即人間虛空即天上一切衆生者即釋迦如來普接人間天上一切世界中親光生疑根熟之衆生也為何因緣得成菩薩十地道者因緣即因行道即佛果意謂一切衆生發菩提心返妄歸眞欲修佛道畢竟以何因行方至佛果耶此是第一問即前天人疑何因何緣之意當成佛果為何等相者意謂當成佛果之時畢竟又是何等境界耶此是第二問即上華光主放光集衆同心異口問此光光為何等相之意此是略問如佛性本源品中廣問一切菩薩種子佛性本源品即大部六十一品之一品在彼品中廣明成佛眞因種子佛性即菩提心乃本覺義在衆生分中名佛性非衆生分中名曰法性今舉在因故名佛性菩薩種子即因地心也此第二正請決疑也此化佛代問竟

爾時盧舍那佛即大歡喜現虛空光體性本源成佛常住法身三昧示諸大衆

爾時者即釋迦請問之時也即大歡喜者謂此心地法門能令衆生離苦得樂正是佛之本懷故大歡喜也現虛空光體性者光即本體性分中之智光此光充遍十方而無來往流通三世而不變遷遐邇古今一切世界諸有色法應物而現于其中間覓一光相如芥子許不可得說如虛空一般故曰虛空光體性也本原成佛常住法身三昧者本者根本源者淵源言此體性乃是諸佛菩薩成佛道之根本淵源常而不改住而不動無作無為法

身正定正受之三昧也。示諸大衆者。即以此本源正定。示諸大衆。令其悟入自已本有智慧光明。金剛寶戒一得永得。永無退失也。此舍那偏答也。答有三。初總答心地。二廣答釋名。三結答問義。初總答有四。初顯示定相。二誡聽思修。三自陳因行。四舉自果相。此初示定相也

是諸佛子諦聽善思修行

是諸佛子者。佛爲慈父。紹佛曰子。諦聽等者。即聞思修三慧。諦審也。聽者領也。謂諸佛子大衆若不審諦誠信而聽。則所聞之法。心不相應。心法既不相應。心慧妙行何繇而發。故先誡聽也。善思修行者。若不如聽而思。聽則無益。不如思而修。思亦徒勞。所謂如人數他寶。自無半錢分。于法不修。行多聞亦如是。故復誡思修也。此是舍那如來詔告現前大衆。即總答中二誡聽思修也

我已百阿僧祇劫修行心地。以之爲因。初捨凡夫。成等正覺

我已百阿僧祇等者。我即舍那。已者業已經歷之謂也。阿僧祇梵語。此云無數。劫梵語劫波。此云分別時節。言我舍那業已經過百無數劫之時節。修行此三十心十地。用之以爲因緣。從始發心。初捨凡夫。于其中間。歷此劫數之久。實非妄誕之人。一朝一夕。微因微緣。小功小行、知半解。無明煩惱貪嗔我慢一毫未除。而言頓超佛道者也。雖然初捨凡夫。即成等正覺者。乃是衆生受佛戒。即入諸佛位。久受勤苦。乃可得成也。瓔珞經謂一切諸佛不經三大阿僧祇劫。得成無上菩提。無有是處。故所以道先悟毗盧性海。後行普賢行門。良有以也。此總答中三陳自因行也。乃答化佛一切衆生何因何緣得成菩薩十地道之問

號爲盧舍那佛住蓮華臺藏世界海

號者名也。盧舍那解見上。即報身佛名也。住居也。蓮華臺藏世界海者。華嚴經云。有二十重華藏世界海。皆在無邊妙華光香水海中。此世界乃是毗盧遮那如來。往昔于此世界中。微塵數劫修菩薩行時。親近微塵數佛之所嚴淨。今感果住此也。而

此娑婆華藏世界正當第十三。重有十三佛刹微塵數世界圍繞。即毗盧遮那如來出現之處。梵語毗盧遮那。華言遍一切處。即法身佛名也。梵語盧舍那。華言種種光明遍照。遍一切遍照。二經名異體同。法即報。報即法也。夫身毗盧遮那佛住蓮華藏莊嚴世界海。即報身盧舍那佛住蓮華臺藏世界海也。海有包含深廣暎攝一切之義。即千釋迦千百億釋迦之依報正報。無不從此華藏世界盧舍那佛心海中流出。海具眞如生滅二門。故云海也。此總答中四擧自果相也。果相中有總明果相別明果相二義。此乃初總明果相也。問何等因。即最初悟此心地中光明金剛寶戒為因。問何等緣。即依法修行三十心十地法門為緣。問何等果。即成等正覺為果。問何等相。即號為盧舍那佛住蓮華臺藏世界海。依正二報為相也。此總答因果二問竟

其臺周徧有千葉。一葉一世界。為千世界。我化為千釋迦。據千世界。後就一葉世界。復有百億須彌山。百億日月。百億四天下。百億南閻浮提。百億菩薩釋迦坐百億菩提樹下。各說汝所問菩提薩埵心地。其餘九百九十九釋迦。各各現千百億釋迦。亦復如是

其臺即大香水海中之一大蓮華。華中有一蓮臺。臺中有一佛。佛即舍那本迹之佛。乃正報中之報身佛也。臺即舍那所居之華臺。乃本迹佛身依報之國土也。其臺周遍等者。即本華臺周匝有千葉圍繞。而每一葉為一世界。故成千世界。此顯本迹依報。又現為迹佛依報之世界也。我化為千釋迦等者。我即舍那自稱。非凡外之我。此顯本迹佛身又化迹佛之身。而現千迹依世界中之教主。此一一世界中佛。皆舍那所化之身。故曰我化為千釋迦。據千世界。後就一下顯迹依土。又化為迹迹佛身依報之國土也。後就一葉等者。即千葉中拈取最後一葉而例言之。此一迹華又現為百億之華。每一一華為一世界。故有百億世界。每一一世界中有一一須彌。故有百億須彌山。梵語須彌。此云妙高。以衆寶所成。出過諸山。故每一一須彌山有

一一日月繞須彌盧。故有百億日月。每一一日月一日一夜遊四天下。故有百億四天下。每一一四天下有一一南閻浮提。故有百億南閻浮提。梵語閻浮。此云勝金。以樹流金汁河出金沙。故百億菩薩釋迦。著此又顯迹佛之身。而又顯迹迹之佛身。即千釋迦一一化現百億釋迦。爲當機。故云百億菩薩釋迦坐百億等。此總結顯如來婆心示現受生出家成道轉法輪度衆生義。一一釋迦皆示現八相成道。二始同時皆不離菩提樹而升忉利。乃至梵天。皆說舍那所傳心地法門。皆放身光鼓動人天。故曰坐百億菩提樹下各說汝所問菩提薩埵心地也。其餘九百等者。上括千華中一華示現千佛中一佛。示現其餘九百九十九釋迦又作云何。其一葉一佛既如是示現。則餘九百九十九釋迦之依正亦皆各各示現。乃至請問心地法門亦復如是。無二無別也。此二別明果相也。果相中有二。初從體起用。二攝用歸體。此乃初從體起用也。上總示果相明依正體。此別明果相明依正用

千華上佛。是吾化身。千百億釋迦。是千釋迦化身。吾以爲本源。名爲盧舍那佛

此舍那知凡小不能通達即體之用。而謂實有本迹應迹之分。故言千百億釋迦是千釋迦之化身。千釋迦是舍那之化身也。上其臺等是從體起用。即即體之用。此明攝用歸體。即即用之體。正明體不離用。用不離體。體用不二。故曰吾以爲本源名爲盧舍那佛。此二攝用歸體也

爾時蓮華臺藏座上盧舍那佛。廣答告千釋迦千百億釋迦所問心地法品此二廣答釋名

爾時者。當爾發明本迹偏現攝用歸體之時也。廣答者。對上略答而言。上只略答我已百劫修行心地。又恐法衆不知是何心地。故標牒講詞。下詳答之也

諸佛當知。堅信忍中十發趣心。向果一捨心。二戒心。三忍心。四進心。五定心。六慧心。七願心。八護心。九喜心。十頂心

諸佛即千佛千百億佛諸迹佛也。當知者。是本佛

召告諸迹。佛應當知此十發趣中十心之名位也。堅信忍中十發趣心向果者。堅即堅實。信即信心。忍即安忍。三賢十聖等妙。別經分為六位。各具性。觀慧堅忍五法。每一法隨六位分為六種。此十住位中性即習種性。觀即住觀。慧即聞慧。堅即信堅。忍即信忍。以二法合言。名堅信忍也。中者言此堅信忍中有十種人。俱發上弘下化廣大之心。趣向佛海。無能退轉。故云堅信忍中十發趣心向果也。何名十心。一捨心。捨即施捨。無所悋惜之義。二戒心。戒即戒律。滅惡生善之義。三忍心。忍即忍可。安忍不動之義。四進心。進即精進。趨向無退之義。五定心。定即禪定。不昏不散之義。六慧心。慧即智慧。照了無礙之義。七願心。願即願樂。上求下化之義。八護心。護即護持。善能防閑之義。九喜心。喜即歡喜。離苦得樂之義。十頂心。頂即人頂。無過于上尊貴之義。○此一釋心地相中初明十住相也。

諸佛當知。從是十發趣心。入堅法忍中十長養心向果。一慈心。二悲心。三喜心。四捨心。五施心。六好語心。七益心。八同心。九定心。十慧心。

從是句承前入堅句起後堅法忍等者。法者知諸法空假。立諸法以化衆生。即假法也。此十行位中性即性種性。觀即行觀。慧即思慧。堅即法堅。忍即法忍。以二法合言。故名堅法忍也。此位以前十住眞理深入。空妙菩提妙行。依理而起。運四無量之心。行四攝法。饒益衆生。長養聖胎。成就聖德。向佛果海。故云十長養心向菩提果也。何名十長養心。一慈心。愛念衆生之義。二悲心。愍念衆生之義。三喜心。慶他得樂之義。四捨心。周給無悋之義。五施心。普濟無惜之義。六好語心。所說皆善之義。七利益心。勝行化生之義。八同心。隱同攝化之義。九定心。印持無亂之義。十慧心。照徹無礙之義。此二明十行相也。

諸佛當知。從是十長養心。入堅修忍中十金剛心向果。一信心。二念心。三迴向心。四達心。五直心。六不退心。七大乘心。八無相心。九慧心。十不壞心。

從是句結前入堅句起後堅修忍等者。修增修也。

此十金剛位中性即道種性觀即向觀慧即修慧堅即修堅忍即修忍二義合言名堅修忍也此十向位即解行發心也前十住心由信滿而入此十向心由行滿而入以是菩薩于第一阿僧祇劫將欲滿故即於眞如法中深解現前所修離相於是心心實相念念眞如行行圓融修金剛三昧定集一切行法門深入理觀轉更增明入佛果海故云從是十長養心入堅修忍中十金剛心向果也何名十迴向心一信心但信自心決定成佛永無疑執故二念心念念不失一切諸佛正智故三迴向心迴不住也向不退也于無上菩提不住不退故四達心達即通達照徹無礙內外清淨故五直心直即正直直照平等入無生智故六不退心不退入凡夫地邪道無已故七大乘心以智乘行乘任載任用廣度衆生入佛海故八無相心以般若波羅蜜照了妄想解脫無二故九慧心慧即如如慧以智慧觀照了無量法界入一切法無集無受故十不壞心入魔不壞入佛威神出沒自在故於此

十心圓滿二空理顯感諸佛加被得摩頂三昧證入虛空平等總持法門即入十地也此三明十迴向也此上三賢觀行名相竟下明十地相

諸佛當知從是十金剛心入堅聖忍中十地向果一體性平等地二體性善慧地三體性光明地四體性爾炎地五體性慧照地六體性華光地七體性滿足地八體性佛吼地九體性華嚴地十體性入佛界地

從是一句結前入堅聖等起後謂前三賢修習聖行功德圓足得入平等地總持法門自此稱聖故云從是十金剛心入堅聖忍中十地向果也此十地位中性即正覺性觀即地觀慧即無相慧堅即德堅忍即正忍二義合言故名堅聖忍也此即證發心謂證眞如法故何名十地一體性平等地謂此菩薩證入諸佛法身平等大慧眞實法門攝受衆生其慧平等故二體性善慧地謂此菩薩善修法身平等大慧清淨明達一切善根故三體性光明地謂此菩薩發無邊妙慧光明以三昧解了智能知一切三世諸佛法門入神通光明故四體

性爾炎地。謂此菩薩以智慧。熾燒煩惱薪。以入善權方便教化一切衆生。能使見佛體性。故五體性慧照地。謂此菩薩以十力智。照知善惡有無二性。起一切功德行。轉不可說不可說法門。故六體性華光地。謂此菩薩以大智行之華。一時開敷十神通明智品。現身示衆種種變化。百千萬劫說不可窮盡。故七體性滿足地。謂此菩薩具足十八聖人智品。於一切國土中。隨諸衆生心行。示現作佛成道轉法輪。故八體性佛吼地。謂此菩薩入法王位三昧。其智如佛。而以法樂施一切衆生。爲大法師破壞四魔。法身具足。說法無畏。如大獅子吼。故九體性華嚴地。謂此菩薩得佛華嚴。善能守護法身。以佛威儀。如來三昧。出入百億四天下。一時成佛轉法輪。一念中一時示現如是事。故十體性入佛界地。謂此菩薩以護一切種智。得入金剛三昧。具足十功德品。具足不可說法門三昧門陀羅尼門。非下地所及。惟佛佛無礙。身心口意。可盡其源。故此四明十地相也。○瓔珞經云。以銅銀金琉璃摩尼水晶之六輪。對住行向地等妙之六位。俱詳寶解。玆不煩引。此十聖地。觀行斷證。初地斷上品惑證下品智。自二地至七地斷中品惑證中品智。從八地至十地斷下品惑證上品智。此卽轉前五識相應心品。成成所作智。轉第六識相應心品。成妙觀察智。轉第七識相應心品。成平等性智。轉第八識相應心品。成大圓鏡智。四智圓明。三身圓現。所謂大圓無垢同時現。普照十方塵剎中。以上答釋心地名相竟。向下結答以勸修也

是四十法門品。我先爲菩薩時修入佛果之根源

是四十法門品者。總舉心地之軌則也。我先爲菩薩者。此舉果明因也。修入佛果之根源者。此舉因明果也。若非勝因。不得勝果。若非勝果。焉顯勝因。此乃自指根源。以爲衆生修入榜樣。此三結答問意也。意中有二。初舉法陳因。二作勸修證。此初舉法陳因也

如是一切衆生。入發趣長養金剛十地。證當成果。無爲無相大滿常住。十力十八不共行。法身智身滿足

如是二字承上自已成佛根源在斯。而一切衆生亦當如是。即今如我往昔行菩薩道。修入發趣長養金剛十地四十賢聖之行。爲因地心。得今證當成果無爲無相大滿常住法身智身滿足之相好也。無爲無相即顯法身。大滿常住即顯報身。十力十八不共行即顯法身。法身等者。言證此無爲無相當成法身之果。成此大滿常住當成智身之果。證此十力十八不共行。當成三十二相八十種好千百億化身充滿具足之果。故云法身智身滿足也。此意中二作勸證修也。十力者。一知是處非處智力。二知過現未來業報智力。三知諸禪解脫三昧智力。四知諸根勝劣智力。五知種種解智力。亦名欲力。六知種種界智力。亦名性力。七知一切至處道智力。八知宿命無漏智力。九知天眼無礙智力。十知永斷諸習氣漏盡智力。十八不共法者。一身無失。二口無失。三意無失。四無不定心。五無異想心。六無不知捨心。七欲無減。八念無減。九精進無減。十智慧無減。十一解脫無減。十二解脫知見無減。十三身業隨智慧行。十四口業隨智慧行。十五意業隨智慧行。十六知過去無礙。十七知現在無礙。十八知未來無礙。此十八行云不共者。以是諸佛自覺聖智境界。非權小菩薩所共。更非凡夫境界可知。故云不共。

爾時蓮華臺藏世界盧舍那佛赫赫大光明座上。千華上佛。千百億佛。一切世界佛。

爾時者。即舍那如來舉因明果以勸修之時也。蓮華臺等及千百億佛解見前。言一切世界佛者。是千百億之釋迦佛展轉化化無盡無盡之智慧佛。居一切世界中說法利生。以表從心地戒去中出生無量無盡智慧佛也。下卷又云微塵菩薩衆由是成正覺者此也。此三華光請釋有二。初總標報化二佛明當機。此總標報化也。

是座中有一菩薩名華光王大智明菩薩。從座而立。白盧舍那佛言。世尊。佛上略開十發趣十長養十金剛十地名相。其一一義中未可解了。惟願說之。惟願說之。妙極金剛寶戒一切智門。如來百觀品中已明

是座中有一菩薩者。是千佛座中之果位菩薩也。名華光等者。前云立通華光主。此云華光王大智。明正顯此心地戒法非具大智慧者不能通問。謂斷惑證眞必以智慧爲首故也。從座而立身業之誠。白盧舍那佛言世尊口業之誠。身口如如心契實相意業之誠也。佛上略開四十法門名相。名相雖多。以義論之。則名相爲略。故曰略開。其中一一義理。必廣修斷觀智。未曾解了。必請詳明。故曰惟願說之。惟願說之。重敍請意。以表請法之誠切也。妙極即妙覺果海。金剛即堅利之智。謂若至果海。非金剛智不能。此智一起。諸物不能壞。而能壞諸物。一切穢染諸惡種子。斷盡無餘。故云妙極金剛。此智具足一切功德。故云寶藏。爲一切賢聖修斷方便觀智根本。故云一切智門。如來下引證以明此處文義在大部內如來百觀品中已更詳明矣。此請釋中二別明當機也。此一節文總承前義而來。自從是時釋迦身放慧光。人天生疑。立通光主放光聚衆。請問光相。釋迦擎衆至舍那所。代前二問請決其疑。舍那領答。從凡至聖。即以心地爲因。當成佛果。果中境界。一一發明。又恐大衆雖聞心地爲因。不知是何心地。故又廣開名相爲三十心十地。既有如是之名。如是之相。必有如是之義。若不發明義趣。將使行者莫知趣向。執相迷心。執事迷理。故華光王菩薩請解其義。正謂涅槃心易曉。差別智難明也。

爾時盧舍那佛言。千佛諦聽。汝先言云何義者。發趣

中

＊釋文係後人所加不宜雜入經文讀誦

此牒大智明菩薩請釋其義。誠聽許說十住進修地位觀行之義也。此四舍那開釋有四。初明十住義。二明十行義。三明十向義。四明十地義。十住中又有二。初總標牒問。二別解其義。此初總標牒問也。下別解其義有十。

○第一捨心位

捨者即檀波羅蜜也。別釋名發心住。百千法門以檀爲首者。何循博地凡夫以執著我法不捨。故輪迴諸趣。今欲趣佛道者。必以財捨法捨攝識捨三

捨爲先漸漸從外及內以至內外俱捨捨亦復捨如是之人名爲肉身菩薩乃可入道自利因此檀度廣攝衆生亦易從化而利他也

若佛子一切捨國土城邑田宅金銀明珠男女已身有爲諸物一切捨無爲無相我人知見假會合成主者造作我見十二因緣無合無散無受者十二入十八界五陰一切一合相無我我所相假成諸法若內一切法外一切法不捨不受菩薩爾時名如假會觀現前故捨心入空三昧

若佛子者標其能修行捨之人一切捨者標其所修當捨之法何爲當一切捨耶國土城邑等者言天子之國土宰官之城邑庶民之田宅自天子至下庶民咸有金銀明珠男女外而器界及自已內而根身皆有爲諸物一切悉所當捨者若有入乞寶位官位城邑國土而生尊貴之心乞安養田宅使用金銀明珠而作護惜之念乞奴婢男女已身而起憎愛之想悉無一毫捨心者又豈能滿檀波羅蜜以莊嚴無上菩提哉故所以修行此捨心位

菩薩實一切捨也何爲能一切捨耶此位菩薩以空觀假法照破世間有爲皆悉無爲有相皆悉無相有我有人情之所知目之所見皆悉是假因假緣會合而成主者以造作我人知見故耳此位菩薩一一照破故能一切捨也十千三世因果十二因緣皆悉無爲無相以因緣和合虛妄有生因緣離散虛妄有滅緣會而生法體本來不生緣盡而滅法體本來不滅不生不滅誰合誰散耶故云無合無散也既無生滅合散亦無受彼生滅合散者故云無受者也現在十二入之六根六塵十八界之根塵識五陰之色受想行識皆悉是假無爲無相一切諸法空無所有心佛衆生三無差別故云一切一合相也既一切一合相誰爲我相誰爲我所相而起我人知見誰爲虛妄假法合成主者及一切諸法耶至若十二因緣三科五蘊內一切法若國邑男女外一切法此菩薩皆悉一一照破故能一切捨也如是行捨內不見有我爲能捨之人外不見有物爲所捨之法中不見有受施者以此

三輪體空。故云不捨不受也。菩薩爾時下。謂菩薩修是捨觀。正當三輪體空之時。名如假會幻化。觀照現前。故而令捨心證入真空正受三昧。得大利益也。十二因緣詳三地。假會。觀詳直解。不煩引。此初釋捨心位也

○第二戒心位

戒即尸羅波羅蜜也。別經名治地住。謂此位菩薩常隨空心。行諸法門。以嚴戒品。戒總有三聚。十無盡戒。別則三千八萬無量戒也

若佛子。戒非非戒。無受者。十善戒。無師說法。欺盜乃至邪見。無集者。慈良清直正實正見捨喜等。是十戒體性。制止八倒。一切性離。一道清淨

若佛子者。標能行持大戒之人。戒者。標所當行持之法。非非戒等者。小乘人以有戒相可持拘束于戒。自救不了。故名非戒。魔外分別有無。有即妄有無即滅無。以虛妄斷滅心行持惡戒。不惟無益而反自損。故云非非戒也。此位菩薩行持大乘金剛寶戒。豈受此等樣戒耶。故云無受者也。十善戒者。善淨也。即小乘十種淨戒。小乘人不達戒性本空。執守拘束。不能究竟明了也。無師說法欺盜者。即魔外等人我慢貢高。不稟受真正師承。而傳戒法。或妄號法王。未得謂得。未證謂證。而欺或偷聽說戒。僞習律本。夜聚曉散而盜。乃至執無戒可持。而殺婬怒癡皆為梵行。惡罵捶打無非佛事。並執有戒。而持牛狗等戒。不食烟火。逾刑于人。以為淨戒。如此等輩。俱是邪見。自迷迷人。師及弟子俱陷惡道。此位菩薩豈更集此等樣非非戒也耶。故曰無集者也。慈良等者。此當位菩薩從信滿入住以來修習空觀。素所秉性慈愍而不殺。良善而不偷。淨潔而不婬。直言而不妄。正實明慧而不酤。正見廣大而不說四眾過。不自讚毀他。不謗三寶。捨施而不慳。喜樂而不瞋。素性所秉如此。非權小所能及也。等者。即八種體性。而含十重大戒。正見攝三。故云等也。是十戒體性等者。言如是八種十戒本體性分。正是防微杜漸之根本。所以裁制禁止凡夫四榮外道四枯之八種顛倒也。凡夫四榮乃無常

計常。無樂計樂。無我計我。無淨計淨。執有而生常見輩也。外道四枯。常計無常。樂計無樂。我計無我。淨計無淨。執無而生斷見輩也。是十戒體性制止諸倒者。俾其一切性離耳。一切性離者。是使非非戒性十善性無師性欺性盜性邪見性離也。如是諸性既離。則此慈良清直等之十戒體性。一道光明金剛寶戒清淨而無染汚也。此二釋戒心位也。

○第三忍心位

忍即羼提波羅蜜也。所經名修行住。謂能修行忍力長養衆善根。故忍者。謂于逆順諸境安然自如。乃即造道之強力也

若佛子。忍有無相慧體性。一切空空忍。一切處忍名無生行忍。一切處得名如苦忍。無量行一一名忍。無受無打無刀杖嗔心皆如如。無一一諦。一相無無相。有無有相非非心相。緣無緣相立住動止。我人縛解。一切法如忍相不可得

若佛子者。標其能行忍之人。忍者標其所當忍之法也。有無相等者。無相慧即空慧。體即本體。性即性分也。言此位菩薩行持此個忍法之時。有此無相空慧體性。以觀照一切忍也。云何為一切忍耶。一切空空忍者。一切空色界四禪依空而住。諸空乃超出形聲之外。是修無相慧法者之所當忍者也。菩薩能于此空而又空。不見有空相可得。忍可忍證。故名曰一切空空忍也。一切處忍等者。一切處即無色界空無邊處識無邊處無所有處非非想處。此四空處乃超出形聲色相之外。是修無相慧法者之所難忍者也。菩薩能于此諸處忍可忍證。一切空盡直證無生。是名無生行忍也。一切處得名如苦忍者。言一切空一切處是人所難忍者。于此難忍能忍。與忍諸毒害苦惱者一樣。是能耐繇忍受可得名如苦忍也。無量行一一名忍者。無量行即十信三十心十地十重四十八諸戒行。竝百千法門無量妙義。此菩薩以無相慧觀照于一一法中能忍可忍證。故得一一名忍也。無受等者。謂此位菩薩修無相慧。了達三輪體空。內不見有能受打之我相。外不見有打我之人相。中不見有

刀杖所受所打之衆生相。于此三輪之中。覓一毫嗔心相如芥子許。不可得。而無壽者相。如是四相如如。皆空無有。故云無受打刀杖嗔心皆如如也。無二一諦一相者。言此菩薩修無相慧觀。照察世出世間俗諦眞諦。悉皆無相。無相即是實相。實相即是一相。故云無。一諦一相也。直解分別此上諸忍爲六忍。引千臂經爲證甚詳。無無相者。言此菩薩修無相懸行六忍。空法其實體性無相可得。並此無相亦無之也。故云無無相。有無有相三句。謂此位菩薩修空觀時。唯有此無有相。以空之也。修假觀時。唯非此非心相。以假之也。修中觀時。唯緣此無緣相。以中之也。又觀空時無假無中而不空。觀假時無空無中而不假。觀中時無空無假而不中。三即一。一即三也。立住等者。立即站立。住即住坐。動即行動。止即臥止。四威儀也。我即我相。人即人相。縛即凡夫衆生相。解即聖人壽者相。此菩薩修此三觀空慧體性現前時。四威儀相。四相相一切法相。皆如諸忍無無相。一般求其如忍相亦不可得也。此三釋忍心位也。

〇第四進心位

進即毗黎耶波羅蜜也。別經名生貴住。謂生在佛家。種性淸淨也。梵語毗黎耶。此云精進。謂精而不雜。進而不退。即于上三法勤策不懈。乃即智行無間之功力也。

若佛子。若四威儀。一切時行伏空假會法性。登無生山。而見一切有無。如有如無。天地靑黃赤白一切。入乃至三寶智性。一切信進道空。無生無作無慧。起空入世諦法亦無二相。寂空心通逹進分善根。

若四威儀等者。言若佛子行此毗黎耶波羅蜜時。于行住坐臥之際。晝夜六時之間。無少間歇。惟降伏此心。于空觀中。此行伏空也。復假此空觀之理。融會一切法性。此即行伏假也。以此空觀假觀之理。雙伏互融。直陟中道最高之頂。此即行伏中也。而見等者。精進菩薩行伏忍法時。心如明鏡照徹世出世間有爲無爲。一切諸法。如觀掌中見有之時有非是有。因無故有。故名如有。見無之時無非

是。無因有故。無故名如。無何謂如。有天之三光風。
雲雷雨。地之山。河飛潛動植。咸有青黃赤白五色。
一切入。處悉皆虛幻不實。誠然非有。故云如有也。
何謂如。無乃至佛法僧三寶之智慧體性。一切賢
聖誠信進修之道。雖然空。雖然無生。雖然無作。如
是智性信進道三解脫。悉皆眞實不虛灼然非無。
故云如無也。無慧等者。言此菩薩于四威儀一切
時。中惟以此無生慧眼。觀察起空入一切世諦法
中。咸皆渾化。融通世法。佛法總無差別。故云亦無
二也。此時惟行伏空心。現前相續相連綿綿不已。
通而無阻。達而無礙。分分精進。增長善根。畢竟本
壯枝榮華果敷實也。此四釋進心位也
○第五定心位
定卽禪波羅蜜也。別經名具足方便住。謂卽多習
無量善根力故
若佛子。寂滅無相。無相無量行。無量心三昧。凡夫聖
人無不入。三昧體性相應。一切以定力故。我人作者
受者一切縛見性。是障因緣。散風動心。不寂而滅。空
空八倒無緣。假靜慧觀。一切假會。念念寂滅。一切三
界果罪性。皆緣定滅而生一切善
若佛子者。標能修行入定之人。寂滅者。標其所當
定之法也。梵語禪那。此云寂滅。亦云靜慮。亦云寂
靜。謂根境如如。不卽不離。若鏡現相。故云寂滅也。
無相無相者。上無相是說能定之心無相。下無相
是説所定之法亦無相也。上指人。下指境。亦可無
量行無量心等者。言一行定則行行皆定。一心定
則心心亦定。無量行無量心。無有一行一心不入。
此正定三昧者。到茲境界。有何凡解可捨。有何聖
解可取。識無有一凡一聖不入此正定三昧者。其
本體性分如是。法爾如然也。斷斷乎未有不相應
此正定三昧者也。一切以定力故。至不寂而滅。作
一句讀。言此正定三昧。如大冶紅爐。一切我見人
見作者見受者見。起一切等縛。而生六十二見。種
種性咸是障道因緣。散亂境風。鼓動心海。如是等
法到來。如片雪點紅爐。不假銷鎔而自化。故云不
寂而滅也。空空八倒等者。上空空榮四倒。下空空

枯因倒。以定力故榮倒枯倒。皆無緣而起也。假靜慧觀者。假靜觀而空榮。假慧觀而空枯。以定力故。一切假會之法。念念相應。與寂滅三昧同一體性。無二無別也。至于一切欲界色界無色界因果罪福種性。咸入其中。不寂而滅。不鎔而化。以斯之故。而生長一切行。向善法也。此釋定心位也。

○第六慧心位

慧即般若波羅蜜也。別經名正心。任梵語般若。此云智慧。謂智能照境。慧能了境。于境分明無惑。能轉物也。

若佛子。空慧非無緣。知體名心。分別一切法。假名主者。與道通同。取果行因。入聖捨凡。滅罪起福。縛解盡是體性功用。一切見常樂我淨。煩惱慧性不明故。以是慧為首。修不可說觀慧。入中道一諦。其無明障慧。非相非來。非緣非罪。非八倒無生滅。慧光明燄。為照樂是方便轉變神通。以智體性所為慧用故。

若佛子是能修慧之人。空慧是所當修之法也。非無緣等者。言此個眞空妙慧。非是無緣而生。又非即緣而生。是即本有空慧。發明知體。名之為心。不假方便故也。分別一切等者。此個知體。能分別一切諸法。當體本空。假名主者。無實體性。咸與主道通同。一味無二無別。故云假名主者與道通同也。取果等者。取果謂取三賢十聖等妙佛。以之為果。行因謂行三十心十地十重四十八輕。以之為因。俾其入聖而增進修。捨凡而不退墮。滅一切罪。起一切福。縛法解法。俱是體性功用。所謂從凡夫中來者。用其識心。從聖性中來者。用其智慧。識智元無二體。惟在用之有殊耳。一切見等者。言凡情聖解。罪福縛解一切見。因何而有。蓋由不知如來眞常眞樂眞我眞淨之四德。而起八倒見。因倒見而生種種煩惱障蔽。慧性不得明了故也。此位菩薩能斷除一切倒見煩惱者。蓋以智慧為前茅。為先導。續修習之。以不可說觀慧為攻。法法頭頭。皆有二諦。細審細察。互觀互融。俾入中道第一義諦之中。則其煩惱無明倒見障慧。悉皆照破。無有實體而非相。無有動轉而非來。無有合散而非緣。無有

因果而非罪。無有榮枯而非八倒。無生無滅。純一空慧智光靈明徹發。其所爲慧照之用如日之處虛空。言此位菩薩舉心動念。折旋俯仰。無所往而非智慧。能起種種方便。展轉變化。運御神通妙用無比。使諸有情離一切暗。總無佛法。惟以平等智中本體性分。設施所作所爲。純以空慧爲用故也。

此六釋慧心位也

○第七願心位

願卽願波羅蜜也。別經名不退住。入于無生畢竟空界故

若佛子。願願大求。一切求。以果行因。故願心連願心連相續。百劫得佛滅罪。求求至心。無生空一願。觀觀入定照。無量見縛。以求心故。解脫無量妙行。以求心成菩提。無量功德。以求爲本。初發求心。中間修道。行滿願故。佛果便成。觀一諦中道。非陰非界非沒生。見見。非解慧。是願體性。一切行本源

若佛子。是能修願波羅蜜之人。願者是所修。願波羅蜜之法也。願者願要。乃卽發諸大願。成佛利生也。願大求卽上求佛果。一切求卽下化衆生。以果者以上求成佛道。自利爲果。行因者以下行化衆生。利他爲因。故字結上二求。以此之故也。願心連等者。承上以果行因之願。心來重言者。言常念念不忘。心心無間。相連相續。百劫修行。難行能行。難爲能爲。難忍能忍。難捨能捨。如是百劫修行。始能得見本佛。滅無量罪。也求求等者。上求卽上大求。下求卽上一切求。至心卽願心遲意。無生空一願者。卽百劫修行無生空法。而得成佛度生。一願滿足也。觀觀入定照者。上觀卽空觀。下觀卽假觀。定卽禪定。照卽慧照也。空觀是禪定。體禪定是空觀用。假觀是慧照。體慧照是假觀用。又禪定是空觀體。空觀是禪定用。慧照是假觀體。假觀是慧照用。互攝互入。一而二。二而一也。無量見縛。皆以發上求下化之大願。求心故而始得解脫。無量妙行。亦以是求求至心。故得成就阿耨菩提。無量恒沙稱心功德。亦以求心故。而爲根本也。此下勸其必行如是求心。非是空發願樂之心。而不卽行願樂之

行故必初發求心而始覺中間修道而漸次覺行滿願滿故而究竟覺三覺果滿萬德周圓方得成佛果稱兩足尊也以中道第一義諦慧觀照之于其中間無五蘊而非陰無根塵識而非界非淺非生能見所見一切皆非其分別解慧俱是願求本體性分一切行向根本源頭也此釋七願心位也

○第八護心位

護卽力波羅蜜也別經名童眞住謂不生邪倒破菩提心故

若佛子護三寶護一切行功德使外道八倒惡邪見不嬈正信滅我縛見縛無生照達二諦觀心現前以護根本無相護護空無作無相以心慧連慧連入無生空道智道皆明光明光護觀入空假分分幻化幻化所起如無如無法體集散不可護觀法亦爾

若佛子標能行力波羅蜜之人護三寶是標所當護之法也三寶卽佛法僧佛者覺照義法者軌持義僧者和合義此三寶是佛子之所當護者云何護三寶耶護一切下至護根本皆護三寶之義一切行卽賢聖所行心地中所含六度萬行功德卽聖賢所修功勳所集福德仁王經云以護佛果護十地行亦同此意外道多種凡不達心地道戒向外馳求俱名外道八倒惡邪見等是于三寶不惟無益而反有損者能護三寶之人自使此輩恭敬供養且不暇妄有毀謗正法嬈害正信之理凡有我縛見縛者到此見相皈依覩德人容而惡意銷須我人諸見盡皆解脫也行護者惟用無生智理照了通徹眞俗二諦了眞諦不空徹俗諦不有不空則不斷不有則不常二諦圓融互融無礙惟此慧觀之心顯現于前以護斯三寶正信根本三寶根本既牢固菩薩智慧等果何所愁而不榮實耶護三寶義止此無相下乃亦屬皆護行功德之義無相卽實相慧也上護護此人下護護此法也空解脫無作解脫無相解脫咸人所當護行功德法也以心等者言以此空心俾無相慧相續相連無少間斷直入無生空道無餘涅槃理果無生智道無上菩提智果中理智互融因明發照皆明光明

光巨細不遺。而無惑矣。護觀等者。承上護心入道來。言此護心觀理。從此而復起觀。照觀入于空。即遣眞相。觀入于假即遣俗相。眞相俗相既空，既假。則此空假分中空假分。分同于幻化也。則此幻化所起。復從何滅。于此求起相。且不可得。求滅相又安可得哉。故曰如無如無也。此上門護行功德義。法體二句單結護法觀也。言此上護解脫入道護觀人空假。既如無如無矣。此個法體向何處捉摸。集耶散耶。皆不可得而護也。不可護中與麼護耳。觀法體既然。觀法亦復如是。此八釋護心位也

○第九喜心位

喜即方便波羅蜜也。別經名法王子住。謂從佛正教而生于解。當紹佛位故

若佛子。見他人得樂。當生喜悅。及一切物假空照。寂而不入有為。不無寂然大樂。無合有受而化。有法而見。云假法性平等。一觀心心行。多聞一切佛行功德。無相喜智心。心生念。而靜照樂心。緣一切法

若佛子者。言能行方便之人。見一切他人得樂。有此喜境于已。應當生喜悅。有此喜心也。常生者何。此菩薩從久遠劫。來發菩提心。元為令諸衆生離苦得樂。今見得樂之人。適其所願。故常生喜心也。及一切物者。言此菩薩喜心。廣大不唯見人樂而生喜心。凡見一切有情物。類得樂亦常生喜心也。此上三句標所當喜之法也。假空照寂等者。假照即正慧。空寂即正定。定慧與境細徧纖塵。大光法界。于有為無為無不合攝。寧有出入哉。故曰不入。灼然該遍。故曰不無。空理寂然。渾一大樂境界矣。合者配也。侔也。此個境界得之者。如啞人喫蜜說向人不得。不與萬法為侶者此也。誰為合誰當合。唯吾自偶諧耳。豈不大樂耶。故曰大樂無合也。有受等者。言有喜受之心。變化不留有喜法之境。融[illegible]透徹。即此喜心喜境純一樂地也。云假者謂受心法境。當體如如。無實體性。故云假也。法性句即云假義。言如是法性本來平等。以一慧觀照之。觀諸法之相。云假觀諸法之性。本眞在聖不增。在凡不減。平等不二。既觀諸法體性平等。而法身之理

果尚未究竟。當心心發起大行而行之。始乃多聞一切諸佛妙行果海三十二相八十種好圓滿功德也。無相喜智二句。承上言謂此菩薩思行諸佛功德。本乎無相。契此無相之理。以為喜心。如空合空。不相妨礙。復以此喜智。起行長養。永承無失。心心相續。存乎念中。常靜常樂。照契喜心。不一不二。緣一切已得法樂未得法樂之衆生。令其同證無相喜中寂然大樂無合之道也。此釋九喜心位也」

○第十頂心位

頂即智波羅蜜也。別經名灌頂住。謂觀空無相。得無生心法水灌頂故

若佛子。是人最上智。滅無我。輪見。疑身。一切瞋等。如頂觀。進觀進。如頂法界中因果如如。一道最勝上。如頂如人頂。非非身見。六十二見。五陰生滅。神我主人。動轉屈伸。無受無行。可捉縛者。是人爾時入內空值道心。心心衆生。不見緣。不見非緣。住頂三昧。寂滅定。發行趣道性。實我人常見。八倒生緣。不二法門。不受八難。幻化果畢竟不受。惟一衆生。去來坐立。修行滅罪。除十惡。生十善。入道正人。正智。正行。菩薩達觀現前。不受六道果。必不退佛種性。生生入佛家。不離正信。上十天光品廣說

●懽下有中字

是人即修行頂智之人也。最上智即是頂智。言無我輪五利五鈍使等。非此上上大智。豈能滅之哉。無者空也。我者我見。見輪者輪迴也。衆生以不識我見本空。所以輪迴諸趣。起我見邊見身見見取戒取貪瞋癡慢疑等也。是人既以此上智滅盡我輪諸使。則當體全空。是一如頂大空妙智無礙。觀相續相連綿綿不止。照此觀遍空。亦復如頂。貫十方十法界之中。若因若果。皆悉如如。一道無二無別也。是故此智而為最上最勝頂智。高超物表。如頂之象焉。如人頂者。人身惟頂最尊。喻此菩薩頂心觀智。離身離意。無攝無礙高顯而無上也。上明最上智。非非身見。下至捉縛者。明滅無我輪等也。上非能造觀智也。下非所造惑業也。言此頂智。明粗細等惑無所不滅。非身見外道可捉可縛。亦非六十二種斷常邪見可捉可縛。亦非五蘊妄身

妄心和合因緣可捉可縛。亦非神我主諦勁轉屈伸種種計量種種幻相可捉可縛。其頂心智觀滅除情見。如千年暗室一燈破盡。豈是此等諸見有受有行可捉可縛也耶。是人爾時等。者是人是當位之人。爾時者。乃入觀之時也。言此當位菩薩入智觀內。一切皆空。外山河內身心無所不空。惟道獨存。以値道故遠離諸妄心。心平等。廣度有情。總不見有能緣之心及所緣之境。不但無能所緣之度生相。亦無非能所緣之理智相。故云不見緣不見非緣也。既心境雙泯。智理全空。卽得安住最勝頂心三昧寂滅之正定矣。發行等者。言二乘住定著定不肯饒益有情。菩薩雖住是頂智定。而不貪著。能從智定中發起慈悲喜捨廣大之心。修行妙行。趣向佛道。體性眞實。猶如金剛。不爲魔外所侵害。四相我人。斷常諸見。榮枯八倒。生滅因緣。于此眞實不二法門之中。永無受行。滅盡無餘。卽八難幻化異熟業果。亦畢竟不受其報。所謂因窮果喪故也。惟一衆生等者。此衆生卽得頂智大心衆生

初覺十住雖滿。未入十行。猶近衆生。但超一切衆生之上。孤孤迥迥。已是獨尊。故曰惟一衆生也。又此菩薩十住智滿。利生心切。垂慈接引。外示威儀與諸衆生無二無別。一般去來。一般坐臥動止。一般修行趣道。滅罪求福。除去十惡。生長十善。一般求入道中。作端正人。發端正智。行端正行。但頭頭法法以身先之。作個榜樣故也。此時菩薩頂智明妙。遂觀現前雖現六道衆生形儀。而實實確確決定不受六道衆生果報。亦決定不復退佛種性中生。畢竟在佛種性中生。生入佛家。紹佛眞子。直至佛界。不離此個端正實信也。上十天光品者。上卽在此心地品之上。天光品是六十一品中之一品。廣說者。言此猶略。彼品所說較茲更多也。此釋十頂心位也。八難卽地獄畜生餓鬼盲聾瘖瘂世智辨聽佛前佛後北俱盧洲無想天也

盧舍那佛言。千佛諦聽。汝先問長養十心者

此牒問誠聽許說十行修進地位觀行之義。此二明十行義二。初標牒問辭。二正解其義。此初標牒

問辭也下別解其義有十

○第一慈心位

慈即慈無量心也別經名歡喜行謂入法界不為邪動故也

若佛子常行慈心生樂因已於無我智中樂相應觀入法受想行識色等大法中無生無住無滅如幻如化如如無二故一切修行成法輪化被一切能生正信不由魔教亦能使一切衆生得慈樂果非實非善惡果解空體性三昧

若佛子常行慈心等者前十住位人發心修行十度為彼自利則以禮為首此則修行十行接物利人故常行慈心以慈當先慈有二種一有情緣慈觀一切衆生如一子故二觀法緣慈觀一切法因緣生滅了無自性故三無緣大慈言無心攀緣一切衆生一切衆生自然獲益故菩薩常修行此三慈心以利濟衆生令其離苦得樂生長此樂因已于無我根本智法中樂求一念相應慧觀入法受想行識色等大法中上法字即意根所對法塵也色等等字含聲香味觸四塵此超略言耳云何大法即天地青黃赤白充遍法界豈不教做大法一塵既爾六塵亦然色五蘊既爾諸五蘊亦然咸以一念相應慧觀入此等大法之中如火燒薪而生相無明住相無明滅相無明當下氷銷瓦解矣念念相應如幻如化無實體性觀如法如相應色等咸皆無二等無差別也上即有情緣慈義一切修行等者所謂一切修行種種妙行成就無上法輪者無非教化蔭被一切衆生生入佛家長養正信不由外道邪魔所教自能離一切苦也即法緣慈義亦能使一切等者言不但使能生正信不為魔苦所壞而已亦復能使一切衆生自悟無上菩提覺心證無餘涅槃理境得起空利物之慈三昧真實樂果也即無緣大慈義非實等者言此慈樂果不是權小之實法小果亦非人天善惡有漏因果是何等果耶此慈樂果者乃是一念相應智解如如無二空理平等正受體性三昧自樂樂人之慈樂果也此初釋慈心位也

○第二悲心位

悲即悲無量心也别經名饒益行謂常化衆生使得法利故

若佛子以悲空空無相悲緣行道自滅一切苦於一切衆生無量苦中生智不殺生緣不殺法緣不著我緣故常行不殺不盜不婬而一切衆生不惱發菩提心者於空見一切法如實相種性行中生道智心於六親六怨親怨三品中與上樂智上怨緣中九品得樂果空現時自身他一切衆生平等一樂起大悲

若佛子以悲者以字有力言悲心菩薩雖能拔苦又非得大堅固力者不能故云以悲也空空等者言此悲非衆生情愛之悲乃菩薩空空無相大悲任運往來以大悲緣故行菩薩道示現自滅一切苦惱之相而於一切衆生無量苦惱緣中生長無量方便智慧也不殺生等者即自滅一切苦義生法我三緣合方成殺業缺一決定不成持不殺戒者但空一緣而三緣俱空但常行不殺滅苦而不盜不婬亦如是滅苦也而一切衆等者即苦中生智義言此菩薩如是滅苦前倡後襲自感動一切衆生亦不殺不盜不婬滅諸苦惱而發菩提心生一切智也此上拔苦竟於空見等者言菩薩能于眞空實相理中照徹一切諸法皆如實相情與無情無一法而不具茲眞空實相由迷而不悟故于衆生種子性分中發生悲緣行滿無量方便智心于父母兄弟姊妹六親六怨若親若怨下怨緣三品之中與上三品樂智上上品怨緣中與下下九品得樂果城東老母誓不見佛而無害佛之心下怨緣也見佛避入室中四壁皆佛以兩手遮眼十指皆佛與上樂智也調達推山壓佛上怨緣也在地獄中如受三禪天樂九品得樂果也中品與樂不言而可知此上與樂竟空現時等者言此悲緣智道實相眞空顯現之時自身離苦得樂令他一切衆生身俱亦離苦得樂以平等一味慈樂果與之而令人人起拔苦與樂大悲心智也此釋二悲心位也

○第三喜心位

喜即喜無量心也。別經名無違逆行。謂常修善法謙下恭敬故也

若佛子。悅喜無生心。時種性體相道智空空喜心。不著我所。出沒三世因果無集。一切有入空觀行成。等喜一切衆生。起空入道。捨惡知識。求善知識。示我好道。使諸衆生。入佛法家。法中常起歡喜。入佛位中。復是諸衆生入正信。捨邪見。背六道苦故喜

若佛子悅喜等者。悅是自己暢悅。喜是見人喜歡。無生心者無相心也。無相即是實相也。言當此喜時種子性分本體相狀皆如實相。空無所有。渾圇是一個大空道理。空而又空的喜心也。不著等者。言我且空。誰爲我所而生執著。故曰不著我所也。菩薩此時或出或沒。于過去現在未來三世十方中。善因善果。惡因惡果。咸無有受。安有集者。識界色界欲界一切有入。無所不空。三界衆生以執著故。不得此個空觀。喜心此等。菩薩以不著故。于一切處凡有所入。此空觀行不假用心而自成就也。等喜等者。言空觀既成。于冤于親平等普度廣化一切衆生。衆生不解起行空觀。而此菩薩示現起空。衆生不解入道。而此菩薩示現入道。衆生不解捨邪見惡知識。而此菩薩示現捨惡知識。衆生不解求眞善知識。開示于我妙好正道。而此菩薩示現求善知識示我妙道者。何總欲使諸衆生入生佛法之家。不生邪外之家。入生佛法之法中。不生權小之法中也。常起等者。言不特如斯而已。菩薩無量悲心。有甚休歇之處。故心心念念常起自喜喜人歡心。入諸佛位之中。上合諸佛同一慈力。復還仍舊是和諸衆生一樣形儀。下合衆生同一瞻仰。仍舊如同衆生皈三寶而入正信。脫樊籠而捨邪見。還背六道諸苦而趣向四聖眞樂也。以是之故。而菩薩心意滿足。故生歡喜也。此三釋喜心位竟。

○第四捨心位

捨即捨無量行也。別經名無屈撓行。謂行大精進行。能令一切得至究竟之涅槃故

若佛子。常生捨心。無造無相空法中如虛空。於善惡有見無見。罪福二中平等一照。非人非我所心而自

他體性不可得為大捨。及自身肉手足。男女國城。如幻如化。水流燈燄。一切捨而無生。心常修其捨

若佛子常生等者。言此菩薩從無窮劫發心而行捨行以利人。故云常生捨心也。無造即無能造捨之人。無相即無所捨之法。及受捨者。如是三輪體空。法中究竟如虛空。空無所有也。既能捨所捨皆如虛空。則善惡之二。因有無之二。見罪福之二。報于此二法之中。以平等慧觀一道照察之。亦究竟如虛空。空無所有也。人相我相。我心我所。心而自他之眾生相等。于其中間求其體性。如針鋒許不可得。亦究竟如虛空。空無所有也。如此生心。如此觀照。方得名為大捨也。即我空義。及自身等者。至于自己內財寶之身肉手足。外財寶之國城男女。以平等觀照之。皆如幻如化。無實體性。內外之財不可得。如水流。如燈燄。無實體性。自他之財亦不可得。故當一切捨也。即法空義。而無生心者。無生心即無造無相三輪體空之實相心也。常修其捨者。言此菩薩捨心廣大。永遠而無懈廢也。此釋四捨心位也

○第五施心位

施即施攝法也。別經名無癡亂行。謂不為無明之所失亂故

若佛子能以施心。被一切眾生。身施口施意施財施法施。教導一切眾生。內身外身國城男女田宅皆如如相。乃至無餘財物。受者施者。亦內亦外。無合無散。無心行化。達理達施。一切相現在行

若佛子能以施等者。能以施心即能被之心。教被一切眾生。即所被之心。機身施即以身擔荷執勞負役。乃至捨頭目髓腦身肉手足。口施即口無雜黃出言善熱。乃至歡喜讚歎說誠實語。意施即心無嗔恨貪癡嫉妬。乃至常懷恭敬。現柔和相。財施即國城妻子珍寶田宅資生業等。法施即權實方便大小諸乘因緣譬喻。教化引導一切慳悋眾生。令其達法達施。知內身五蘊。外身四大七寶國城男女田宅等物。當體全空。咸如如相。無法可施。乃至無財物可念。無受施之人。無施財之我。三輪空

相亦皆如如。亦內之六根。亦外之六塵。無因緣可生可合。無因緣可滅可散。無心行可行。無衆生可化。無心可行名爲達理。無生可化名爲達施。既能達理。又能達施。何妨一切內施外施現在前行而決無留礙也。此釋五施心位也

○第六好語心位

好語即愛語攝法也。別經名善現行。謂生生常于佛國土中生故

若佛子入體性愛語三昧。第一義諦法語義。一切實語言皆順一語。調和一切衆生。心無嗔無諍。一切法空智無緣。常生愛心。行順佛意。亦順一切他人。以聖法語教諸衆生。常行如心。發起善根

若佛子入體性等者。愛語乃是極慈極悲至親至切。叮嚀敎誡和順語也。言此柔軟好語非凡小情見偏執之語。乃即依從如來體性愛語三昧正定所生語也。如來有五語。一眞語。二實語。三如語。四不誑語。五不異語。此文雖三。中該備五。義諦法語即眞語。一切實語統不誑語。皆順一語即如語。不異語也。言此佛子既以第一義諦而生語言。凡發示言詞無不眞實。而必不欺不誑。皆順一語。終不二語。人能恒修此五語。爲因當感如來廣長舌果也。調和等者。調和即上諸語。爲能調一切衆生心爲所調。無瞋即意和。無諍即言和。衆生多種。心口多別。此菩薩難調能調。皆使意言平和而無瞋無諍也。一切法空等者。言此菩薩恒以第一義諦照了諸法皆空。此個空智充遍情與無情一切諸法而不假誘進之無緣大慈。亦遍一切諸法。雖此空智無緣。而菩薩恒順衆生。調護保愛衆生之心無時暫憩。凡其所行。上合三世諸佛之心。同一慈力。亦下合一切衆生之心。同一悲仰也。以聖法等者。言此菩薩敎導衆生。別無他法。惟以聖諦第一義法語。並五語誡誨調攝一切衆生。常行如心。俾無嗔諍。開發生起一切善根。永爲菩提道種也。此六釋好語心也

○第七益心位

益即利行攝也。別經名無著行。謂於我我所一

切皆空故

若佛子利益心時。以實智體性。廣行智道。集一切明讚法門。集觀行七財。前人得利益。故受身命而入利益三昧。現一切身。一切口。一切意。而震動大世界。一切所爲所作。他人入法種空種道種中。得益得樂。現形六道。無獄苦惱之事。不以爲患。但益人爲利

若佛子利益等者。實智即自證本有如如智。體性即此智本體性。分智道即利生之權智也。善若佛子行此利行攝時。必依本有實智體性。方能廣行智道之權智也。集一切等者。即廣行智道義。明讚法門即是種種智慧因緣譬喻無量方便法門。所謂開方便門示眞實相者此也。觀行即空假中之三觀。行七財即信戒聞捨慧慚愧之七財。如是一切智道者。廣行而所當集者也。前人得利等者。言當現前行益之人。以得此一切智道利益。故始能和光同塵。示受衆生、般四大五蘊身命。而入益利益正定三昧。示現一切神通身輪。一切教誡口輪。一切記心意輪。饒益一切衆生。使未發心者令其發心。已發心者令其增長。由此三輪神用。故三千大千世界六反震動也。六種震動即動起涌震吼擊是也。一切所爲等者。言凡是一切所施爲一切所作用。咸使他人入此觀行七財法種中。明讚法門。空種中廣行智道。道種中得大利益。得大安樂也。現形等者。言上現身口意。不知是何等身形。又于何處示現。謂即于天道人道阿修羅道餓鬼道地獄道畜生道。一一示現如是等形也。天道有五衰相現苦惱事。人間有生老病死苦惱事。修羅有嗔心諍鬪苦惱事。地獄有寒酸楚痛苦惱事。鬼神有沉幽愁歎苦惱事。鳥獸有懷猛狼悲苦惱事。故云無量苦惱事。不以爲患者。言此菩薩隱顯凡屈尊就卑。得要如此。以好事與他人。令他得益得樂。以苦事自向己。不以爲患。但專饒益他人。以爲利益耳。此釋七益心位也

○第八同心位

同即同事攝也。別經名難得行。謂成就難得善根故

若佛子。以道性智。同空無生法。中以無我智。同生無二空同源。現諸法如相。常生常住常滅世法相續。流轉無量。而能現無量形身色心等業。入諸六道一切事同空。同無生我同無物。而分身散形。故入同法三昧

若佛子以道等者。以用也。道覺也。佛也。道作覺性佛性一也。此智有名無相。故可同入空無生法理中也。言菩薩善用此智。契同此理。理智圓融。具清淨身也。以無我等者。無我智即是寂滅。智衆生執認四大五蘊以爲實我。輪迴諸趣。此菩薩以寂滅智照。契此有生之軀。四大非有。五蘊本空無滅無生。生滅不二。卽具圓滿身也。空同等者。言道性空無生空無我空生空。則萬派一源。千差一境矣。更有何法而不如哉。此世出世間諸法。既如如相。則具千百億化身也。常生等者。言四空既明。三身圓顯。何妨生常同生。住常同住。滅常同滅耶。世法相續等者。言雖同世諦法中生生相續。流混輪轉無窮無盡。而此菩薩亦于其中。能現無窮無盡形狀身體色相心行等業。入諸六道。在天同天。在人同人。乃至在畜同畜。應以此身得度者。即現此身而爲說法。一切事同者何也。爲空同無生。而理如我同無物。而法如也。理如則其身雖分而未嘗分。法如則其形雖散。而未嘗散也。以何緣故。而能顯如是神通。作大佛事耶。蓋入同法三昧故。而能作是大佛事也。此釋同心位也

○第九定心位

定卽勝定行也。別經名善法行。謂乃說法授人成佛之軌則故

若佛子。復從定心觀慧。證空心心靜緣。於我所法識界色界中。而不動轉。逆順出沒。故常入百三昧十禪支。以一念智作是見。一切我人若內若外衆生種子皆無合散集成起作而不可得

若佛子復從等者。言此佛子復從自已大寂定心中。自觀本有妙慧。自證本有眞空。心心相續。唯靜是緣。于我所法。唯見空相。識界色界等者。識界即四空天。色界即四禪天。此先從識界色界而不言

欲界者何。此位等解久修梵行。證法界身。從法界來。全體全界俱皆空相。故入識界四空色界四禪而不動搖不轉變。也逆順等皆菩薩從三界外沒自非非想出。從非非想沒。自無所有出從無所有沒。乃至自初禪出。為順。此自三界外而入三界內也。從初禪沒。自二禪出。二禪沒。乃至非非想出。為逆。此自內而外也。以菩薩法身觀自上而下。為順以欲界眾生分段身觀自下而上亦順。也此言菩薩心心靜緣。之益出沒自在。逆行順。行天莫測。也以此之故。當心心入大寂定百八三昧。中在識界而不動搖。當心心入十禪支內在色界而不轉變也。以一念等者。言以一念相應。智慧起見照徹欲界一切我人若內根若外塵。眾生識性無明種子。無不了了明明。皆無生合無滅散。無集散無成壞無起止無造。作一切皆空。如幻如化而不可得。亦不動搖不轉變。也十禪支因覺觀喜樂定靜捨念慧不苦不樂也。已釋定心位也

(第十慧心位

慧即勝慧行。也別經名眞實行。謂二諦非如亦非非相故

若佛子。作慧見心。觀諸邪見結患等。縛無決定體。性順忍空同。故非陰非界非入。非眾生非一。我非因果。非三世。法慧性起。光光一燄。明明見虛無。受其慧方便生長養。心是。心入起空空道。發無生。心上千海眼王品。已說心百法明門

若佛子作慧等者。作起。也言佛子起此慧。見能照觀。智以觀諸邪見結患等。縛而破其所惑。也此菩薩于諸魔外執。常執斷六十二諸邪見十使八難諸結患。一一照。破如空華。如水月。無決定體。性何以故。以順忍觀慧照。之與虛空同體故。也既空同故。則五蘊空而非陰。根塵識空而非界。六根六塵空而非入。眾生空而非眾生。一我空而非一我。非福空而非因果。過現未空而非三世。法法頭頭純一法慧空性相續。而起陰光界光法慧性光一燄通徹。陰明界明法慧性明朗見無礙。陰虛界虛法慧性虛而無能受所受。也其慧等者。言其慧觀中

種種巧妙方便。生長養心。成就慧身。不由他悟故也。是心等者。心即長養心。入即證入。起即發起。空空即是所證人空法空二空眞理。道即中道。言是長養心證入發起二空慧。見中道義。中惟發此無生心。任篇慈航。普運衆生。咸登般若彼岸故也。上于海眼王品中已說此十心百法明門。一一廣明其義。此釋十慈心位也

盧舍那佛言。千佛諦聽。汝先言金剛種子有十心

此本源佛告當機千釋迦化佛。誡其當詳審而聽許詳說金剛義也。汝先言者。乃牒問其詞。金剛種子有十心者。許細分其義。有如是問。必有如是答也。別經名十回向。回即週轉。向即趣向。謂起大悲心。度諸有情。週轉十住十行善法。向于三處。一眞如實際。是所證。二無上菩提。是所求。三一切衆生是所度。以能週之心。及所週善行。向彼萬類。圓滿覺行。等入法界也。此三明十向義。二初總標牒問。二別解其義。此總標牒問也。下別解其義有十

○第一信心位

信即信心回向也。別經名救護衆生離衆生相回向。謂以前所修證十行神通化度衆生。而無能度之相所度之生。度而無度故也

若佛子。信者。一切行以信爲首。衆德根本。不起外道邪見心。諸見名著。結有造業。必不受。入空無爲法中。三相無無無生無生無住住無滅滅無有一切法空。世諦第一義諦智盡滅異空色空細心心空細心心心空故信信寂滅無體性和合亦無依然主者我人名用三界假我。我無得集相。故名無相信

若佛子標人。信者標法也。一切行即十住乃至妙覺諸萬行。以信爲首等者。信即正信。言此正信不特十金剛中爲當先第一。自十信始已兌萬行之先爲第一。所以道信爲道源功德母。長養一切諸善根。一切菩薩智慧花果皆從此正信中出。故云一切行以信爲首衆德根本也。不起至不受。正表其信之正。處邪豈能勝正哉。一切九十六種外道六十二邪見種種等心。諸見諸名諸著諸有諸造諸業。亦畢竟不受。如揚塵順風。爲耳矣。人空等者

以不起不受故一切法空。以一切法空故始能證入此空無為法中。此空即真空無為法即空理。入者證入真空無為空理之中也。三相至一切法空正表正信空理。三相即生相住相滅相無無著。因正信堅實得入空無為法中。則此三相亦空無。有無有亦無有故云無無也。無生下極言無無之理。上無生是言空盡世間情與無情一切法之空理。無生下無生是言能入空無生空理之觀智亦當無生。故云無生無生也。無住住無滅滅之正信觀智亦復如是。一生住滅法既無無則或百或千以及一切。何法不無無耶。無有一切法空者。言一切法空亦無有也。此窮盡無餘之義。世諦等者世諦即俗諦世間法也。第一義諦即真諦出世間法也。言俗諦真諦世出世間觀智到此亦蠲盡無餘矣。滅異空者即滅欲界諸見及諸業之麤惑空也。色空者即滅色界無生生無住住無滅滅之細惑空也。細心心空者。即滅識界無有一切法空世諦智盡。真諦智盡。理障盡。智障盡之塵沙細惑空也。因此細惑心心空之心亦復空。故則此能信之心智及所信之理境不假銷除而自寂滅。本體性分亦寂滅無有也。以無體性故誰為能信。誰為所信。誰和誰合。以相依倚耶。然而三界中凡立主宰者。有我有人。有名有用。皆是三界中假我假人假名假用也。于我中求得求集求相。了不可得。入中名中用中又有得集相可得。就如此則方名為無體相之正信也。此釋初信心位也

○第二念心位

念即念心回向也。別經名不壞回向。謂離眾生相是可壞。壞其可壞。遠離諸離名不壞回向也

若佛子作念。六念常覺乃至常施第一義諦空。無著無解。生住滅相不動不到去來。而於諸業受者一合相迴向入法界。智慧慧相乘乘乘寂滅。燄燄無常光光無無生生不起。轉易空道。變前轉後變轉化化化轉轉變同時。同住燄燄一相生滅一時。已變未變變變化亦得一受亦如是

若佛子作念等者。念明記不忘也。言若當位佛子

作念。時作何等念。謂作六種念耳。何爲六念。一念佛。常覺即念佛也。二念法。三念僧。四念戒。五念天。六念施。乃至略中四念。此但兩頭常施即念施也。常念第一義諦中道空。理不見有凡法可縛。故無著。不見有聖解可解。故無解。既無著無解。則雖生而無生。相雖住而無住。相雖滅而無滅相。既無三相雖當動到去來。既不動不到無去無來。而于諸業受者滙合融通而爲一合相。向證入法界空智理中也。慧慧相乘者。上慧即常念第一義諦破俗之眞慧。下慧即起空證入法界之理慧。乘即輪乘之義。言此眞慧理慧念念度生入法界。如輪乘之無止也。乘乘寂滅者。上乘即常念第一義諦度俗之眞乘。下乘即起空度衆生證入法界之理乘。寂滅即不動不到無去無來之義。言此眞乘理乘本來空寂。無轉而轉。轉所無轉也。燄燄無常者。燄即慧燄。燄燄即慧慧也。無常無定處也。言此慧燄慧燄不入法界。不離法界。往返度生。無定居于一處也。光光無無者。光即智乘之智光。光光即智智

也。無無破惑證眞之義。言此智光智光照破三界衆生麤細等惑。本空而無所離。照徹法界空無所有而無所入。離而不離。不離而離。入而不入。不入而入。故云光光無無也。生生不起者。言既光光無無。即乃生生而不生。起而不起。無動到去來而轉易空道。回向入法界也。轉即回。易即向。轉生向無生。轉凡向聖。轉煩惱向菩提。如是轉。如是易。故能變前轉後等也。變前轉後者。變即變易六識也。前即前五也。轉即環轉七識也。後即八識也。變前者變易照了前五識當體元空也。轉後者環轉旋歸後八識本性清淨也。變轉化化者。既前五識當體本空。化爲成所作智。則變易照了之六識亦與之俱化而爲妙觀察智也。既後八識本性清淨。化爲大圓鏡智。則環轉旋歸之七識亦與之俱化而爲平等性智也。故云變轉化化也。化轉轉變者。言前後二智本不動搖。如空如鏡。其所以能轉能化。此二識證入本智者。誰之力歟。皆七六能轉能變之力也。七依八。超六從五。生生與俱生。故同時滅與

俱滅故同住燄燄等者燄燄即轉識成智之慧燄上燄指前後下燄指變轉言四識既成四智也五八慧燄與六七慧燄了無二相生與偕生而無生滅與偕滅而無滅咸同一時無生無滅也已變等者已變即過去未變即未來變變即現在化者即證入之義言既同時一證則三世十方諸法無所不證亦得一者言過去未來現在善惡因果亦無所往而不得一合相迴向證入法界智中者受亦如是者前言諸業受者一合相迴向入法界亦與此得一一般也此釋二念心位也

○第三迴向心位

迴向心即深心迴向也別經名等一切諸佛迴向謂所向本覺之性滿然常住而能覺之智齊于佛覺故也

若佛子深心者第一義空於實法空智照有實諦業道相續因緣中道名爲實諦假名諸法我人主者名爲世諦於此二有諦深深入空而無去來幻化受果而無受故深深心解脫

若佛子深心等者深心深非淺深之深乃最深之深故名深心也第一義空者即一眞法界大空理於實法空智者即一眞法界大空智以法界智入法界理理智圓融法界無礙即以法界理智而起慧照照有實諦有即俗諦實即眞諦然此眞諦非離俗諦之外別有乃即業道相續無明老死十二因緣于此生滅因緣以空智照之令契合本來不生不滅中道之理名爲實諦經云因緣所生法我說即是空亦名爲假名亦名中道義即此也假名諸法等者言假立名言號一切法名我名人名爲主者故名爲世諦也菩薩于此二有諦諦審諦照深深證入大空法界空理之中而不見有有不見有實無去無來而示去來如幻如化而示幻化無因果罪福而示受果何以故而本無所受故以無受故而此個深深心始得解脫也又聲聞觀四諦法證人空理名淺解脫緣覺觀俗諦法證法空理名深解脫菩薩以法界智觀空假不二眞俗互融深之又深故云深深心解脫也此釋三深心位也

○第四達心位

達即達心迴向也。別經名至一切處迴向。謂前能覺之智無處不徧。既齊佛覺。則所證眞如之理。如佛不異故也

若佛子。達照者。忍順一切實性。性性無縛。無解。無礙。法達。義達。辭達。教化達。三世因果。衆生根行如如不合不散。無實用。無用無名用。用用一切空。空空照達空。名爲通達一切法。空空空如如。相不可得

若佛子。達照者。達即通達。照即照徹。謂通達事理。照徹無礙。故忍順等者。忍即忍可。忍者順即隨順無違。謂忍證法界空理。隨順法界空性。忍順了達一切世出世間諸法本體實性與法界空理空性無二無別也。性性等者。言一實性。既爾一切性性實性皆然。與空性空理亦無二無別。無凡情可縛。無聖解可解也。無礙等者。言能忍順性性無縛無解。即得四無礙智。云何無礙智。若于法上達照之時。忍順觀諸法相。四大本空。如幻如化。了無實體。此法無礙智也。于法性理上達照時。忍順觀諸法性分无遍十虛。本來眞實不妄不虛。無性可得。此義無礙智也。于法句法性句上達照時。忍順諦思諸法性理。遠離文字。不墮名言。說而無說。無說而說。此辭無礙智也。于法于理于諸言辭。自既通了。復以此遍了他人。教化衆生忍順樂說不生疲厭。此樂說無礙智也。三世等者。言四無礙既得。則過現未三世十法界善惡因果。其中衆生利根鈍根種種行業。皆悉如如不遷不變。如法界理。不見有生。云何有合。不見有滅。云何有散。故云三世等不合不散也。無實等者。言既不合不散。則無實體。既無實體必無實用。無實用必無名用。既無實用復無名用。一切世出世間諸法性分義理詎不空乎。還以此名空實空二空性理。照了通達眞空實性。契會無疑。與法界空無二無別。如此方得名爲照了通達一切法空者也。空空如如等者。空空即法界智。如如即法界理。言此空智空理中。求其空空之相不可得。求其如如之相亦不可得也。此釋四達心位也

○第五直心位

直即直心迴向也。別經名無盡功德藏迴向。謂前至一切處是世界等一切佛是如來。然如來則一切世界之如來。世界即一切如來之世界。世界如來互入無礙功德無盡故也

若佛子直者。直照取緣。神我人無生。智無明神我空。空中空空空理。心在有在無而不壞道種。子無漏中道一觀而教化一切十方衆生。轉一切衆生皆薩婆若。安直。直性直。行於空三界生者。結縛而不受

若佛子直者等者。乃即正直照了諸物。公而無私。直而不屈之義。謂證入中道法界理智而起觀照。直照諸法自在。體性一切平等。無委曲相。是爲直者之直照也。取緣神我。等者取即貪取。緣即因緣。神我即六識分別之我。六識名神我者。以二乘人不知七八二識。而依六根意識分別前塵。一一明白似乎無礙。故名神我也。因八藏識微細難測。七識依八而起。夙染夙淨。又依六識而生現染現淨。以舊送新。以新送舊。互傳互送。相續無已。又名傳送。又名相續。皆不可測故也。此言直照無他。直取二乘攀緣六識依前塵分別。昭昭靈靈。似神似我之我。一一照照破本無貪取因緣可生可滅。當體全空。證入無生理智中耳。無明神我空者。言前無明緣行以至苦惱貫三世而爲因緣。起生見滅見之神我人。此無生智中諸有盡空。此空有也。空中空者。言空盡諸有之空。入此無生智中空亦盡空。此空無也。空空理心等者。言此個空有之理心。並空無之理。心在有不滯有。有空而不壞有。在無不證無。無空而不壞無。何以故。蓋此空空之理。即是菩提道性。金剛種子。一切有無詎能壞之耶。故云空空等不壞道種子也。無漏等者。無漏即不壞義。言既不壞。即不爲一切有無等之所滲漏。不漏于有即得空觀。不漏于無即得假觀。于空于假不即不離。故名曰無漏中道平等一觀也。而以此理教化一切十方執有執無衆生。離有離無。一一齊同轉證入薩婆若空智平等慧海。直證斯空空直道。不被物轉能轉物。不爲人轉能轉人也。何以故。菩薩皆

以直性而行直行。不與法縛。不求法脫。不厭生死。不愛涅槃。無所罣礙。猶如虛空。所謂不如三界見于三界。故云于空等而不受也。此釋直心位也

○第六不退心位

不退即不退亦回向也。別釋名入一切平等善根回向。謂于諸佛地起萬行因。顯證一乘寂滅之道。行從理起。故云隨順平等。能生道果。故云善根也。

一名隨順堅固一切善根迴向

若佛子。不退心者。不入一切凡夫地。不起新長養諸見。亦復不起集因相似我人。入三界業。亦行空而不住。退解脫於第一中道一合行。故不行退。本際無二。故而不念退。空生觀智如如相續。乘乘。心人不二。常空生心。一道一淨為不退一道一照

若佛子不退等者。言此位佛子修行不退心中道觀智者有三。一不退入凡夫地。凡夫非白地凡夫。乃十信位大心凡夫。指修十住空觀牢固。故不退入于信位凡夫地也。二不起新長養諸見。言修行十行假觀守舊不遷。惟長養六度萬行。豈更新長養諸凡夫外道邪見哉。故云不起諸見也。三亦不復起集因相似我人。言菩薩自一信二信二念至本不退位。修行中道觀智。唯此一觀力行進趣。心心不二。豈復更起集業因緣相似神我主人等見哉。故云亦不復起集因相似我人也。入三界等至退解脫。即不入凡夫地。蓋言此菩薩空觀純熟。入識界業空。入色界色界業空。入欲界欲界業空。以亦行此空觀之故。而所以不于住中退入信位。初離凡夫之解脫道。於第一等至不行退。即不起新見。蓋言此菩薩久修空觀以遮有。久修假觀以遮無。修空不即空亦不離空。修假不即假亦不離假。不無不有。不即不離。是名中道第一義觀。蓋三觀互融一合行故也。故所以不長諸見而不行退也。本際等至念退。即不起集因等之義。言此菩薩于三世盡三世本際。于十方盡十方本際。念念充遍。洽合中道智觀。無二無別。故所以不起集因而不念退也。空生觀智如如者。空生觀智。即能行空觀之本智。如如是所證入法界之觀理。此不住退

◆趣一作趨

之登也。相續乘乘者。相續即中道合行。念念相續。乘乘即行行相乘。此不行退之登也。心入不二者。言心心念念無欠無餘。綿綿不斷。流入不二法中。此不念退之登也。常空生心。結前行空無間之義。一道結前中道一合之義。一淨結前本際清淨不二之義。其爲不退心者。二益以此也。一道一照者。言此菩薩之所以爲不退者。唯以中道第一義觀。一智照了之。故得不退也。此釋六不退心位也。

〇第七大乘心位

大乘即大乘心回向也。別經名隨順一切衆生迴向。謂既修眞因善根成就。則知十方衆生皆我本性。性既平等。故能成就一切衆生善根。無有遺失。亦無高下故也。

若佛子獨大乘心者。解解一空。故一切行心名一乘。乘一空智。智乘行。乘乘智心。心任載任用。任載任一切衆生。度三界河。結縛河。生滅河。行者坐乘任用。載用智乘。趣入佛海。故一切衆生未得空智運用。不名爲大乘。但名乘。得度苦海。

若佛子獨大乘心等者。獨者孤獨無侶。大者大而無外。乘者運載轉輪爲義。揀非聲聞辟支佛乘。亦非初捨凡夫大心菩薩住行位乘。乃是迴向終心廣度衆生中道大乘也。解解一空故者。正釋獨大乘義。上解是能解法界之廣大智。下解是所解法界之廣大理。以智契理。二俱平等。了無能所。故云解解一空故也。一切行心名一乘者。謂以此法界理智而起一切行。心一切行即法界行。一切心即法界心。如此廣大方名一切行心爲一乘也。乘一空智者。言此一乘所以運用解行一空之理智也。智乘者。空智理乘也。行乘者。即空法界行乘也。乘智心心者。言行乘之心與智乘之心互行互用。方得名爲大乘。以法界行而任載。以法界智而任用也。任載者何。以此行乘任載一切凡夫出恩愛河。超欲界色界無色界。永離分段生死苦故也。任載一切外道出諸邪見等河。遠離執縛得解脫故也。任載二乘出取緣神我分別知見等河。遠離生死苦海。超變易故也。行者坐乘。言度生者不居于此。

不住于彼。不住于中。但照坐乘中不生懈惓之心而已。任用者何。任荷裁用等法界智。以廣化利益一切衆生。直超入佛海故也。一切衆生等者。言一切得度三界結縛生滅等河。衆生未曾得此等法界空智。紹佛任用以廣利有情。不得名之為大乘。但名為行乘。僅能得度三河出苦海以自利。不能利他也。行不離智。智不離行。智行並行。始能廣利。方得名為中道觀智大乘也。此釋七大乘心位也。

○第八無相心位

無相心。即無相回向也。別經名眞如相回向。離妄曰眞。不異曰如。謂一切法性本眞如。不即不離。二俱無著。則眞如相現也。

若佛子。無相心者。妄想解脫。照般若波羅蜜無二。一切結業三世法如如。一諦而行於無生空。自知得成佛。一切佛是我等師。一切賢聖是我同學。皆同無生空。故名無相心。

若佛子無相等者。言此位佛子無妄想及解脫之分別心也。妄想乃生死法。即有也。解脫乃涅槃法。即無也。照覺照也。言凡夫妄想本空。肯覺照之時。一念間觀如同本得智慧。即是妄想。妄想即是智慧。無二無別也。二乘解脫住著涅槃。惟專自利。若肯覺照發起利他之心。則智慧即是解脫道。解脫道即是智慧。藏亦無二無別也。一切結等者。言一切衆生結使業繫。過現未來因果。得非妄想法乎。如如不二中道一觀諦理。得非解脫法乎。而菩薩當行于無生空慧。寧非照般若波羅蜜無二乎。自知等者。言此菩薩般若觀行如淨圓妙鏡。照徹三世十方。曉他一點不得自已曉了。現前當來決定成佛。凡一切諸佛是我本源師。知一切三賢十聖皆是我同學伴侶。何以知然。我行此無生空。諸佛諸賢聖亦皆同行此無生空。以自利利他故而知也。無生空即般若空慧。般若空慧即無相心。故名無相心也。此釋八無相心位也。

○第九慧心位

慧即慧心回向也。別經名無著無縛解脫回向。謂眞如之相現前。則智慧明了。十界依正等法互攝

圓融自在無礙故

若佛子。如如慧者。無量法界無集無受生生生煩惱。而不縛一切法門。一切賢所行道一切聖所觀法。所有亦如是。一切佛教化方便法。我皆集在心中。外道一切論。邪定功用。幻化魔說佛說。皆分別入二諦處。非一非二。非有陰界入。是慧光明光明照性入一切法

若佛子。如如等者。如如即法界理慧即法界智。以理契智。以智契理。故名如如慧。道無量者。言極多法界非一。乃至無量。此如如慧。一切處度也。無集等者。言菩薩起智稱生入。一切法界亦集因而無集。示受生滅而無受生。生生世世示生諸煩惱業而不能縛。緊縛者何以故。如如理智。周遍之故。而不能縛也。一切等者。言至于一切法門一切賢所行住行向道。一切聖所證地地法。凡其所有一切等法。亦如是而不能縛也。一切佛等者。言不特賢聖法不能縛。即舉十方三世。一切佛教化。開導一切眾生。巧妙方便法。我皆集在我如如慧

心之中。亦無妨礙也。外道等者。言豈但諸佛法無礙。即外道一切邪典戲論法。一切邪定方便功用。一切種種不實幻化法。若魔說若佛說。我皆以無分別如如智慧分別入二諦。非真非俗中道諦中。律邪定正。為魔說佛說。破圓融混化為如如慧心。觀非一等者。言灼然有邪有正。有魔有佛。故非一。至如如慧中。邪正魔佛等見。亦不鎔而化。故非二。既一二俱非。則三科一切法。咸非有亦不鎔而化。皆是慧心光明。逢一切皆有而愈增慧照。故所以此慧光明本體照性。照了入一一切諸法之時。一切諸法亦是智慧光明也。此釋九慧心位也

〇第十不壞心位

不壞即不壞心。回向也。別經名等法界無量回向。謂所證性德真如之理。圓滿成就。含攝徧周。其量無外。十界差別之相。了不可得故

若佛子。不壞心者。入聖地智。近解脫位。得道正門。明菩提心。伏忍順空。八魔不壞。眾聖摩頂。諸佛勸發。入摩頂三昧。放身光。光照十方佛土。入佛威神。出沒自

十門上一有住門

在動大千界。與平等地心。無二無別。而非中觀知道。以三昧力故。光中見佛無量國土。現為說法。爾時即得頂三昧。證虛空平等地總持法門。聖行滿足。心心行空。空空慧中道無相照故。一切相滅。得金剛三昧門。入一切行門。入虛空平等地。如佛華經中廣說。

若佛子等者。言此位佛子得不壞心者。非只一法。其義有六。故而得不壞心也。一入聖地智者。謂住行向三十心名賢地。上等菩薩名聖。菩薩到此十向滿足。實登初地入聖地智慧也。二近解脫位者。謂初地始離解脫分別障。三賢向滿。近于初地。故名近解脫位也。三得道正門者。以初歡喜菩薩得正修得門路。一超直入如來覺地。此向滿菩薩將入初地。故云得道正門也。四明菩提心者。梵語菩提。華言覺。菩提覺心有五種。一十信菩薩名發菩提心。二三賢菩薩能降伏其心。名伏菩提心。三初地至七地菩薩與般若慧相應。名明菩提心。四八九十地菩薩眞得無生法忍。遠離三界。名為出到菩提心。五等妙菩薩坐于道場。成等正覺。名為證菩提心。此十向終心。將登聖地。正當三位明菩提心也。五伏忍順空者。忍有五忍。三賢名伏忍。初二三地名信忍。四五六地名順忍。七八九地名無生忍。十地等妙名寂滅忍。此三賢向滿居伏忍頂。異相無明現行不起。能隨順無生空慧。故云伏忍順空也。六八魔不壞者。八魔一色二受三想四行五識。共名五蘊魔。六煩惱魔。七死魔。八天魔。是為八魔也。言不壞者。由此菩薩得此六種大法。故所以魔不能壞也。衆聖等者。言以是魔無能壞。故感衆聖摩頂安慰其心。諸佛勸發增進其行。以衆聖諸佛加被。故得入摩頂三昧。自解全身放光。光明照達十方佛剎。即能入佛威神。形儀如佛。于諸佛剎中若出若沒。或顯或隱。自在無礙。以佛神力一時震動大千世界。與虛空平等地心無二無別。而非行向菩薩中觀智道之比。何以故。以得諸佛三昧加被力故。所以能光中見一切佛。能于無量佛國土中現化無數身。廣利有情而為說法。當爾之時。即實得頂三昧。而能實證虛空平等。猶為地得妙湛

總持法門也。總謂總一切法。持乃持無量義也。聖行等者。言所以證此地者。一切如來聖行功德悉皆圓滿具足。一切住行向諸心心。行到此悉空。且道因何而得聖行滿。因何而得賢行空耶。以諸佛空空復空空之大空慧中道智觀無相悲照力。故而得聖行滿足。一切行相滅盡無餘。而得心心行空也。得金剛等者。言以是行相障礙滅盡。故即得金剛不壞三昧正受法門。一時現前。能入十地一切行門。一時具足。一齊而行。方纔證入虛空平等地也。如佛華經之中其說更詳。此但略說焉耳。此釋第十不壞心位也

盧舍那佛言。千佛諦聽。汝先問地者有何義

此能說報佛召告當機化佛。宜詳審諦聽。汝先所問十地二義。我今一一次第為汝詳答十地之義也。此四釋十地。又有三。一總標問辭。二別解文義。三結讚法門。此總標問辭也。下二別解其義有十。

〇第一體性平等地

華嚴疏云。十地菩薩斷十種障。證十真如。體性實無差別。乃隨勝德假立十種。雖初地中已達一切。而所證如猶未圓滿。令圓滿故。地地建立。又初地中雖離分別我法二執。是以遠離第六粗惑。猶有第七微細俱生我法二執。而未空盡第六分別二執。自初信發心時。修生空觀。至七信位。已斷分別我執。而隨入法空觀。歷三賢位。至初地時。分別法執亦即斷矣。第七俱生二執。自初地位恒住雙空觀中。至七地後心方捨能藏所藏。乃至八地初心即得無功用行。是則俱生我執現行永伏。即捨執藏俱生法執。間起至等覺後心金剛喻定現在前時。一剎那間生相無明異熟種子方始斷盡而無餘也。其云十地斷十種障證十真如者。何如初地斷一種異生性障。此障乃從凡夫分別我執現行所起。故名異生性障。並斷二種愚。一執著我法愚。二惡趣雜染愚。謂此三法能障初地。此地菩薩自從賢位初證理性。始獲法味。證二空理。今二空燉現前。便能永斷惑障。既斷能益自他。生大歡喜。名歡喜地。其所證真如名徧行真如。以能徧行染

淨法故菩薩位寄轉輪聖王廣修慈悲等法。而化導衆生。故華嚴經云。歡喜地菩薩於十波羅蜜中。檀波羅蜜最勝。餘非不修。但隨力隨分

若子佛。菩提薩埵入平等慧體性地。眞實法化。一切行華光滿足。四天果乘。用任化無方。理化神通。十力。十號。十八不共法。住佛淨土。無量大願。辯才無畏。切論一切行我皆得入

若佛子標人。菩提薩埵顯德。入平等體性地總標顯德位也。梵語菩提薩埵。華言覺有情。言乃上求佛道。下度衆生之人也。入平等慧體性地者。入即證入。平等即法身理。慧乃空慧。言此菩薩斷障證眞。故即得證入如來平等法身空慧本體性分地中也。別經名歡喜地。菩薩智同佛智。理齊佛理。徹見大道。證佛境界。而得法喜。登于初地。故名歡喜也。眞實法化者。眞即不妄。實即不虛。法即理法。化即開化。言以不妄不虛眞實平等之理。開化誘導衆生也。一切行華光滿足者。一切行即萬行。華即因華。光即智光。言此菩薩萬行因華智光果海悉皆圓滿具足也。四天果乘用者。四天即四天下。果即轉輪王果。乘即象馬寶。乘用即御用也。言此菩薩華光滿足。得轉輪王果。又得七寶。惠施象馬寶乘御用遊歷。一日一夜可周四天下也。任化無方者。任意惠施。常行周濟。隨方設化。無有定所也。理化神通者。言作善衆生。則順理而化。俾其增修。應攝受者而攝受之。作惡衆生。則用大威神力。去除稽優。應折伏者而折伏之也。十力等者。十力詳五地。十號詳十地。十八不共詳七地。淨土有三。一常寂光土。法身佛所依理土也。二實報莊嚴土。即報身佛自受用土。又他受用土。即向滿菩薩所宜居處也。三變化土。應身佛所以利生隨機應感方便土也。此地菩薩所住。即他受用土。言此菩薩于如來十智力。如來十號。如來十八不共行法。一一法中無不通了。一齊而行。住如來實報莊嚴淨土。以攝利衆生也。無量等者。無量即四無量心也。大願即十大願也。辯才即四無礙智也。無畏即五無畏。一不活畏。二惡名畏。三怖死畏。四惡道畏。五大衆

威德畏。一切論即四明五明一切諸論。一切行即十地等覺妙行。言此菩薩二空理明。于四無畏心十大行顯四無礙辯才教化衆生。離五怖畏。一切論法。一切行法。我二一皆得證入之也。生出佛家。坐佛性地。一切障礙。凡夫因果。畢竟不受。大樂歡喜。從一佛土。入無量佛土。從一劫入無量劫。不可說法。爲可說法。反照見一切法。逆順見一切法。常入二諦。而在第一義中。以一智知十地次第。一一事示衆生。而常心心中道。以一智知一切佛土殊品。及佛所說法。而身心不變。以一智知十二因緣。十惡種性。而常住善道。以一切智見有無二相。以一智知入十禪支。行三十七道。而現一切色身六道。以一切智知十方色色。分分了起入受色報。而心心無縛。生出佛家者。不生凡夫外道權小之家。但佛降生同時一家中生也。又或繼佛而生。紹法王位形儀如佛。爲佛眞子。故云生出佛家也。坐佛性地者。謂此菩薩得證眞如境界。其所坐止之處。與佛性地無二無別也。一切等者。言一切異生性。除凡夫有

漏善惡因果。到此永離。亦畢竟不復更受其報也。大樂歡喜者。既永離一切障礙。即得出世間心未曾有法。故所以大樂歡喜也。從一佛土入無量佛土者。身無礙也。從一劫入無量劫者。意無礙也。不可說法爲可說法者。口無礙也。言此菩薩離障得通神通輪。記持輪說法輪。三輪無礙。有如此者也。反照等者。言此菩薩三輪無礙。或示同光反照之理。令一切衆生悟法界性。見一切法也。得示逆行境界。令一切衆生悟法界性。見一切法也。得示順境界。令一切衆生悟法界性。見一切法也。得無可無不可者。所謂道逆行順行。天莫測也。常入等者。言菩薩何所據而能如是耶。謂常入俗諦而不滯有。常入眞諦而不沉空。既不滯有。又不沉空。入在何處。而入在二諦之處。第一義中道理智諦中。其下六智即此常入之義。以一智知十等者。一惟以此一智能知一地二地乃至十地先後次第斷障證眞。一一事不錯不謬。示導衆生令其進修。而常心心中道無間無歇也。二惟以此一智能知一切

十方諸佛刹土淨穢勝劣殊品。及諸佛教化衆生所說法門。而常身心不遷不改也。三惟以此一智。能知十二因緣生滅因果身三口四意三十惡種子性分。而常住十種妙善戒法道中也。四惟以一切智能見徹。有非是有因無故。有無非是無因有故。無原無有相原無無相故也。五惟以此一智。能知出入覺觀尊。樂一心淨捨念慧不苦不樂十禪支觀行。四念處四正勤四如意足五根五力七菩提八正道三十七品助道。而示現一切種種分段色身。六道之中應以何身得度者。即現何身而為說法也。六惟以一切智。能知十方色無色界分分變易生滅。了起入受四禪四空一般色報。而心心空慧無著無縛往返無礙也

光光照一切。是故無生信忍空慧。常現在前。從一地二地。乃至佛界其中間一切法門。一時而行。故略出平等地功德海。藏行願。如海一滴毛頭許事

光光照一切等者。光光即前六智光照。一切即前知地知品知緣見相知禪道知色色起智利生等一切也。以是之故。所以無生信忍無生空慧。不斷不續。常常現在前行也。以是現前。故從一地法門二地法門。乃至佛界地法門。于其中間一切地地法門。俱皆一時而能齊行。不假除力也。略出等者言此大衆略出平等地。是少功德海藏行願。譬如以一毛蘸取大海中水之一滴許事耳

○第二體性善慧地

此地菩薩斷一種邪行障。此障即所知障中俱生一分法執誤犯三業所起。故名之也。並斷二種愚執。一者微細誤犯愚。二者種種業趣愚。此之三法能障二地。斷此愚障。方登二地。菩薩今得增上尸羅波羅蜜多性戒具足。遠離誤犯。愚障既斷。故名離垢地。以所證眞如名最勝眞如。此眞如性具無邊德。於一切法最為殊勝。故菩薩位寄忉利天王。假修十善等法化導衆生。於十波羅蜜中尸羅波羅蜜最勝。餘非不修。但隨力隨分

若佛子。菩提薩埵善慧體性地。清淨明達一切善根。所謂慈悲喜捨慧一切功德本。從觀入大空慧方便

道智中見諸衆生無非苦諦苦有識心三惡道刀杖一切苦惱緣中生識名爲苦諦三苦相者如者如身初覺從刀杖身色陰二緣中生覺爲行苦緣次意地覺緣身覺所緣得刀杖及身瘡腫等法故覺苦苦緣重故苦苦次受行覺二心緣向身色陰壞瘡中生苦覺故名爲壞苦緣是以三覺次第生三心故爲苦苦

若佛子二句標顯名德位也入平等善慧地者謂善能修行清淨明了法身平等大慧故名善慧地也別經名離垢地謂由淨佛境界明了諸法異性而入于同若見有同即非離垢同性亦滅斯爲離垢也清淨明達等者清淨即體性離垢明達即善慧照了言其垢盡光現明了通達一切善根故何爲一切善根耶所謂慈悲喜捨慧五觀爲一切衆善功德之根本也一切功德本即六度萬行功德咸以此四無量心智慧觀照以爲根本故觀照雖五一慧總攝今以慈觀而爲首者慈能與樂故也諸佛菩薩所得菩提本欲與衆生共樂奈何衆生現居苦中必須離苦方得其樂故以慈觀而起悲觀先拔其苦以諸衆生離苦菩薩本願亦足故次之以喜觀自慶慶人雖云得喜亦不住喜故次之以捨觀捨一切貪著行捨俱生我法非慧無緣故以慧觀融通咸徧法界此五慈觀所以爲衆德根本也從觀入大空等者大空慧即甚深無相大空般若方便即善巧方便道智即菩提道智言如是四無量心乃是從此大空般若巧妙方便菩提道智之中所起見諸三界二十五有四生十二類衆生無非火宅中苦諦也皆有識心者言菩薩起悲拔苦諦觀此苦從何而有耶觀是三界一切衆生皆有妄想識心以識未空分別取捨作諸惡業墮在地獄餓鬼畜生三惡道中受諸苦惱姑就三惡道中舉畜生類受刀杖苦一法以例地獄餓鬼一切苦惱逼迫生識由是緣中生識識心未空之故而生苦諦也三苦相者言苦諦中有三種苦相一行苦相二苦苦相三壞苦相也一行苦者四相遷流無常不定不得自在爲行苦相二苦苦者身爲苦本因身得刀杖苦而意地生煩惱苦苦上加苦

爲苦苦相。三壞苦者。風刀解體。耳聾眼瞶。四肢不隨。爲壞苦相。是則名爲三苦相也。如者只如也。承前起後之意。言既有三苦相。必有三苦覺。有三苦覺。必有三苦緣。只如三苦覺與緣。又從何而有耶。一如身初覺等者。言只如身乍先起覺之時。從何起覺。並從刀杖色陰緣及身色陰緣二緣中生起此覺。二緣互起。識念不停。故名爲行苦緣也。二次意地覺等者。言意地覺能緣疏身覺所緣得刀杖斫打等法。及身受打斫生瘡腫等法之。故身覺苦意地覺亦苦。二覺而生二苦。故名覺苦苦緣也。重故苦苦者。迭解苦苦之義。言身覺刀杖而生痛苦。意地覺而生惱。苦苦上加苦。誠然不輕。故云重故苦苦也。三次受行覺等者。言受行苦緣心覺苦苦緣心。二緣心緣向自身色陰。見得四大欲離于瘡腫壞相中而生苦覺。故名爲壞苦緣也。是以三覺次第生三心。故者一根覺生覺刀杖之心。二意地覺生覺根覺之心。三壞苦覺生覺行覺苦苦覺之二心。以是三覺次第而生三心。三心俱苦。故名苦苦也

一切有心衆生。見是三苦。起無量苦惱因緣。故我今是中。入教化道三昧。現一切色身。於六道中。十種辯才說諸法門

一切有心衆生者。此總舉三界十二類之衆生。所謂有心者皆當作佛是也。見是三苦等者。言此等衆生皆由不能了達此苦。幻妄非實。見是三苦。乃起無量苦惱因緣。而反造諸惡業。以致生生死死死死生生。如旋火輪。無有休息。故我菩薩于是衆生無量苦惱緣中。興慈運悲。起同事攝入教化道三昧。現一切色身于六道之中。而以十種巧妙無礙辯才。說諸知苦斷集修道證滅種種法門也

謂苦識苦緣刀杖緣。具苦識行身瘡腫發壞內外。觸中或具不具。具二緣中生識。識作識受觸識名爲苦識行。二緣故心心緣色心觸觸惱受煩毒時爲苦苦心緣識初在根覺緣。名爲苦覺心作心受觸識覺觸。未受煩毒時。是名行苦。逆生覺如斫石火於身心念念生滅。身散壞轉變化。識入壞緣。緣集散心苦心

惱受念後緣染著。心心不捨。是爲壞苦。三界一切苦
諦
謂苦識等者。言云何知苦耶。謂令知苦識。知苦緣
知刀杖緣。知具苦識。行知身瘡腫發壞。知此等苦
因苦緣苦花苦果之苦相。令但有心者知苦生。厭
而發菩提心也。內外觸中等者。內卽根。外卽塵。或
具者。或因三緣而具。或不具者。畢根不立。獨境不
生。云何具識。故云不具也。言內根身外塵境互觸
之中。或根境相觸而具識。或根境不相觸而不具
識。其所以具識畢竟從何而有。蓋畢竟具內身苦
本緣外刀杖苦境塵緣。二種緣中而生此觸識。觸
識卽五識也。二緣中既生五識。則意識同時而起
分別前照後。了爲造業主。故還是六識作之。還是
六識受之耳。其所謂苦識者。就是此觸識名爲苦
識。行蓋具二種緣而生識故也。心心緣色等者。心
心卽六識心。念念緣前刀杖身二色陰相觸生瘡
腫苦境。故心觸苦境。苦境觸心而生煩惱。正當受
此煩惱毒痛之時。身得瘡腫之苦。心生煩惱之苦。

身苦心苦是爲苦苦也。心緣識等者。以六識心緣
前觸識。此五種觸識最初在五根覺刀杖緣觸身。
心覺其苦故名爲苦覺也。心作心受者。言還是六
識心貪取前塵。分別影事。造作業苦。心自領受無
相代謝也。觸識覺觸者。明前五識不造業。但此觸
識僅能了境覺觸也。未受等者。言此心未曾深受
煩毒之時。只有隨念而無計度。但只爲第六行苦
一種引發之緣。是故觸識亦名爲行苦。而實非也。
僅能覺觸耳。逼迮生覺等者。言造業者爲第六心。
由前五識緣現前逆順影子。一刹那間流入意地。
逼迮生覺。心受煩毒。譬如石中之火旋斲旋出于
身心中。遷流不停。念念生滅。故云逼迮生覺等也。
已上敘明五不造。惟第六也。身散壞等者。是命盡
時四大各離。轉變化者。是聰明轉變化爲聾聵。四
肢不隨。五根五塵五識一時將盡。惟此造業六識
念念入此瘡腫臭爛緣中。緣集想此身少而壯。壯
而老。何等經歷緣散。想到此時節。惟見此病死苦
痿頓敗壞散滅之相。不由他心地下心心相續生

苦生惱受念後有異熟因緣貪緣純熟而染著餓鬼嗔緣純熟而染著修羅癡緣純熟而染著地獄隨所熟而染心心念念顧惜不捨是則名爲壞苦也如此三苦爲衆苦之本而三界衆生未得解脫故云三界一切苦諦此說知苦法門也

復觀無明集無量心作一切業相續相連集因集因名爲集諦

復觀等者言云何斷集耶言復觀者返推其因此苦從何而有謂依無明幻妄所起故有此苦無明卽不明也以是眞如不守自性一念妄動生起三細不了前境增長六麤故曰無明因有無明遂集無量種種妄想等緣之心造作一切諸惡業緣招引苦果相續相連過去之因成現在果現在之因招未來果如是集因集因以集三界因果是則名爲集諦言此無明集因是一切有心者之所當斷者此說斷集法門也

正見解脫空空智道心心名以智道道諦

正見等者言云何修道耶謂上既知苦卽是正見斷集卽是解脫矣何更別求正見解脫哉具正見則苦空具解脫則集空苦空集空卽是具足無上大空慧之智道也能以此空慧心心相續念念相連不復更受三界苦果集因等報卽此是則名爲增修智道也以用也增修之意道諦者結束上文乃道諦也此說修道法門也

盡有果報盡有因清淨一照體性妙智寂滅一諦

盡有等者言云何證滅耶有字正應上皆有識心一切有心衆生二有字因果不忘爲有以欲界色界無色界見思等惑流轉三界不能出離一切諸苦故名爲有而以正知正見修行聖道不起貪嗔癡慢疑不起身邊邪戒見盡三界二十五有見思塵沙等惑苦果苦因唯以此清淨大空慧一一照了之如揭塵顯體性妙智悉同寂滅無餘盡矣是則名爲寂滅一諦也此說證滅法門也

慧品具足名根一切慧性起空入觀是初善根

慧品等者三根字正應前一切善根根字一切功德本本字言此大空慧品具足慈悲喜捨無量功

德品。一切皆依大空慧品以爲根本也。一切慧性
等者。一切卽四無量等。言慈悲喜捨、一切慧性。亦
皆依大空慧中起空而入智。觀現身六道。利益苦
惱衆生。說示四諦法門。使諸衆生知苦斷集修道
證滅。是名初善根也

第二觀捨。一切貪著行。一切平等空。捨無緣而觀諸
法空際。一相我觀一切十方地土皆吾昔身所用故
土。四大海水是吾故水。一切劫火是吾昔身故所用
火。一切風輪是吾故所用氣。我今入此地中法身滿
足。捨吾故身。畢竟不受四大分段不淨故身。是爲捨
品具足

第二等者。言既解觀苦斷集修道證眞。恐人貪著
寂滅之樂不捨。故復勸觀捨也。且道所捨者是何、
物耶。此捨非捨凡夫妄想貪愛執著惡行。非捨外
道諸邪見。非捨二乘諸因緣。乃捨正知正見寂滅
等觀諸行。毋使貪著。令其一切平等空。卽平等空
亦捨無緣可捨。捨亦復捨。而觀世出世諸法空際
之處。無相可得。無相可捨。故云一相也。我觀一切

等者。言所以我觀一切地土。是我昔身所用舊骨
肉。四大海水是我昔身所用舊血脈。一切劫火。是
我昔身所用舊煖氣。一切風輪是我昔身所用舊
呼吸。我今既證入此離垢地。得證眞如無相法身
圓滿具足。乃捨吾之故身。永斷邪蹤。畢竟不復更
受四大分段不淨穢染故身。以不受故。是爲捨品
具足。此第二觀捨善根也

第三次觀於所化一切衆生。與人天樂。十地樂。離十
惡提樂。得妙華三昧樂。乃至佛樂。如是觀者。慈品具足

第三等者。謂此菩薩說法利生。必隨機宜而與之
樂。故次觀于所化一切衆生種種根性。如求人天
樂者。則與三皈五戒十善。令其生人天中受勝妙
樂。如求菩薩乘者。則與六度四攝。令其得證十地
之樂。如求離十惡提樂者。衆生往昔以造不淨三
業。必墮三途怖畏之中。反此十惡。令修十善。得生
人天受十善樂也。得妙華三昧等者。言令此菩薩
得聖人妙道萬行因華三昧正定。乘此智定。證十
地果。故得妙華三昧之樂。乃至令得佛果無餘涅

槃究竟之樂。如是觀者。是爲慈品具足。離惡長悲。具足五樂喜具足。此第三觀慈善根也

菩薩爾時住是地中。無癡無貪無瞋入平等一諦智。一切行本。遊佛一切世界。現化無量法身。如一切衆生天華品說

菩薩當爾之時。住是二地中。慧品具足。故無癡相。捨品具足。故無貪相。慈悲喜具足。故無瞋相。以無貪瞋癡。故所以證入平等大空慧品一諦聖智。是以平等一諦理智而爲一切萬行根本。以是智行雙運。而能遊佛一切世界。承事諸佛。亦能現化無量法身。攝受無邊衆生也。此處所說文義。如大部中一切衆生天華品中說一樣

○第三體性光明地

此地菩薩斷一種暗鈍障。此即所知障中俱生法執一分暗鈍所起。令聞思修總持妙慧不現在前。故名之也。並斷二種愚。一者欲貪愚。二者陀羅尼愚。此之三法能障三地。斷此愚障方登三地。今此菩薩以聞持陀羅尼三慧現前。便能永斷愚障既斷。故名發光地。所證眞如名勝流眞如。謂此眞如令所流教法極爲最勝。故菩薩位寄夜摩天王。假修十善等法化導衆生。於十波羅蜜中。忍波羅蜜最勝。其餘非不修。但隨力隨分

若佛子。菩提薩埵光明體性地。以三昧解了智。知三世一切佛法門。十二法品名味句。重誦記別。直語偈不請說。律戒譬喻。佛界昔事方正。未曾有談說。是法體性名一切義別。是名味句中說一切有爲法。分分受生初入識胎。四大增長色心名六住。於根中起實覺未別苦樂名觸識。又覺苦樂識名三受。連連覺著受無窮。以欲我見戒取善惡有識初名生識終名死。是十品現在苦因緣果觀。是行相中道。我久已離。故無自體性

若佛子三句標顯名德位也。光明體性地者。謂此菩薩成就勝定大法總持。能發無邊智慧光明。故云體性光明地。則經名發光地。謂同異情見之垢既淨。則本覺之[illegible]光明開發。故名發光也。以三昧解了等者。三昧即甚深那伽大定。謂從此甚深大

定。發起大智慧光。始能解會了知三世十方一切諸佛方便化導法門也。十二法品等者。十二數也。法。軌則也。品。類也。名。即名言。名身也。味。即義味。文身也。句。即章句。句身也。言佛佛出世。必說此十二法門軌則品類。經律論三藏中。若事理。若因果。若權實。若顯密。無一名言一義味一章句無不備攝。此十二部法門該括無遺也。何名十二。一曰重。梵語祇夜。華言應頌。亦云重頌。以長行文義不盡。重說偈頌。以被後機也。二曰誦。梵語修多羅。華言契經。上契諸佛理。下契眾生機。只有長行而無偈頌者。彌陀心經等是也。三曰。記別。梵語和伽羅。華言授記。如來授記諸大菩薩聲聞弟子來世作佛劫國莊嚴是也。四曰。直語。梵語伽陀。華言諷誦。亦名孤起。不應長行。直說偈句。如金剛明空品等是也。五曰。不請說。梵語優陀那。華言自說。無人發問。乃佛以他心智觀機應時。而自宣說。如佛頂經。彌陀經等是也。六曰。律戒。梵語尸陀羅。華言因緣。蓋戒律多屬因緣。有問有說。有持有犯。得失之事。宜制

戒緣起。一切根本緣起善惡因緣果報等是也。七曰譬喻。即比況的意思。諸有智者。要以譬喻而得開解是也。八曰。佛界。梵語闍羅伽。華言本生。謂如來說諸菩薩本因地受生之事。及自說本因地中受生之事。如涅槃經云。比丘當知。我于過去。作獐作鹿。作熊。乃至作太子。作金輪王等是也。九曰。昔事。梵語伊帝目多伽。華言本事。如來說諸菩薩弟子因地爲求菩提道。法所行苦行之事。如採菓汲水。捨濟設食。布髮掩泥。身爲牀座。然燈求偈。割肉捨身。乃至爲金輪王。捨頭千顆等是也。十曰。方正梵語毗佛略。華言大方廣。大即體大。方即相大。廣即用大。謂諸如來所說大乘方等經典。其意猶如虛空廣博。包含無所不致是也。十一曰。未曾有。梵語阿浮達磨。華言未曾有。亦名希有。謂佛初生手指天地。足蹄蓮華。光照十方。地搖六震。如是希有之事。見聞稱奇。故名希有也。十二曰。談說。梵語優婆提舍。華言論議。謂諸經中。凡有問答辯論諸法義者。皆名論議。如法華經智積菩薩與文殊師利

論說妙法者是也。已上十二部法門名相也。是法體等者。言是十二法門品體性本同實無差異。因衆生有一切心。故用一切法。因此之故。便有一切名一切義一切差別。是名味句。中故有如此差別說也。一切有等者。言所謂有差別者。無非發明一切衆生迷理成事。迷智成識。一切生滅有爲諸法分分受生之義。欲令衆生知眞本有。識妄元無故也。何謂分分受生耶。初入識胎者。此初分受生也。卽行緣識義。葢由過去煩惱障覆本性。不了法界眞如之理。名爲無明。以無明故。妄作不善惡行。相續而行。故名爲行。以無明與行二因緣故。行緣識也。無明與行是過去因。今文中十品皆現在因緣也。識初入胎一剎那間。染愛爲種。納想成胎。名曰凝滑。故名初入識胎也。四大增長色心者。此二分受生也。卽識緣名色義。言識在胎。染父母精血。三緣和合。漸漸增長而成身形。遂有名心色質。一七二七名胞。至五七日名爲形位。生諸根形手足。故名四大增長色心也。名六住者。此三分受生也。卽

名色緣六入義。謂從名色已後至六七日。名髮毛爪齒位。至七七日名爲具根形位。六根開張。有入六塵之用。乃妄心依止處。故名六住也。於根中起實覺未別苦樂。名觸識者。此四分受生也。卽六入緣觸義。此卽出胎後乃至三四歲時。六根對於六塵。起無知實覺。而未能分別知苦知樂。故此實覺名爲觸識也。又覺苦樂識名三受者。此五分受生也。卽觸緣受義。謂後五六歲至十二三歲時。因六塵觸六根。卽能領受。如對苦境卽覺是苦。而有苦受。樂境卽覺是樂。而有樂受。不苦不樂境卽覺是不苦不樂。而有不苦不樂之受。故名三受也。上五支是現在果。連連覺著受無窮者。此六分受生也。卽受緣愛義。謂從十四五歲至十八九歲時。連連起心貪染欲境。雖云貪愛而未廣求。亦只名受。但連連覺心染著其受。已無窮盡也。以欲我見戒取者。此七分受生也。卽愛緣取義。謂從二十歲由行諸欲。助發愛性。種種取捨。執我報人。深生貪取。由貪引取而生嗔癡慢疑身見邊見邪見見取戒取

十使煩惱。故名以欲我見戒取也。善惡有者。此八分受生也。即取緣有義。謂因六識馳求諸境。起造善惡。集三有之因。牽引阿賴耶受當生三有之果。故名善惡有也。此愛取有三支。是現在因。識初名生者。此九分受生也。即有緣生義。謂既有現在所造善惡業因。必受來世善惡業果。故使賴耶隨善惡業。六道受生。此識最先投胎。故云識初名生也。識終名死者。此十分受生也。即生緣老死義。謂從來世受生已後。五蘊身相熱已還壞。一期命盡。此識最後而捨。故云識終名死也。而此生死二法。雖曰來世之果。乃約現在而言。實該三世生滅去來分分受生之義。是十品現在苦因緣果者。此句總結上文。謂以無明與行。是過去因。由過去因感現在果。今只所言現在因果。不言過去二因者。何以果該因。佛欲現前諸人識現前苦果。苦因毋使再造有漏苦因。永滅當來苦果也。觀是行相等者。謂觀一切衆生生滅行相之中。實無生滅去來種種行相。于迷悟中求之。實不可得。況我于久遠劫來受持十二法品。于此有爲諸法分分受生之中。我實久離。久已證入中道理智之中。無生無滅。無去無來。而無自體性也。

入光明神通總持辯才。心心行空。而十方佛土中現劫化轉化。百劫千劫國土中。發神通禮敬佛前。諮受法言。復現六道身。一音中說無量法品。而衆生各自分分得聞心所欲之法。苦空無常無我。一諦之音。國土不同。身心別化。是妙華光明地中。略開一毛頭許。如法品解觀法門千三昧品說

入光明等者。言此菩薩解了持是十二法品。名味句久離是十品苦因緣行相果。故得證入是光明體性地中。得身通具足。游戲神通三昧。得口通具足總持陀羅尼無礙辯才。得意通心心行是空慧。而更于十方佛刹之中。現劫化轉化。百劫千劫增長。記持輪國土中發神通禮敬佛前。增長神通輪。諮受法言。增長說法輪。復于天道現天人道現人。乃至畜生道現畜生身。以一音音中說無量法品。而使六道衆生各自分分得聞各心所喜之法。咸

使得解苦空無常無我一諦之音。所謂圓音一演異類等解者此也。苦空無常無我。即身受心法四念處也。觀受是苦者。言衆生顛倒。以苦為樂。故令衆生觀受是苦。而得寂滅眞樂也。觀身是空者。言內身外身皆攬父母精血。積聚四大而成其身。從頭至足。悉皆不淨。衆生顛倒執之為淨。故令衆生觀身是空。而非常住眞空也。觀心無常者。即六識心謂此心性流動。念念生滅。皆悉無常。衆生顛倒。計以為心。故令衆生觀心無常。而證常住眞心也。觀法無我者。謂一切善法惡法。衆生顛倒妄認諸法有我。故令衆生觀法無我。而證無生眞我也。一諦之音者。謂苦空等四法。實從此一諦音中之所演出。惟此一事實。除二則非眞也。國土不同身心別化者。言此菩薩所入國土勝劣淨穢種種不同。而菩薩能現身心。亦隨勝劣淨穢種種不同。分形攝化。別化者應以何身得度。即現何身說法。乃同事攝也。是妙華光等者。謂是此妙華光明地中無邊功德行願海藏。不可言說。此中但略開一毛頭許。猶一毛離大海中一滴耳。若廣說者。如大部中如法品解觀法門千三昧品二文中所說

○第四體性爾焰地

此地菩薩斷一種微細煩惱現行障。此即所知障中俱生一分微細無明之惑現起。故名之也。又斷二種愚執。一者等至愛愚。二者法愛愚。斷此愚障。方登焰慧地。謂此菩薩初入證智。善修三十七品菩提分法。能起焰慧智火。燒一切根本煩惱及隨煩惱之薪。便能永斷愚障。既斷智火最勝。故名焰慧地。所證眞如名無攝受眞如。謂此眞如無我執等所依取。故菩薩位寄兜率天王。假修二乘等法化導衆生。于十波羅蜜中。精進波羅蜜最勝。其餘非不修行。但隨力隨分

若佛子。菩提薩埵體性地中。爾焰俗諦。不斷不常。即生即住即滅。一世一時。有種異異現異。故因緣中道。非一非二。非善非惡。非凡非佛。故佛界凡界一一是名為世諦。其智道觀無一無二。如道定品所謂說佛心行。初覺定。因信覺思覺靜覺。十覺念覺慧覺觀

覺猗覺樂覺捨覺是品品方便道心心入定果
爾即也發明也若佛子二句標顯名德位也體性
等者言此地本體性分之中本具此雙照平等慧
理照了一切諸法對待故名體性爾發地別經名
發慧地謂慧明無極則佛覺圓滿覺滿則慧光發
發如大火聚爍破一切惰見故名發慧也爾眞發
俗等者乃明雙照之義言即眞明俗其俗即眞明
俗即眞其俗不俗其俗即眞而眞眞相續故眞不
斷其俗不俗而俗俗皆發故俗不常既眞眞不斷
俗俗不常則爾眞發生爾眞發住爾眞發滅而皆
即也既生住滅即則無邊剎海同一世十世古今
同一時眞俗生滅同一有也更何差別之有識種
異等者其所以有差別者無他因衆生種子有能
熏所熏之異而有差別故也既熏種有異而菩薩
利生不得不現異法而有眞諦俗諦之名究竟因
緣生滅際中道二諦處是何境界如大火聚煩惱
入中愈增慧發是一是二是善是惡是凡是聖無
一不是慧發故佛境界凡境界一一世出世法咸

皆名爲世諦而齊增慧發也其智道等者言此三
昧智火薪逢增發中道觀慧一照無遺故所以無
一無二無善無惡無凡無佛也支道定品者言既
智道觀中無一無二云何又有定品種種差別耶
支道即上智道定品即七覺定品此多三品共十
定品言此十支定品是智道中因異而現也所謂
說佛心行者言此諸品道乃是佛心佛行所謂說
此異法者對諸衆生能熏所熏之異而示現斯差
別十定法門究竟佛心佛行定理中實無異也初
覺定因者謂佛菩薩最初悟入覺道之時覺悟自
已最初覺心原來本定凡夫以迷故不定我今既
悟始覺有本以爲正因故名初覺定因也一信覺
者信最初覺心原自本定不從人得一信永信永
無退轉也二思覺者言雖所信本定若不思修終
成虛信故當思惟修習也三靜覺者言雖護思修
若無靜定之力所持恐成亂思故次之以靜覺也
四上覺者然以定力印持于靜覺中若無精進之
力恐陷無記故次之以上覺也五念覺者言既精

勤不懈更當念茲在茲而不忘失故次之以念覺也六慧覺者然雖念心不妄必加慧心照境始得分明不惑故次之以慧覺也七觀覺者然雖慧照之境無惑麤粗必須更加微細觀察始能入理證眞故次之以觀覺也八猗覺者由觀入理滅妄證眞方得身心輕安故次之以猗覺也九樂覺者言旣體相調和意地暢適必俾身心悅樂故次之以樂覺也十捨覺者以是樂體不倒悅心不亂而得正見解脫故次之以捨覺也此十覺支合言則七覺以念合思以觀合慧以猗合靜此雖品品不同皆智道觀中十方便道能令行人心心念念證入定果故也

是人住定中燄燄見法行空若起念定入生心定生愛順道法化生名法樂忍住忍證忍寂滅忍故諸佛於入光光華三昧中現無量佛以手摩頂一音說法百千起發而不出定住定味樂定著定貪定一劫千劫中住定見佛蓮華坐說百法門是人供養聽法一劫住定時諸佛光中摩頂發起定品出相進相去向相故不沒不退不墮不住頂三昧法上樂忍永盡無餘

自爾眞至無二乃明慧燄覺照之義也自立道至定果乃明定因覺品方便道有定因自有心心入定之果也自是人住至無餘乃正明定果也是人住定等者言是當位之人因修道品得住定中因定力故定中發起智慧光燄燄燄照徹十覺諸法行一一皆空若起念等者言若從定中纔起一念之時莫令此念別緣亦只還以此定中乍起之念仍舊定入生念之心情念盡處當究其盡之所以如人常在家愁甚麼家中事不辦者此也定生等者言旣念從定起還從定入起念入念成是深定豈不于深定而生愛樂順適心耶故能于深定道法中化生名之爲法樂忍也住忍者安住于忍而不動也證忍者深證此忍而不轉也寂滅忍者寂滅于忍而不起也故十方諸佛于此入智光慧光妙華三昧正定中現示無量佛身親手摩頂安慰其心一音說法啓發其志而此菩薩以甚深定力

故不動不轉不起。而不出定。何以故。以菩薩住此定而不起。玩味好樂此定而不厭。持守此定而不移。貪愛此定而不捨故也。以此住定乃至貪定之故。淺者一劫。深者千劫中住定。于深定中見佛在蓮華上坐。爲諸衆生說心地道百法明門也。是人等者。是菩薩人于深定中。興種種供養。聽受妙法。故淺者一劫住定。深者亦千劫住定也。時諸佛等者。言以是菩薩深心廣遠劫久歲深。感動諸佛。復于智光三昧中。重爲摩頂。二番加勸。俾出定品。現身益物也。出相等者。言此菩薩既受摩頂得大自在。故現出定之相。進趨之相。去向他方利生之相也。故不沒等者。以發起故。能出而不沉。沒能進而不退。轉能去向而不墜。墮不僅如斯也。至于最尊最貴頂智三昧法上樂忍。亦無住著者。如是定愛及于法愛。二障俱離。故曰永盡無餘也

卽入一切佛土中。修行無量功德品行行皆光明。入善權方便。教化一切衆生。能使得見佛體性。常樂我淨

卽入等者。以不住法樂之故。卽入一切佛刹國土之中。現身利物。上事諸佛。下拔衆苦。俱行覺道。無量無邊一切功德法品也。行行等者。行行卽品品也。言品品功德。一一行門。皆能啟迪衆生。愚癡開發人人智慧光明。俾入一切善權種種巧妙方便之中。展轉流布。教化利益一切衆生。亦能使一切衆生得悟諸佛本體性分同一悲智。得眞常眞樂眞我眞淨四德法門也

是人生住是地中。行化法門。漸漸深妙。空華觀智。入體性中道。一切法門品。論是猶如金剛上日月道品。已明斯義

是人等者。言是菩薩既生是地。住是地中。已凡所設施度生法門。法法倍過于前。漸化漸行。愈是深妙。空發慧華。觀諦智道。咸入此體性三昧中道理中。如是一切雙照法門。忍定法門。百法門。四德法門。至此悉皆滿足。猶如金剛貴重堅固無比也。上日月等者。上卽此品之上。言上日月道品之中。已曾詳明此地之義矣

○第五體性慧照地

此地斷一種下乘涅槃障此卽所知障中俱生一分厭生死苦趣涅槃樂依彼所起故名之也竝斷二種愚執一純作意背生死愚二純作意向涅槃愚此之三法能障五地斷此愚障方登難勝地菩薩今修菩提分法二智斷通眞俗無礙能合難合無差別道便能永斷愚障既斷故名難勝地所證眞如名類無差別眞如謂此眞如於生死及涅槃其類平等無差別故菩薩位寄化樂天王假修三乘等法化導衆生于十波羅蜜中禪波羅蜜最勝其餘非不修行但隨力隨分

若佛子菩提薩埵慧照體性地法有十種力生品起一切功德行以一慧方便知善惡二業別行處力品善作惡作業智力品一切欲求願六道生生果欲力品六道性分別不同性力品一切善惡根一一不同根力品邪定正定不定是名定力品一切因果乘是因乘是果至果處乘因道是道力品五眼知一切法見一切受生故天眼力品宿劫事一一知宿世力品於一切生煩惱滅一切受無明滅解脫力品是十力品智知自修因果亦知一切衆生因果分別

若佛子三句標顯名德位也慧照體性地者謂此菩薩因中修習甚深禪定廣大智慧之力故今果地中乃得證入諸諦相應之慧圓照法界故云慧照體性地別經名難勝地謂由前燄慧爍破一切情見其異同之相皆不可得卽是諸佛境界無有能勝故名難勝也法有十種力生品等者言此地菩薩證入時便具此十種力生品發起一切最上眞實功德行以一念相應慧巧方便教化一切衆生也何謂十種力生品耶一知善惡等者謂此一慧方便能知一切衆生作善業不得善果反別行惡報處之故知作惡業不得惡報反別行善報處之故何也凡造塑佛像刷印經典建會齋僧此修善也或于其中不眞實建立三寶假公濟私瞞因昧果天堂未就地獄先成故此修善不得善報反別行惡處報也凡除惡人惡獸破壞外道和合乃至殺一闡提此作惡也于其中間凡是實爲惱害

衆生乃是殺一救多。除害興善。正是菩薩大悲所爲。故此作惡不惡報。反別行善處報也。如是差別報行。一一爲衆生說。故云別行處力品也。二善作等者。言此一慧方便能知一切衆生善作業得福報。惡作業得禍報。種苣不生蒜。正報因果決定不錯。一一爲衆生說。故云業智力品也。三知一切等者。謂此一慧方便能知一切衆生心中所欲所求所願。一切欲者。言欲供養三寶。欲恭敬天地君親師友。欲念財色名食睡等。一切求者。謂求好師友。求名聞利養。求功名富貴。乃至求好子孫眷屬等。一切願者。謂願生西方成佛度生。願生天生人。乃至願生地獄。六道中生生果如是。一一爲衆生說。故云欲力品也。四知六道等者。謂此一慧方便善能了知一切六道衆生本分性情分別知見。或利或鈍。或智或愚。或巧或拙。一一不同。如是差別。一一爲衆生說。故云性力品也。五知一切等者。謂此一慧方便能善了知一切衆生。或一生所種善根惡根。或多生所種善根惡根。或易受教化。或難受

教化。一一差別不同。如是根界差別。一一爲衆生說。故云根力品也。六知邪定等者。謂此一慧方便善能了知一切外道邪定小乘偏定菩薩正定凡夫不定。一一通達。爲衆生說。故云定力品也。七一切等者。言此一慧方便善能了知一切賢聖大乘正道因果。由昔乘如是修行斷障。因今方得乘如是慧照證眞果也。所謂今得至此果處者。無他蓋由昔乘如是正因修如是正道力故也。一一了達。爲衆生說。是名道力品也。八五眼等者。五眼即天眼通非礙。肉眼礙非通。法眼惟觀俗。慧眼只緣空。佛眼如千日照異體還同是也。言此五眼善能了知一切世出世間善惡果報生滅因緣差別等法。並見一切衆生臨命終時受報好醜。隨善受生。隨惡受生之處。一一示諸衆生。故云天眼力品也。九知百劫等者。言此一慧方便能知自己種種宿命百千萬億劫前死此生彼姓族名字苦樂壽夭富貴貧賤。並衆生種種宿命。一一了知。爲衆生說。故云宿世力品也。十知於一切等者。言此一慧方便。

善能了知于一生二生中。乃至一切生中。滅盡煩惱而得解脫。並一受生。二受生。乃至一切受生。無明滅乃至老死滅而得解脫。如實爲衆生說。故云解脫力品也。是十力等者。如是十力品。智知自修行因果不錯不謬。亦知一切衆生所行所修因果。

一一分別了知不錯不謬

而身心口別用。以淨國土爲惡國土。以惡國土爲妙樂國土。能轉善作惡。轉惡作善。色爲非色。非色爲色。以男爲女。以女爲男。以六道爲非六道。非六道爲六道。乃至地水火風。非地水火風。是人爾時以大方便力。從一切衆生。而見不可思議。下地所不能知覺舉足下足事

而身心等者。言不但以一慧方便了知十力智知自他因果而已。而身而心而口更有無窮差別妙用不可測也。以身能現通。心能繫念。口能說法。咸能別用不思議故。故云而身心口別用也。以淨國等者。謂以是三輪妙用力。故能以寂光淨土示爲五趣雜居。能以五趣雜居示爲極樂國土。如法華三變淨土。是能轉善作惡者。如無厭足王。是能轉惡作善者。如廣額屠兒。是色爲非色。非色爲色者。如放光散華垂蓋湧蓮。是以男爲女者。舍利弗被天女一指。轉爲女人相者。是以女爲男者。龍女獻珠剎那成佛者。是以六道爲非六道。非六道爲六道者。六道即凡。非六道即聖。如面然大士等。是乃至地水火風非地水火風者。下皆足一句。云非地水火風爲地水火風。如十八神變入地如水。履水如地。身上出火。身下出水。身下出火。身上出水。身爲木火。擔負乾草入中不燒等。是是人爾時等者。言上種種自在神用。是菩薩爾時以一慧大方便智力用所作。任從一切衆生見之。而皆使頓入不可思議境界也。不特衆生見之不可思議。即下地諸菩薩等。皆不能知覺此地菩薩舉足下足之事也

是人大明智。漸漸進。分分智光。光無量無量。不可說不可說法門。現在前行

是人等者。言此菩薩神用。下地不知者何益。此菩薩大慧明智漸漸增進。倍倍過前。于一智分光明

中有無量無量不可說不可說法門。一齊現在前行。二智乃至十智分分智光智光無量無量不可說不可說法門。亦一齊現在前行也

○第六體性華光地

此地斷一種粗相現行障。此即所知障中俱生一分執有染淨粗相現行所起。故名之也。並斷二種愚執。一者現觀察行流轉愚。二者相多現行愚。此之三法能障六地。斷此愚障方登現前地。今知一切法無有染淨。住無相作意。令真如圓滿。便能永斷愚障。既斷般若現前。故名現前地。所證真如名無染淨真如。謂此真如體性無染淨。故菩薩位寄自在天王。假修三乘等法化導衆生。於十波羅蜜中般若波羅蜜最勝。其餘非不修行。但隨力隨分。

若佛子。菩提薩埵體性華光地。能於一切世界中十神通明智品。以示一切衆生種種變化。以天眼明智知三世國土中微塵等一切色分分成六道衆生身。一一身微塵細色成大色。分分知。以天耳智。知十方三世六道衆生。苦樂音聲。非非音。非非聲。一切法聲。以天身智知一切色色非色。非男非女形。於一念中偏十方三世國土劫量大小國土中微塵身。以天他心智知三世衆生心中所行。十方六道中一切衆生心心所念苦樂善惡等事。以天人智知十方三世國土中一切衆生宿世苦樂受命一一知。命續百劫

若佛子三句標顯名德位也。體性華光地者謂此菩薩入此地中。大智行華一時開敷。光照一切。故故名華光地。別經名現前地。謂由前異同之相既不可得。則眞如淨性明顯現前。故名現前地也。能于一切世界等者。謂此菩薩住是地中。能于十方一切世界之中。運用十種神通光明智品。以教化示導一切衆生。現種種殊勝變化不可思議境界也。何謂十種明智品耶。一以天眼明智等者。即天眼通也。言此菩薩得此通。故能知過去未來現在三世國土中微塵等。一切細色大分段身小分段身皆微塵成。人身天身乃至畜生大小分段身皆微塵成。各各一一衆生身皆知是機微塵細色成一形體。大色如是。大分小分色相一一了知。而不

錯故。二以天耳智等者。即天耳通也。謂得此通。故即能聞知十方三世六道眾生。或受逼惱而生苦音聲。或受安適而生樂音聲。明知苦樂音聲。非苦樂音聲。非非苦樂音聲。乃至世出世一切法聲。亦非非聲。一一知故。三以天身智等者。即色身通也。謂得此通故。即能知一切依報六塵世界外色及正報六根身形內色。咸非是色。是名爲色。非是男女形。是名男女形。而此菩薩于一念中。咸皆周徧十方國土三世劫量。若大若小。並國土中極微塵細眾生身。于一念中。一一身咸徧知故。四以天他心智等者。即他心通也。謂得此通故。能知過現未三世一切眾生心中所行。流十方天人乃至畜生六道中一切眾生心心所念苦樂果善惡因等事。一一知故。五以天人智等者。即宿命通也。謂得此通故。即能了知十方三世國土之中一切眾生。從一世二世乃至百千萬世宿生苦受樂受等命。一一了知。及其受命長短相續百劫等事。一一了知。故。以示一切眾生也。上五智知世諦緣起無有染相。可得下五智知眞諦解脫。亦無淨相可得也。

以天解脫智知十方三世眾生解脫。斷除一切煩惱。若多若少。從一地乃至十地。滅滅皆盡。以天定心智知十方三世國土中眾生心定不定非定非不定。起定方法有所攝受三昧百三昧。以天覺智知一切眾生已成佛未成佛乃至六道一切人心。心亦知十方佛心中所說之法。以天念智知百劫千劫大小劫中一切眾生受命命久近。以天願智知一切眾生賢聖十地三十心中一一行願。若求苦樂若法非法。一切求十願百千大願品具足。

六以天解脫等者。即滅盡通也。此下眾生字俱指賢聖。與上不同。謂此菩薩得此通故。即能了知十方三世賢聖眾生解脫道。隨力隨分斷除一切煩惱惑障。若多分若少分。從一地少分斷除次第乃至十地多分斷除。究竟滅滅皆盡無餘。如是種種解脫一一了知故。七以天定心智等者。即神境通也。謂得此通故。即能了知十方三世國土內賢聖眾生心中。或心入正定不動不搖。如是而定。或于

定中思惟取。證供佛聽法。如是不定或于定中示現行住坐臥示行一切行事。如是而非定。或于不定中。一切事上。一切時間。隨意而定。如是非不定及諸起定。隨方說法。利益衆生。所有攝受種種三昧乃至百八三昧。一切正受禪定。一一知。故人以天覺智者。即言音通也。言得此通。故即能了知一切賢聖業。已斷障。證眞。示現八相。遂成佛道及未成佛道者。竝知六道人心心所念所行。十方佛心中所念所說教化利生之法。一一知。故九以天念智者。即未來通也。言得此通。故即能了知百劫千劫大小劫中。一切賢聖衆生受佛慧命。教化衆生利益。一切如是慧命或近。則一劫住二劫住。或久則十劫住乃至百千萬億劫住世。一一知。故十以天願智者。即無作通也。謂得此通。故即能了知一切大心衆生賢聖十地行願及二十心中。一一所修行門。一一所發大願。若求苦則示燒身臂指供養諸佛。如藥王焚身不輕遭擲阿難願云五濁惡世誓先入等。是求樂則如韋提希願生樂土法藏比丘誓願衆生咸生安養等。是求法則示說三藏十二部經別傳佛旨。求非法則示四韋駄外道邪論。竝此方四書五經道德南華百家異學等。言大乘人正法學力之餘。學以折伏闡提世智辯聰等俱名非法。一切求總結上求下化無所不求。十願即普賢十大行願。十無盡藏句是百千大願。即諸菩薩無邊弘誓願。是如是行願品。此地菩薩一一圓滿具足。一一而知故

是人住地中。十神通明中。現無量身心口別用。說地功德百千萬劫不可窮盡。而爾所釋。迦略開神通明品如觀十二因緣品中說

是人住地等者。言是菩薩住此華光地中。已于十種神通明智中。能示現無量神通身輪。無量記持心輪。無量說法口輪。分形別用。說是地種種功德行願。百千萬劫說之不可窮不可盡。而爾所釋迦如來但大槩開發此十神通明智耳。在大部內有觀十二因緣品。如彼品說。無二無別

○第七體性滿足地

此地菩薩斷一種細相現行障。此即所知障中俱生一分執有生滅細相現行。所起故名之也。並斷二種愚執。一者細相現行愚。二者純作意求無相愚。由有此之二法能障遠行地。斷此愚障方登第七地。今遠三界。近法王位。行過二乘。菩修無相。到無相邊。功用至極。望前過遠。故名遠行地。便能永斷愚障。既斷所證眞如名法無差別眞如。謂此眞如能了種種教法。皆同眞如而無相。故菩薩位寄初禪天王。假修三乘等法。化導衆生。於十波羅蜜中願波羅蜜最勝。餘非不修。但隨力隨分

若佛子。菩提薩埵滿足體性地。入是法中十八聖人智品。下地所不共。所謂身無漏過。口無語罪。念無失念。離八法。一切法中捨。常在三昧。是入即六品具足。復從是智生六足智。三界結習畢竟不受。故欲具足一切功德。一切法門所求滿。故進心足一切法事一切劫事。一切衆生事。以一心中一時知。故念心足是二諦相。六道衆生。一切法。故智慧足知十法。趣入乃至一切佛。無結無習。故解脫足見一切衆生知他人自我弟子。無漏無諸煩惱習。故以智知他身六通足。是人入六滿足明智中。便起智身。隨六道衆生心行。口辯說無量法門品。示一切衆生。故隨一切衆生心行。常入三昧。而十方大地動。虛空化華。故能令衆生心行以大明智具足見過去一切劫中佛出世。亦是示一切衆生心以無著智見現在十方一切國土中。一切佛一切衆生心心所行。以神通道智見未來中一切劫。一切佛出世。一切衆生從是佛受道聽法故

若佛子三句標顯名德位也。滿足體性地者。謂此菩薩因中廣修方便度。故果感證此如來一切智行悉皆圓滿具足。故名滿足。別經名遠行地。謂眞如之境廣無邊際。雖眞如現前分證。則局若盡其際方爲極到。故名遠行地也。入是法中等者。謂入體性法中。已得十八聖人智品。不與二乘權小所共。不惟權小所不共。即下地菩薩亦所不共也。何名十八聖人智品耶。一所謂身無漏過者。即身無失也。謂此菩薩從無始來常以不殺不盜不婬而修其身。一切煩惱淨盡無餘。以是身業清淨得大

神通。故云身無漏過也。二口無語罪者。即口無失也。謂此菩薩從無量劫來。常以如來五語。隨諸衆生。方便說法。令得道果。是以口業清淨。故云口無語罪也。三念無失念者。即意無失也。謂此菩薩從無始來。常修戒定慧。滅除貪嗔癡。自利利他。安禪制毒。乃得意根清淨。故云念無失念也。四離八法者。即無異想心也。八法多種。有通教別教圓教等。八法總不出教理智斷行位因果。言皆有異想。而此地永離不與下地共。故云離八法也。五一切法中捨者。即無不知捨心也。謂此菩薩從無始來。以大般若空慧。照察世出世間一切染淨諸法。當體全空。了無貪念。故云一切法中捨也。六常在三昧者。即無不定心也。謂此菩薩從無始來。恒不離甚深大定。至于隨機設化。隱顯利生。亦不離此定。故云常在三昧也。是入地等者。言此菩薩具足是六品已。又復從是六智相續出生六足智也。何名六足智耶。一三界結等者。即欲無滅也。謂此菩薩久遠劫來。常修空無作無願三解脫。入三界同事教

化衆生。令離諸有結使習氣。發菩提心。悟無生忍。豈有菩薩更受三界結習之理哉。以畢竟不受。故而得正解脫滿足。故云欲具足也。二一切功等者。即精進無滅也。言此菩薩于一切賢聖利生功德一切賢聖利生法門。凡所精進樂求。無不充滿具足。故云進心足也。三一切法等者。即念無滅也。謂此菩薩恒念一切諸佛聖賢建立一切法。事念一切劫量長短大小延促等事。念一切衆生因緣生滅。拔苦與樂等事。以恒念故。一心中不勞億度。一時而知。故云念心足也。四是二諦相等者。即智慧無滅也。謂此菩薩能了達眞俗二諦。有無二相。是破除六道衆生一切愚癡般若空法。以般若空照眞俗有無。無二故。故云智慧足也。五知十發趣等者。即解脫無滅也。謂此菩薩能知十發趣長養金剛賢人十地聖人等妙。諸佛出定。揚德起智。利生示諸衆生同事結習。而實無結無習。故云解脫足也。六見一切等者。即解脫知見無滅也。謂此菩薩具足天眼天耳他心漏盡神境如意之六通。故

所以徹見一切賢聖大道眾生。亦能了知一切他人自我所化弟子。咸得斷除邪見。證無漏智。遠離百八煩惱微細習氣故也。自我則是而所以能了知他人身心中事者。何以六通智知他身耳。故云六通足。其中人等者。即是六通人入是定中大明智慧中已復更具足六種智用。何為六。一便起智身等者。即身業隨智慧行也。謂此菩薩便運起六足智。能以清淨神通身業。現神變相。調伏眾生種種心行。令發菩提心行菩薩行。故名隨一切眾生心行也。二。口辯說等者。即口業隨智慧行也。謂此菩薩能以清淨微妙口業。樂說辯才。說無量法門品。隨順開導一切眾生心行。令發大心行菩薩行。故云隨一切眾生心行也。三。常入三昧者即意業隨智慧行也。謂此菩薩能以清淨瑩明意業常入正受三昧。以三昧力故。十方世界地搖六種。十方空之內天雨四華。以是威神力故。能使一切眾生發增上勝進心。行諸佛行。故云能令眾生心行也。四。以大明等者。即過去無礙智也。謂此菩薩以大明智具足之故。能見過去諸過去際一切劫中諸佛下生成道出世利生。亦是開導一切眾生心。令入佛智道故。故云示一切眾生心也。五。以無礙智等者。即現在無礙智也。謂此菩薩具無礙智滿足。故能見現在諸現在際十方一切國土中一切諸佛。下生成道出世利生化導一切眾生心心相續行佛智道。故故云一切眾生心心所行也。六。以神通等者。即未來無礙智也。謂此菩薩以神通道智滿足。故能見未來未來際一切劫中一切佛下生成道出世利生。能使一切賢聖眾生。從是佛受道聽法。展轉化度一切眾生。繼佛智道。故故云從是佛受道聽法故也。

住是十八聖人中心心三昧。觀三界微塵等色。是我故身。一切眾生是我父母。而今入是地中。一切功德一切神光。一切佛所行法。乃至入地九地中一切法門品。我皆已入。故於一切佛國土中示現作佛成道轉法輪。示入滅度。轉化他方過去來今一切國土中」

住是十八等者。謂此菩薩住是十八不共聖人智

品中掌心心不離正受三昧。以三昧智觀觀三界中微塵等細色無針鋒許不是我之故。身以三昧智觀復於三界內一切大小衆生無一不是我。已往生生受生父母而今得入是滿足地中。已一切諸佛功德一切諸佛神用智光一切諸佛所行巧妙方便法。乃至八地九地中一切大明空法門。至百千解脫法門。八十種好三十二相自在法門。因入是地。故此等法門我皆已得一齊而入故也。于一切國等者。若既一切得入。故能于十方一切佛國土中示現受生出家苦行成道作佛大轉法輪。隨度衆生于此應緣。一朝事畢。乃復示現入于滅度。又觸教化他方。亦示過去未來現在一切國土中一般種種示現不可思議事也。

○第八體性佛吼地

此地菩薩斷一種加行障。此即所知障中俱生一分。令無相觀不任運起。故名之也。並斷二種愚執。一者無相作功用愚。二者於相不自在愚。此之三決能障八地。斷此愚障。方登不動地。謂此菩薩今入無功用道。得無分別智。照任運相續。純熟居無相觀。不爲諸法煩惱所動。使能永斷愚障。既斷故名不動地。所證眞如名不增不減眞如。謂此眞如住無相觀。不隨染淨所增減。故菩薩位寄二禪天王。作小千世界主。以一乘法化導衆生。於十波羅蜜中力波羅蜜最深。餘非不修。但隨力隨分。

若佛子。菩提薩埵佛吼體性非人法王位三昧。其智如佛。佛吼三昧。故十品大明空門常現在前。華光音入心三昧。其空慧者。謂內空慧門。外空慧門。有爲空慧門。無爲空慧門。性空慧門。無始空慧門。第一義空慧門。空空慧門。空空復空慧門。空空復空空慧門。如是十空門。下地各所不知。虛空平等地不可說不可說神通道智。以一念智知一切法。分分別異。而入無量佛國土中。一一佛前諮受法。轉法度與一切衆生。而以法藥施一切衆生。爲大法師。爲大導師。破壞四魔。法身具足。化化入佛界。

若佛子三句標顯名德位也。佛吼體性地者。謂此菩薩說法無畏。如大師吼。等無差別。故名佛吼地。

別經名不動地。謂眞如之理既盡其際。全得其體則眞常凝靜。無能動搖。故云不動地也。入法王位三昧等者。謂此菩薩證入無上自覺聖智法王大樂三昧。正受寶位。于諸法中。如法自在。若出若沒心常在定。故云入法王位三昧也。其智如佛等者。言其智慧方便無厭攝法嚴度有情。與佛無二無別。何以致然。蓋由此菩薩得佛吼三昧之故。而致然也。十品大明等者。謂此菩薩因得佛吼三昧。故而十品大明空慧法門。無一欠缺。常現在前。以利衆生。而行華智光法音倍勝過前。咸入深心三昧正受之中。所以能師子吼也。其空慧者。言云何爲十品大明空慧常現在前耶。一謂內空慧門者。謂此菩薩常以般若智照內自身心。四大非有。五蘊本空。如幻如夢。故得此內空慧門常現在前也。二外空慧門者。謂此菩薩常以智照外一切青青翠竹。無非般若。鬱鬱黃花。盡是眞如。無得無失。故得證此外空慧門常現在前也。三有爲空慧門者。謂此菩薩常以智照一切世諦有爲諸法。塵假不實。都無自性。故得證此有爲空慧門常現在前也。四無爲空慧門者。謂此菩薩常以智照一切眞諦無爲諸法。體性非空。如實相故。故得證此無爲空慧門常現在前也。五性空慧門者。謂此菩薩常以智照有爲無爲。二性皆空。一切無雜。平等平等。故得證此性空慧門常現在前也。六無始空慧門者。謂此菩薩當以智照無始無明住地煩惱。本無有根。無起無滅。故得證無始空慧門常現在前也。七第一義空慧門者。謂此菩薩常以智照眞俗二諦。悉同眞性。無相可得。不住二邊。不存中道。故得證第一義空慧門常現在前也。八空空慧門者。謂此菩薩常以智照能空第一義空之空及所空之空。此二空理亦復不存。故得證空空慧門常現在前也。九空空復空慧門者。謂此菩薩常以智照空能空所之空。空亦復皆空。故得證空空復空慧門常現在前也。十空空復空空慧門者。謂此菩薩恆以智照空能所空。空之空既空。則空無所空。言此空無所空之空。空亦復空空。故得證空空復空空慧門

常現在前也如是等者言如是十品空慧門惟此入地所證下地諸菩薩等皆各所不知也虛空平等者言下地各所不知者何蓋此菩薩得證虛空平等地理智中不但十空而已更有不可說不可說威神變通道理智慧而下地諸菩薩猶不能知也以一念等者言以不可說神通道智故而能以一念相應智慧知一切最勝法分分差別殊異機逗教而入無量諸佛國土之中承事諸佛一一佛前諸請稟受聽其法要嚴轉化度無令斷絕而乃傳法度與一切賢聖大心衆生作大醫王而以法藥悲施一切凡夫衆生療去心病爲大法師訓誨衆生遠離煩惱爲大導師誘引衆生永超苦趣破壞四魔皈依三寶法身具足無欠無餘揚化分身化化不絕咸俾衆生入佛界地也

是諸佛數是諸九地十地數中長養法身百千陀羅尼門百千三昧門百千金剛門百千神通門百千解脫門如是百千虛空平等門中而大自在一念一時行劫說非劫非劫說劫非道說道道說非道非六道衆生說六道衆生六道衆生說非六道衆生非佛說佛佛說非佛而入出諸佛體性三昧中反照順照逆照前照後照因照果照空照有照第一中道義諦照是智惟八地所證下地所不及不動不到不出不入不生不滅

是諸佛數等者謂此地菩薩既在在示現度生已即是諸佛之數了矣即是諸九地十地上聖數中人但只隨方應化滋養慧命充足法身而已其百千總持陀羅尼門百千正定三昧門百千不壞金剛門百千變化神通門百千方便解脫門如是百千種種法門于虛空平等門中而得大自在于一念中于一時中無少暫憩皆能行故也劫說非劫非劫說劫者梵語劫波此云時分言劫有長短大小時分不同諸天拂石劫地獄芥城劫人間轆轤劫菩薩修行經三阿僧祇斷盡無明之時方得成佛是名爲劫如是等劫本非實有名爲非劫故云劫說非劫非劫說劫也非道說道等者言此菩薩能照了世間有爲邪見非道等法本空無體道下

悟見菩提道法故名非道說道。又能照了出世間無爲聖諦正道等法。雖曰正道。因邪立正。正亦同邪。邪正俱非。故云道說非道也。非六道衆生說六道衆生者。聖人卽是覺悟凡夫。六道衆生說非六道衆生者。凡夫卽是不覺悟聖人也。非佛說佛者。魔不異佛。佛說非佛者。佛亦是魔也。政所謂說是說非人不識。逆行順行天莫測也。而入出等者。言此菩薩既證佛數。橫說豎說。逆行順行。而能入定出定于諸佛體性三昧正受之中。得大自在。具足十種慧照也。何謂爲十。一反照者。謂反照自己分段變易四大五蘊無一是實。無一非實。無一是虛。無一非虛。誰爲利生。誰爲利生者。二順照者。謂隨順衆生之性。易可化度。不生疲勞。慈悲攝受也。三逆照者。謂違逆衆生之性。難調能調。善巧方便。威神折伏也。四前照者。盡過去世。從凡夫發心以至入此地而照也。五後照者。從此地以至成佛利生。盡未來世而照也。六因照者。照自他無始不覺之苦因。幷始覺淸淨之樂因也。七果照者。照自他生死業緊之苦果。並本覺究竟之樂果也。八空照者。謂空照照眞。離一切相也。九有照者。有照照俗。卽一切法也。十第一中道義諦照者。謂照眞非眞。照俗非俗。二邊不住。中道不存。雙卽俱非。故云第一中道義諦照也。是智等者。言如是十種智照。惟是八地所證。下地菩薩各所不及也。何以故。謂此菩薩所證眞如。不動不到。以離動到相故。不出不入。以離出入相故。不生不滅。以離生滅相故。于此智定。照與照者。同時寂滅故也。

是地法門品無量無量不可說不可說。今以略開地中百千分一毛頭許事。羅漢品中已明。

是地法門者。謂此菩薩所證一切法門。無量無量不可說不可說之品。無有限量。非言說之所及者。今以略開地中功德百千萬億等分之中。如大海中一滴毛頭許事而已。如大部內羅漢品中已明斯義。

○第九體性華嚴地

此地菩薩斷一種不欲行障。此卽所知障中俱生

法執。一分利樂有情事中。不欲勤行所趣。故名之也。並斷二種愚執。一者陀羅尼愚。二者辯才自在愚。此之三法能障九地。斷此愚障方登善慧地。謂此菩薩今得十種無礙智用現前。于諸智中最為殊勝。由此智用無礙。便能永斷愚障。既斷能轉清淨大法之輪。是以善用其慧。故名善慧地。所證真如名智自在真如。謂此真如智用自在。以四無礙智所依止。故菩薩寄位三禪天王。作中千世界主。以一乘法化導眾生。於十波羅蜜中方便波羅蜜最勝。餘非不修。但隨力隨分

若佛子。菩提薩埵佛華嚴體性地。以佛威儀如來三昧自在王王定出入無時。於十方三千世界百億日月百億四天下。一時成佛轉法輪。乃至滅度一切佛事。以一心中一時示現。一切眾生。一切色身。八十種好三十二相。自在樂虛空同。無量大悲光明相好莊嚴。非天非人非六道。一切法外而常行六道。現無量身。無量口。無量意。說無量法門。而能轉魔界入佛界。佛界入魔界。復轉一切見入佛見。佛見入一切見。佛性入眾生性。眾生性入佛性。其地光光光照。慧慧照明。焰明焰無長無量。十力十八不共法。解脫涅槃無為一道清淨

若佛子。三句標顯名德位也。佛華嚴體性地者。謂此菩薩所證境界莊嚴與佛等無差別。華即行華。嚴即佛果。即修萬行因華莊嚴佛果。故別經名善慧地。謂既得真如之證。即發妙用。凡所照了。悉是真如。故名善慧地也。以佛威儀等者。以用也。謂此菩薩能用佛之威儀。于動靜間也。言有威可畏降伏眾魔制諸外道。應折伏者而折伏之。有儀可觀開化人天。導引群品。應攝受者而攝受之也。如來等者。如即本覺。來即始覺。本始不二。故名如來。又來無所從。去無所至。無來無去。故名如來。三昧自在王。即百八三昧中三昧王。安立三昧。于諸三昧能自在安住。故謂此菩薩若動靜若去來若坐臥。皆以佛威儀。入而靜則以三昧王自在安住諸三昧中。出而動則以三昧王定隨心出入自在無礙。或暫或久無有定時也。于十方等者。言此菩薩得

此自在王定與佛無殊。任遍十方法界中。以法報化身隨心自在。于一切大千世界百億日月百億四天下之中。不費餘力。一時示現下生出家降魔成道轉大法輪。乃至入于涅槃。一切佛事皆以一念心中。一時示現一切衆生之前。現一切色身金相。皆具八十種好三十二相。其所示現自在受用大樂。無比廣大同法界。究竟如虛空。無以異也。而此種種無畏大悲。種種光明。種種相好。種種莊嚴。示天同天而非天。示人同人而非人。示六道同六道而非六道。迥出一切法外。而不捨一切法。常行六道之中。現無量神通身輪無量辯才口輪無量智慧意輪。說無量善巧權實法門也。而能轉魔界入佛界者。魔王謂世尊曰。瞿曇。我待一切衆生成佛。盡衆生界盡。無有衆生名字。我乃發菩提心。是也。佛界入魔界者。調達謂阿難曰。佛既無入地獄分。我豈有出地獄分。是也。復能轉一切見入佛見者。見見之時。見非是見也。佛見入一切見者。見猶離見。見不能及也。佛性入衆生性者。恒順衆生。隨

一無則字

流得妙也。衆生性入佛性者。轉凡成聖。點鐵成金也。總言此菩薩以佛威儀自在王定。顯大神用。廣作佛事有如此者。自于十方等至此。俱發明自在王義。其地光者。即華嚴地本有具足光明也。光光照者。即能鑑照之智光。並所鑑照之智光。光光相照也。慧慧照者。亦即能明照之空慧。並所明照之空慧。慧慧相照也。明明者。上明發即智光之明發。下明發乃空慧之明發也。此智光明發與空慧明發。發發相繼為無盡燈也。無畏者。即佛四無畏。一一切智無所畏。二漏盡無所畏。三說障道無所畏。四說盡苦道無所畏也。又十無畏。備法數中。無量者。即四無量心也。十力十八不共。俱解見前。解脫即前地俱生我執現行永伏之解脫也。涅槃即無餘涅槃也。言此地光明不特發發無盡。而佛無畏乃至佛涅槃。咸皆無為一道清淨也。經云。智光照無邊。所從無窮極。此之謂也。

而以一切衆生作父母兄弟。為其說法盡一切劫。得道果。又現一切國土。身為一切衆生相視如父如母。

天魔外道相視如父如母

而以一切等者。言此菩薩證此地光。得佛無畏。及佛涅槃悉清淨已。而復興慈示卑劣行。以十方四生六道一切衆生。作父母想而孝順之。作兄弟想而敬愛之。種種方便。爲其說法。不生疲厭。盡一切劫之久。必使俱得佛道。證佛佛果而後已。又現尊勝行。于一切國土中。亦一切身爲一切衆生。令其相視若父若母。天魔外道亦相視如父如母。俱作一子想而優愛之。亦令其得道得果而後已矣

住是地中從生死際。起至金剛際。以一念心中。現如是事。而能轉入無量衆生界。如是無量。略說如海一滴

住是地中等者。言菩薩住是華嚴地中。從凡夫不覺初發心始覺。生死輪際。起直至究竟覺金剛輪際。止于其中間所修所行所斷所證。一切差別法門。以一念心中。即能顯現如是等事。而復能轉入無數無邊衆生界中。令其解脫生死。究竟道果也。如是無量佛法門。究竟說不能盡。此但略說。如海一滴毛頭許事耳

○第十體性入佛界地

此地菩薩斷一種大得自在障。此即所知障中俱生法執一分。法味自在所起。能障大法智雲及所起事業不現在前。故名之也。亦斷二種愚執。一者現大神通愚。二者微細秘密愚。此之三法。能障十地。斷此惑障。方證法雲地。菩薩法身圓滿。性智清淨。空有兩忘。極證中道之理。便能斷盡惑障。既斷故智慧雲彌滿法界。雨大法雨。充足一切枯槁衆生。故名法雲地。所證眞如名業自在眞如。一切業惑悉得解脫。與眞如理而相應。故菩薩寄位四禪天王。作大千世界主。演一乘法。而化衆生。於十波羅蜜中。智波羅蜜最勝。餘諸波羅蜜。一切功德至此俱得圓滿具足

若佛子。菩提薩埵入佛界體性地。其大慧空空復空。空復空。如虛空性。平等智。有如來性十功德品具足。空同一相。體性無爲。神虛體一。法同法性。故名如來。應順四諦二諦。盡生死輪際。法養法身無二。是名應

供。徧覆一切世界中。一切事正智。聖解脫智。知一切法有無。一切衆生根。故是正徧知。明明修行佛果時足。故是明行足。善逝三世佛法。法同先佛法。佛去時善。善來時善。善是名善。善是人行是上德。入世間中。教化衆生。使衆生解脫。一切結縛。故名世間解脫。是人一切法上。入佛威神。形儀如佛大士行處。為世間解脫。調順一切衆生。名為丈夫。於天人中教化一切衆生。諸受法言。故是天人師。妙本無二。佛性玄覺常常大滿。一切衆生禮拜。故尊敬。故是佛世尊。一切世人諸受奉教。故是佛地。是地中一切聖人之所入處。故名佛界地

若佛子三句標顯名德位也。入佛界體性地者。謂此菩薩所證一切理智行願諸功德藏。即與十方諸佛所證境界等無差別。故名入佛界地。別經名法雲地。謂菩薩至此十地修行功滿。唯務化利衆生。大慈如雲。普能陰覆。故名法雲地也。其大慧空空復空者。言此佛界即上空空復空空之大慧空也。此大慧空。至此極之又極。空亦復空。無空可空也。空復空如虛空性者。言此大慧空之空復空。不同頑虛空無所有斷滅之空。乃如虛空性。圓融周遍。巨細不遺。無欠無剩之空性也。此即大圓鏡智理聚圓極。法身境界。平等智有如來性者。言此佛界元來平等本具茲智。故此平等智中。已具備有如來體性了也。此即平等性智智聚圓明報身境界。十功德品具足者。言菩薩證入此地。即得十功德號圓滿具足也。此即成所作智功德聚圓成化身境界。言三身圓顯。十號齊彰。方得名入佛境界也。云何十功德品耶。一空同一相者。言此大慧空中。雖有十號異名。其實本無形狀。號號皆空。同一空相也。體性無為者。言既號號同空本無異相。則此體性無起無止。無所作為也。神虛體一等者。言既法身體性本自無為。而報化神機虛靈周遍。三身一體。運用無分。不妨在在示現。法即法性。法性即法也。以如是之故。綿遍三世而無向背。周遍十方而無來往。故名如來也。二應順四諦等者。四諦即無作四諦。無生四諦。無量四諦。一諦一諦即真俗二

諦也。蘊生死即蘊無始生死輪際。即究竟金剛輪際法即上諸諦法也。言人此地菩薩應供。非同人天二乘應分段食供。此乃應廣化衆生。運用四諦法。二諦法從初自無始生。死終至金剛輪際。以如是法。隨順滋養法身。不一不異。利益人天之供。故名應供也。三偏覆等者。言此地菩薩能周偏普覆一切世界之中。一切世出世間等事盡能偏知者何義具此正智。也正智者何。聖解脫智也。即以正智遍知一切法有有解脫。一切法無無亦解脫。並以正智偏知一切凡聖衆生鈍利諸根洪法皆空。無不解脫。故名正偏知也。四明明等者明明即慧足修行即福足也。言此菩薩自發大心。來明明修慧修行福。福入此地。已始得佛果福慧二嚴。一時充滿具足。故是名明行足也。五善逝者謂此菩薩善能往返三界。示現受生出家修行成道說法化度衆生入于涅槃。此乃三世諸佛道法佛佛道同古佛儀式法。同先佛法也。佛去時善善緣畢而去。示入涅槃去無所至。來時善善應緣而來。示生成

道來無所從。去來吉祥。是名善善也。六是人行是等者。諸是地人能行是佛上上功德。以是現身入世間中廣設教化。利益衆生。俾諸衆生咸得解脫世間一切結使纏縛。令入佛道。故是名世間解脫也。七是人一切等者。謂是聖人能于一切法上顯法性理。入佛威神。現法性身。形儀如佛。是以大士所行之處。視容意。豁在在處處咸得爲世間解脫。無有過于上者。故名無上士也。八調順等者。調有調理調和調順三義。調理身不殺盜婬而體自清淨。調和口無諍論。常持五語。調順意無貪瞋癡而生定慧等也。謂此菩薩能如是調順一切法界衆生之身口意。遠離十惡。令得道果。故名爲調御丈夫也。御如御馬。亦順性而調之之義。九於天人等者。謂此菩薩能于天上人間中在在示現教化導利一切衆生。令其諮問聽受佛法言詞。深入心靈獲大利益。故是名天人師也。十妙本無二等者。妙即妙用。本即本體。言此菩薩佛性本體立覺妙用。至此果證覺圓于體。于用無一無二。無爲無相大

滿常住。常常充滿無欠無餘。乃名曰佛。為一切世出世間賢聖眾生頂禮瞻拜。故尊重恭敬。故是乃名曰佛世尊也。上明十功德品。下正明入佛界地。一切世人等者。言此菩薩十功德具足充滿。為一切世出世賢聖人等之所諮禀法。言聽受于心。奉其教命。而為依止。故是名佛地也。是地中等者。言是佛地中境界。匪下地境界。乃是一切地地聖人之所證入處。諸佛境界。故名曰入佛界地也

●第一伴讚

爾時坐寶蓮華上。一切與授記。歡喜法身手摩其頭。

爾時坐等者。爾時即入佛界際。當成果之時。言此菩薩當爾之時。既得究竟圓滿。即當坐此寶蓮華之上。證入妙覺果海也。十方一切諸佛。即與此法雲地菩薩授記成佛。劫國莊嚴。得佛大樂自在。歡喜等事。同以清淨法身光明綱相光手而摩其頭。勸轉法輪也。此三結讚法門也。又有二。初本土主伴讚。二他方主伴讚

同見同學菩薩。異口同音讚歎無二

同見同一見解。即同見真如法身實相理者。同學同一師學。即同學菩薩道。同授灌頂職者。言是時同見同學諸菩薩皆悉歡喜。異口同音稱揚讚歎。其伴咸同無二無別也。此本土伴讚也

又有百千億世界中。一切佛一切菩薩。一時雲集。請轉不可說法輪。虛空藏化導法門

又有百千等者。言不特諸佛摩頂菩薩讚歎已也。更又有百千萬億佛剎之中。一切諸佛一切諸菩薩。俱皆一時雲集。請法雲地菩薩轉不可說不可說廣大法輪。頭及虛空藏無窮無盡化導法門。令其永遠流布此道。使天上人間化化不絕也。此他方主伴讚請轉法輪也

是地有不可說奇妙法門品。奇妙三明三昧門。陀羅尼門。非下地凡夫心識所知。唯佛佛無量身口心意可盡其源。如光音天品中說十無畏與佛道同

是地有等者。言是地菩薩巧說諸法。為除如來餘無及者。故所以有不可說奇妙廣大法門品。奇妙三明智慧法門。奇妙三昧正定法門。奇妙總持陀羅尼法門。非下地菩薩及發心凡夫心識所能知

之唯佛與佛無量神通身無量辯才口無量智慧意可盡識其底蘊源頭而知之也此處所說如大部內光音天品之中說十無畏法門正與此入佛界地之道相同了無差別也此謂勝功德也

佛說梵網經順硃卷上

佛說梵網經順硃卷下

姚秦三藏法師　鳩摩羅什奉　詔譯

蜀渝華嚴季而關　聖可德玉　順硃

慈　雲　寺　价南慧仙　謄錄

菩薩心地品之下

爾時盧舍那佛爲此大衆略開百千恒河沙不可說法門中心地如毛頭許

爾時者是說十地已竟時也盧舍那者即能說之報佛華言淨滿淨者五住究盡二死永亡以諸惑淨盡故即法身也滿者三覺果滿萬行因圓以福慧具足故即報身也二義合言故曰淨滿又云種種光明徧照光明即報身義徧照即法身義又法身毗盧遮那華言遍一切處遍一切亦徧照之義故知法即報報即法法報不分理智冥一二義合言可無疑也爲此大衆者仰華藏聚會凡聖交參之大衆也略開者顯此心地法門甚深廣大無盡義也百千恒河等者舉喻顯法正明略開之義言前所說三十心十地于百千恒河沙不可說法門中但大略言之耳譬如一毛頭許之微此些子也此二明心地戒三初結顯法門二付授勸轉三授已轉化

是過去一切佛已說未來佛當說現在佛今說三世菩薩已學當學今學

是過去等引果人同證同說以勸信也三世等者引因人同修同學以勸受也言上所說心地雖如毛頭許之微其功德極大三世諸佛所證證此所說說此三世菩薩所修修此所學學此也

我已百劫修行是心地號吾爲盧舍那

我已等者上句舉因明果下句舉果明因也言旣

三世諸佛菩薩所證所說所修所學而不異不虛者乃即我今已百劫所修所學所證所說豈復虛乎可見誠果本非他因惟在此心地耳此上三段結顯法門也

汝諸佛子轉我所說與一切衆生開心地道

汝諸佛子者是舍那慈尊告勉千佛轉法化生也轉我等者言轉我所說我已百劫修行心地如是因深號吾爲盧舍那如是果極之道我今授汝汝當轉說與一切癡迷衆生令其開悟心地豁通本有光明金剛寶戒之道也

時蓮華臺藏世界赫赫天光師子座上盧舍那佛放光光告千華上佛持我心地法門品而去復轉爲千百億釋迦及一切衆生

時蓮華下畢依報也赫赫天光下畢正報也舍那放光顯能告之勝光告等者顯所告之勝也持我等者正明所告之詞師子座者師子乃獸中王哮吼一聲百獸腦裂表法王坐此座無所怖畏天魔外道見聞喪膽故也盧舍那佛放光光等者言光是佛放告是光告也謂不但正報身善能說法即依報蓮華光明亦能說法告千華上佛也持我心地等者謂盧舍那既告千佛又欲千佛轉相授受故千佛持我心地法門而去復轉相授受千百億釋迦佛千百億釋迦佛付授勸轉而與一切衆生開心地道也

次第說我上心地法門品汝等受持讀誦一心而行

次第等者是盧舍那佛光告千佛轉告千百億佛叮嚀分屬若轉說是心地法門時不可倒說逆說當從十住十行十向十地次第而說也汝等亦當次第領受守持閱讀背誦專一其心精進力行感化衆生上行下效也此付授勸轉也

爾時千華上佛千百億釋迦從蓮華藏世界赫赫師子座起各各辭退舉身放不可思議光光皆化無量佛一時以無量青黃赤白花供養盧舍那佛受持上所說心地法門品竟

爾時者即舍那勸授轉化時也千華等者舍那付授已畢其時當機千佛千百億佛領旨各各辭旋

本迹世界說法利生感緣去也。舉身等者。表顯心地戒光出生無量無邊智慧之佛。凡此本佛迹佛迹迹之佛。皆從心地戒光中流出。此光非可心思言議也。光光等者。上光即千佛光。下光即千百億佛光。光光無量不可思議。故所化之佛亦無量不可思議也。一時等者。言千佛億佛無量佛俱同一時。以微妙因華。從心地中信手拈出。寄表十住。黃表十行。赤表十向。白表十地。還以供養心地所現舍那果佛。得法謝法。知恩報恩也。受持等者。此結束三十心十地之文。以起後意。故云受持心地法門品竟。此三受已轉化。二初受已謝師。二各旋本界。此受已謝師也。

各各從此蓮華藏世界而沒。沒已入體性虛空華光三昧。還本源世界。閻浮提菩提樹下

各各等者。言千佛億佛無量佛。各各從此舍那本佛依報莊嚴蓮華藏世界而隱。初隱為沒。終隱為之沒。已入體性等者。正明所隱迹處。言有沒處必有入處。謂沒已時。即入本體法性虛空華光三昧正定之中也。還本源世界者。千佛億佛皆各從本土放光示眾。皆各接生疑之眾。俱往本師舍那佛所聽心地戒法。令受戒竟。故又各還應迹所依本源世界。見所隱所顯不離當處。故云還本源世界也。閻浮提者。即娑婆世界中南贍部洲也。菩提華言覺道。亦名道場。謂凡佛出世皆依此樹成無上道故也。此二各旋本界。二初入定歸本。二出定說法。此入定歸本也。

從體性虛空華光三昧出。出已

從體等者。謂既從三昧入。必從三昧出。有隱有顯也。初顯名出。顯畢乃名出已也。二出定說法。二初明橫說法。二明豎說法。此明橫說法。又有二。初出定相示。二正說法門。此初出定相示也。

方坐金剛千光王座。及妙光堂。說十世界法門海。復從座起至帝釋宮說十住。復從座起至燄天中說十行。復從座起至第四天中說十迴向。復從座起至化樂天說十禪定。復從座起至他化天說十地。復至一禪中說十金剛。復至二禪中說十忍。復至三禪中說

十[illegible]

方坐等者。方正也。金剛利而堅。千光明而廣。王乃尊貴之意。言佛既于菩提樹下出定。已當坐何等樣座而次第說法耶。當坐金剛最堅最利千光最明最廣王者最尊最貴之座而說法也。華嚴初會菩提場。普賢菩薩說華藏世界品。如來依正法門。即此及妙光堂者。堂即普光明殿也。華嚴二會普光殿。文殊菩薩說十信法門。即此下文十住處所說。以總在人間為一住處也。說十世界法門海者。即華藏莊嚴十世界海也。法門即十信法門也。海言百河千江無所不容。百寶千珍無所不出。百千法門無一不從信源功德海中流出。言十信法門海充遍法界。與十華藏莊嚴世界海等也。復從座起等者。此第二處說十住也。帝釋宮即忉利天王所住之內庭也。梵語釋提桓因。此云能天主。梵語忉利。此云三十三。此天居須彌頂。由單修上品十善得生其中。主三十三天。帝釋二字華梵合言也。世尊次于此宮說十住者。為令已入十信菩薩得入十住法門也。至燄天中等者。此第三處說十行也。燄天即燄摩天。華言時分。此天依空而住。以蓮華開合而分晝夜。故由修上品十善兼坐未到定禪。得生其中。世尊次于此處說十行者。為令已入十住菩薩得入十行之法門也。至第四天等者。此第四處說十迴向也。四天即兜率陀天。華言知足。于五欲知止足。故此天亦依空居。所修同前。世尊于此說十回向者。為令已入十行菩薩得入十回向之法門也。至化樂天等者。此第五處說十禪定也。化樂者。自化五欲而娛樂也。亦依空居。所修同前。世尊次于此處說十禪定者。為令已入十回向菩薩得入十禪定之法門也。至他化自在等者。此第六處說十地也。他化天有二種。一者正修十善兼坐未到定禪。假此所成自然受樂。二者偏修十善。假他所化以成已樂。即魔王天。此二天王皆依空居也。世尊次于此處說十地者。為令已入十禪菩薩得入十地之法門也。復至一禪者。此第七處說十金剛也。初禪天即離生喜樂地。此天已離下

界欲惡忻上妙定。故世尊次于此處說十金剛者。爲令已登七地菩薩得證金剛觀智。入妙覺果海也。復至二禪者。此第八處說十忍也。二禪即定生喜樂地。此天已離初禪之喜攝心在定。湊然寧靜而生勝定。故世尊次于此處說十忍者。爲令彼已得眞無生忍菩薩修行十忍法門。得入妙覺果海也。復至三禪者。此第九處說十願法門也。三禪即離喜妙樂地。此天已離初禪二禪喜踴之動。泯然入定而得勝妙之樂。故世尊次于此天說十願者。爲令彼已證九地菩薩更得十大願力。得入如來妙覺果海故也

復至四禪中摩醯首羅天王宮。說我本源蓮華藏世界盧舍那佛所說心地法門品

復至四禪等者。此第十處總說梵網舍那所說心地法門品也。前九是漸說次第說。此一是頓說說大乘心地。故略去六十只說三十心十地耳。四禪即捨念淸淨地。此天捨二禪喜念三禪樂念。心無憎愛。一念平等淸淨無穢。住于此禪空明寂靜萬象皆現。故世尊次于此處頓說心地者。爲令彼圓證十地菩薩。入妙覺果海也

其餘千百億釋迦亦復如是。無二無別。如賢劫品中說

其餘等者。謂千釋迦所說既如是。其餘千百億釋迦佛亦如是出定。如是妙光堂說法。復起乃至首羅宮中十處說法。如是漸說頓說。成與千釋迦同。無二無別也。此說如賢劫品說一樣。此上二正說法門也。明橫說法竟

爾時釋迦牟尼佛。從初現蓮華藏世界。東方來入天宮中說魔受化經。已下生南閻浮提迦夷羅國。母名摩耶。父字白淨。吾名悉達。七歲出家。三十成道。號吾爲釋迦牟尼佛

已上明千釋迦千百億釋迦。皆于十方世界說心地法門品。此下明一釋迦于一世界中說心地法門品也。爾時者。從蓮華世界東方而來時也。爾時從彼來入兜率天宮中。先在此天伏魔。以說魔王受化經。已次觀下界衆生有業覆障難解脫者。有

根純熟易解脫者。即從此天隱勝現劣。下生南閻浮提。迦夷羅國淨梵王家。為太子也。如來降神先現五瑞。次顯八相。謂從兜率天降皇宮者。一相也。母名摩耶。梵語。此云大幻。以大幻術而幻出諸佛。故以凡十方諸佛示生。皆為其母。此從字門淨梵語鬱頭檀。世尊欲生之時。觀淨梵王性行仁賢。摩耶夫人五百世菩薩母。應當往彼托胎。所謂示入胎住胎者。二相三相也。吾名悉達。梵語。此云頓吉。以太子生時。寶藏悉空空而復滿。故名頓吉。于時太子從摩耶夫人右脇出。立蓮華上。一手指天。一手指地。目顧四方。周行七步。云天上天下。唯吾獨尊。世出世間此法第一。此示出胎者。四相也。七歲出家者。太子具大智慧。觀生老病死苦。厭世五欲。棄金輪王寶位。如棄涕唾。心思出家。往白父王。父王不許。故于二月七日身放光明。普照四天王宮。乃至淨居天宮。諸天見已。到太子所。禮足白言。菩薩無量劫來所修行滿。今正成熟。即于午夜逾城出家。苦行林中者。此五相也。所言三十成道。號吾為釋迦牟尼佛者。此是世尊功行滿足。道成德備。以顯然燈佛授記不虛。示睹明星成道降魔者。此六相也。此以下二明豎說法。二初天上說道。二人間說戒

於寂滅道場。坐金剛華光王座。乃至摩醯首羅天王宮。其中次第十住處所說

於寂滅淨者。寂以理言。即清淨寂滅理。以事言即摩訶練若修行處。言佛于此清淨阿練若中坐大道場轉大法輪故也。言金剛淨者。即叙前十菩提樹下出定坐金剛華光王座及妙光堂至摩醯首羅天王宮。下其中間。一一次第所說共行十也。華嚴七處九會。此經十處十會所說。二經大同小異。所謂示現成道轉大法輪。名七相也。然八相者。未涅槃故也

時佛觀諸大梵天王網羅幢。因為說無量世界猶如網孔。一一世界各各不同。別異無量。佛教門亦復如是

時吾即此梵天中說心地戒微法門時也。吾佛機

彼網羅幢因爲喩。爲說無量世界衆生心行依正差別。猶如網孔、一一世界各各不同。差別殊異亦無量。各各不同。諸佛教法門庭施設。亦復如是。

吾今來此世界八千返。爲此娑婆世界。坐金剛華光王座。乃至摩醯首羅天王宮。爲是中一切大衆。略開心地法門竟。

吾今等者。佛言吾來此娑婆世界。坐大寶座。說是心地法門。利度衆生。已非一次。已有八千返之多也。乃至等者。謂此處說法至首羅宮。共有十處。爲是中者。爲是十處天人賢聖一切衆生之中也。略開等者。言以上俱是略說心地法門。不甚廣多也。竟者結束前文之意。此以上初天上說道竟。

復從天王宮下。至閻浮提菩提樹下。爲此地上一切衆生凡夫癡暗之人。說我本盧舍那佛心地中初發心中常所誦一戒。光明金剛寶戒。是一切佛本源。一切菩薩本源。佛性種子。一切衆生皆有佛性。一切意識色心。是情是心。皆入佛性戒中。當當常有因。故當當常住法身。如是十波羅提木叉出於世界。是法戒是三世一切衆生頂戴受持。吾今當爲此大衆重說十無盡藏戒品。是一切衆生戒本源自性清淨。

復從天等者。言前從地昇天。次第說十法門戒。或以利天。此則從天降下。說十重四十八輕戒。用以利人也。既從天宮降此菩提樹下。爲何等人說耶。乃是爲此閻浮大地之上。一切有心衆生說也。凡夫即不知戒者。癡是無明。闇心暗是智眼不明。言說我本師戒者。正謂此等心眼蒙蔽。故特與破暗除癡耳。又說何法破除。說我本師盧舍那佛心地中最初發心時。心中常所誦一戒。智慧光明堅利金剛。具足衆善寶戒。此寶戒者。即是破暗之明燈。即是除癡之慧劍。即是一切諸佛根本流源。即是一切菩薩根本流源。即是上同三世諸佛。下同三世衆生佛性種子也。故所以說一切癡暗衆生。凡有心者。皆有佛性。本不欠少也。一切意等者。思量曰意。即第七末那識。分別曰識。即前六轉識。所緣曰色。即五根六塵。集起曰心。即第八阿賴耶識。此識在衆生名佛性。在非衆生名法性。此言衆

生佛性本來具足。蓋由意識色心不了。而致然也。今以是本師佛力故。咸使是情與無情有心衆生。咸入佛性本源寶戒之中也。常當等者。言此寶戒凡是有情而根鈍者。皆當發此入戒正因。凡是有心而根利者。皆當發此入戒正因。是情是心者。既皆可入戒自當。常有如是誦戒正因。既當當有誦戒修行正因。必當當有證入常住法身之正果也。如是者承前起後也。波羅提木叉梵語。此云保解脫。謂持此戒者保護三業六根得大解脫也。言如是十解脫戒出于世出世間之中者。乃是三世諸佛修行成佛正法。戒是三世一切衆生本有性戒。應當頂禮佩戴領受持守。刻刻體認而不當忘也。吾今等者。言吾今當爲此現前四衆八部之大衆重重開演。從一戒而開十戒。十戒而開四十八戒。乃至三千八萬無窮無盡。一切戒品無不攝歸于十波羅提木叉一戒中也。是一切等者。言達戒體必達戒相。既了戒相無忘戒體。故復的指出道。是一切衆生心。戒本源自性清淨戒體。本不從

人得者也。此二人間說戒二。初凡聖本源。一、總結戒相。初凡聖本源三。初差別說戒。二頌前起後。三正結戒品。此初差別說戒也。

我今盧舍那　方坐蓮華臺　周帀千華上
復現千釋迦　一華百億國　一國一釋迦
各坐菩提樹　一持成佛道　如是千百億
盧舍那本身　千百億釋迦　各接微塵衆
俱來至我所　聽我誦佛戒　甘露門即開
是時千百億　還至本道場　各坐菩提樹
誦我本師戒　十重四十八　戒如明日月
亦如瓔珞珠　微塵菩薩衆　由是成正覺
是盧舍那誦　我亦如是誦　汝新學菩薩
頂戴受持戒　受持是戒已　轉授諸衆生
諦聽我正誦　佛法中戒藏　波羅提木叉
大衆心諦信　汝是當成佛　我是已成佛
常作如是信　戒品已具足　一切有心者
皆應攝佛戒　衆生受佛戒　即入諸佛位
位同大覺已　眞是諸佛子　大衆皆恭敬

至心聽我誦

我今等者。總頌上下開說心地戒法。結前起後。讚勸受行之大略也。我是佛自謂。非同凡夫外道二乘人我。神我假我之我。即乃無我之我。八自在我也。今者當說時也。盧舍那即正報身佛也。方坐正方安坐也。蓮華臺即佛依報國土也。臺在其中。周帀周圍交帀也。千華上者。言此大華臺外周帀有千葉。每一葉復有一蓮華也。上者每千華中也。復現等者。言每葉華中復現千釋迦坐于其上也。一華等者。言一葉華上有百億個國土也。一國等者。言一國土之中。即有一釋迦佛從天降下。國國皆然。各各示坐菩提樹下。咸同一時示成佛果。證無上道。坐金剛華座。說金剛寶戒也。如是等者。言各示現非無本也。如是千百億釋迦以千釋迦為本身。千釋迦以盧舍那為本身。前乃從體起用。此乃攝用歸體也。上段總頌大部前九品千百億釋迦五句頌此上卷自爾時釋迦佛身放慧光所照。鼓動人天生疑。玄主集衆請問光相。釋迦接衆至舍那所。一釋迦如此接千釋迦。千百億釋迦亦如此接。故云各接也。微塵衆即生疑之衆。俱來者謂能接之佛及所接之生。俱來華藏。聽我舍那常所誦一戒。諸佛光明金剛寶戒也。甘露者讚此戒有如是德也。言生疑衆生生死熱惱。一聞此戒當下消滅。如甘露之潤枯焦。死可復甦也。門即開者。言此個甘露戒德法門。因此聽衆而即大開張展轉演唱也。是時千等四句。頌上千釋迦佛與千百億釋迦佛領衆至舍那所聽受戒竟。復還各歸本世界菩提場上。升天宮十住處說法竟。又從天宮降下人間。為此地人說我本師初常所誦戒。至自性清淨一段文。是時即授受心地戒法。與千百億釋迦時也。還至等者。謂既得戒已。復還本土寂滅道場中說戒利生也。各坐等者。謂一釋迦坐菩提樹下。轉大法輪。其餘百億釋迦各坐菩提樹下。亦各轉大法輪也。誦我本師戒者。表此戒法佛佛授受有本有據。非妄流傳也。上頌前文。下頌後文。十重四十八者。出戒相也。戒如明日月等者。言戒之功德。

得之者如日月照臨空行無礙又如瓔珞珠貫重莊嚴上首也微塵等者應上各接微塵衆言于百億佛所接微塵菩薩衆因得戒益而成無上菩提覺道可謂功不浪施也是盧舍等者承上言謂此戒法由我本師自誦我亦隨誦非自不誦教人誦也汝新學等者此勸自授受人也言微塵菩薩既得戒而成佛汝等新學菩薩應當一心受持是戒已更當轉相授諸衆生廣利有情也諦聽等者此誡聽也言當諦審于耳聽須于心我此誦戒非同外道邪見二乘執偏不圓之戒乃誦諸佛所授大乘實相正戒也佛法等者謂佛所說法藏有三此三藏中之戒藏也波羅等者謂此保解脫戒能開思修畢竟有大饒益大衆不可只徒耳聞或聞不入心或不審實深信多聞不修行與不聞等也汝是當等者言汝等能如是奉持現前當來決定成佛我久遠劫來能深信力行此戒是已成佛了也得已成佛者何由我常作如是審實深信力行而得心地戒品方能圓滿具足也已成者尚常作如是信況未成佛乎一切有等者此勸受也謂一切有心之人非同木石凡有心者皆當作佛攝入佛性戒中豈小因小果哉衆生受等者言心外無佛心地外無佛地衆生既受諸佛心地戒法豈不即入諸佛位耶位同等者言位既同于大覺已僅能爲佛家眞佛子必經三祇果滿萬行功圓方能繼佛示生證無上菩提也大衆等者大衆即現前稟受佛戒之四衆八部聖凡清淨大衆皆身生恭敬心竭至誠口無議論咸皆專一而聽我誦當所誦一戒光明金剛寶我也此二頌前起後也

◆臺下一有已字

爾時釋迦牟尼佛初坐菩提樹下成無上覺初結菩薩波羅提木叉孝順父母師僧三寶孝順至道之法孝名爲戒亦名制止佛卽口放無量光明是時百萬億大衆諸菩薩十八梵天六欲天子十六大國王合掌至心聽佛誦一切諸佛大乘戒

爾時者卽從天上復下人間示現成道說戒時釋迦牟尼佛卽娑婆教主之佛號也初坐菩提樹下始坐道場之處成無上覺卽正徧知覺超諸等覺

妙覺之上。無有過者也。初結等者。此示轉法輪之始爲也。佛之本懷。原爲衆生拔苦。令其離苦得樂。是故世尊思惟。畢竟以何法令衆生離苦得樂耶。故最初先演波羅提木叉。保護衆生三業六根。得大解脫。衆生離苦。佛願亦足矣。故先結如是大乘戒。普度有情。非小乘聲聞戒僅自利不能利他比也。孝順等者。孝孝敬也。順承順也。父母生身父母也。師即得戒和尙法身父母也。僧即同學。三寶即佛法僧。乃慧命父母也。言俱皆如父母一般。孝敬而莫慢。承順而莫違也。故所以孝順此波羅提木叉至道之法。孝即名爲戒也。五刑之屬三千。罪莫大于不孝。豈不孝而得名爲戒耶。亦名制止者。亦是佛順衆生根機大小。而裁制禁止也。豈可受戒者。不承順父母師僧三寶。而得制止戒耶。故云亦名制止也。佛即等者。此表心地戒法之瑞應也。此經六處放光。一釋迦身放慧光。二玄主身放金剛白雲色光。三舍那身放虛空光。四舍那付授放光。五佛佛放光。光光化佛。六口放無量光明。說諸菩

薩心地戒品。正明佛佛親口宣傳。畢竟要依心地戒光爲修行之勝因。然後得證心地戒光之勝果也。是時百萬億大衆者。總標戒光所攝人天凡聖有緣衆也。諸菩薩者。內凡外凡地上諸菩薩也。十八梵天。即色界初禪三天。二禪三天。三禪三天。四禪九天。共十八天也。六欲天子者。即欲界中四王。忉利。夜摩。兜率。化樂。他化之六天也。十六大國王者。西域大國共有十六。既大國主來受戒法。其餘國王聽受戒法亦可知矣。合掌至心二句。以明聽受者之虔恭。蓋合掌即身業虔誠。至心即意業虔誠。口嘿不言即口業虔誠。以是三業虔誠于此大乘心地戒光一聞。便省豁然通達。○此三正結戒品二。初標叙結受。二說戒相貌。初標叙結受二。初經家叙說。二佛自叙說。此初經家叙說也。

佛告諸菩薩言。我今半月半月自誦諸佛法戒。汝等一切發心菩薩亦誦。乃至十發趣十長養十金剛十地諸菩薩亦誦。是故戒光從口出。有緣非無因。故光光非青黃赤白黑。非色非心。非有非無。非因果法。是

諸佛之本源行菩薩道之根本是大眾諸佛子之根本是故大眾諸佛子應受持應讀誦應善學諸佛子諦聽若受佛戒者國王王子百官宰相比丘比丘尼十八梵天六欲天子庶民黃門婬男婬女奴婢八部鬼神金剛神畜生乃至變化人但解法師語盡受得戒皆名第一清淨者

佛告諸菩薩至十地諸菩薩亦誦一段乃以已勵人也謂我是已成佛尚半月半月自誦諸佛戒法況汝等初發心菩薩者乎黑月三十日白月望十五日對三寶前誦戒者言乎此十重四十八輕中自知自揀看清淨不清淨如人自照鏡好醜生忻慼誦戒亦如是此是釋迦如來半月半月立誦諸佛所傳心地戒法萬古弘規誰敢違者既已成一切諸佛尚誦況釋茲者耶故汝等初發大心圓戒十信菩薩冝入理證眞十住菩薩十行十向十地諸菩薩亦當如諸佛一般半月半月誦也是故戒等者言因是諸佛自誦新舊諸菩薩亦誦之故所以心地戒光咸從佛口中流出也既光從口出即

是有緣既有是緣必有其因非是無因故出斯光也斯光非屬青黃赤白黑之色塵法非屬四大幻色身法非屬五蘊集因心法非屬外道有無斷常法非屬二乘因果修證法也既非如是等法此戒光是何法耶乃是諸佛元所證無上菩提無餘涅槃之本源法行菩薩道者之根本法也且不獨佛菩薩爲然亦是諸現前大眾新發心諸佛子之根本法也是故大眾等者言戒光既是根本所以大眾諸佛子于此心地戒應當須受持守應當閱讀諷誦應當善爲學習之也諸佛子諦聽者勸審實而聽聞也若受佛戒等者槩舉能受戒人衆也謂若國王王子百官宰相比丘比丘尼十八梵天六欲天子庶民黃門婬男婬女奴婢八部鬼神天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽衆金剛神畜生乃至變化人但能通達法師語言者不得揀擇謂形雖有異而性本無殊一一盡當得與授菩薩心地戒法而去皆名第一清淨者言此等人未授戒時皆染污而不清淨既得戒後則純

清淨而無染汚一念同光如同本得故曰皆名第
一清淨者也此二佛自敘說也
佛告諸佛子言有十重波羅提木叉若受菩薩戒不
誦此戒者非菩薩非佛種子我亦如是誦一切菩薩
已學一切菩薩當學一切菩薩今學我已略說菩薩
波羅提木叉相貌應當學敬心奉持
佛告等者承上既受佛戒為成佛因言當誦佛戒
為成佛果也告即召告能受之人也有十重等者
明所受之法也若受二句明違法之人非菩薩二
句定違法之過謂波羅提木叉是菩薩本業是成
佛眞諦今既不誦是棄本業而無眞種本種尚不
得云何利益衆生而名菩薩乎故云非菩薩非佛
種子也我亦如是誦者舉果人以勸因人誦也一
切菩薩等者舉因人以勸誦也謂我乃果中人尚
如是誦況因人乎且而三世一切菩薩已學誦當
學誦今學誦是已成熟菩薩尚亦如是學誦況汝
新學菩薩而不學誦者乎我已略說等者言譬開
戒有限量菩薩戒無限量今于無限量中聊舉一

● 一作若佛子

二故云略說言相貌者謂戒體本無相貌不妨有
戒可持得持戒相貌毀戒得毀戒相貌所謂心持
印呪顯盼雄毅者此也應當學等者謂三世成熟
菩薩尚學爾等新菩薩宜急急修持應當學尊重
此戒銘刻于心而勿忘承奉持守而勿失也此二
說戒相貌二初總說戒相二別說戒相此初總說
戒相也下別說戒相二初說重戒相十二說輕戒
相四十八

○第一殺戒

佛言佛子●若自殺教人殺方便殺讚歎殺見作隨喜
乃至呪殺殺因殺緣殺法殺業乃至一切有命者不
得故殺是菩薩應起常住慈悲心孝順心方便救護
一切衆生而反恣心快意殺生者是菩薩波羅夷罪
佛言佛子者呼其人而告之也言為佛子受持佛
戒當依戒修不可輕違佛制故也以下做此
若自殺是身殺教人方便讚歎是口殺見作隨喜
乃至呪殺是意殺殺因是過去無始習氣不忘集
業為因假使百千劫所作業不忘是也殺緣現在

怨家業會爲緣。因緣會遇時是也。殺法亦是現在刀杖網弋斷彼命根爲法。果報還自受是也。殺業由三種和合而成。末來殺業之果也。乃至等者。言情與無情。蝡動蜎飛昆虫草木一切有命者。俱不得無故而加傷損。況大生命耶。如國王宰官。殺一救多。興善除惡。此大慈悲。故有開遮。但不得故意私心成殺也。能如是行持。方得名爲攝律儀戒。無惡不止者。是菩薩等者。言是受戒菩薩。當起常常安住而不忘失之心。常常安住慈愛悲憫。如保赤子之心。常常安住孝敬恒順如父如母之心。如是方便。如是救護一切衆生。方得名爲攝善法戒。無善不修者。如是拔苦與樂。方名爲饒益有情。無生不度者。而反恣心等者。謂若見衆生苦不行救拔。反恣縱其心。快遂其意。以殺害衆生者。豈成持戒菩薩耶。是不持守而犯戒者也。是菩薩等者。言是犯殺菩薩自取其罪。當得波羅夷罪也。梵語波羅夷。此云極惡。又云棄罪。當墮三惡道。故凡持是戒者。第一所當愼也

○第二盜戒

若佛子。自盜。教人盜。方便盜。呪盜。因盜。緣盜。法盜。業。乃至鬼神有主物。劫賊物。一切財物。一鍼一草。不得故盜。而菩薩應生佛性孝順心慈悲心。常助一切人生福生樂。而反更盜人財物者。是菩薩波羅夷罪」

若佛子意同前。身自盜。口教人方便。意呪。過去往因。現在緣會。方法。未來業果。諸盜乃至廟堂中供器。鬼神物。咸是有主施捨之物。竝劫賊所得之物。但凡一切財物。俱不得不與而取。毋論貴賤大小。一鍼一草亦不得借故不與而取。無盜不斷故也。而菩薩等者。言是菩薩當生孝順心。觀一切衆生如父如母。應生慈悲心。觀一切衆生如子如女。常常助勸一切衆生生長福田。身受其福。生長樂具。心得安樂。無善不修故也。如是助福助樂。令一切人離苦得樂。方得名爲無生不度者。而菩薩等者言若見窮苦不行拯救。反更盜人財物。豈持戒菩薩人耶。故結罪同前。墮亦同前也。可不愼歟

○第三婬戒

若佛子自婬教人婬乃至一切女人不得故婬婬因婬緣婬法婬業乃至畜生女諸天鬼神女及非道行婬而菩薩應生孝順心救度一切衆生淨法與人而反更起一切人婬不擇畜生乃至母女姊妹六親行婬無慈悲心者是菩薩波羅夷罪

若佛子自身行婬口說教人婬語乃至一切女人亦不得故起一念婬意隨過去婬因現在婬緣婬法集積未來婬業之果作諸纏縛無解脫期乃至畜生女不擇禽獸諸天鬼神女不知正邪及非道行婬不分晝夜時節男女二根大小長幼俱名非道一一不得犯無婬不斷故也而菩薩應生孝順生一切男子是我父一切女人是我母之心如是救護濟度一切衆生教其令斷愛欲根本清淨無染解脫之法與人是菩薩本業無善不修故也如是拔苦與樂方得名爲無生不度者而菩薩若不如是教益反更起一切衆生不擇異類貴賤母女姊妹六親及非道行婬無一點慈悲清淨之心者豈持戒菩薩人耶故結罪同前當墮亦同前也可

語十一 正見二字

不慎

○第四妄語戒

若佛子自妄語教人妄語方便妄語妄語因妄語緣妄語法妄語業乃至不見言見見言不見身心妄語而菩薩常生正語亦生一切衆生正語正見而反更起一切衆生邪語邪見邪業者是菩薩波羅夷罪

若佛子自己不眞實語言教人方便因緣法業乃至自非聖人而言我是聖人非實得上人法而言我得上人法欺誑愚夫希求名聞利養如是身妄作心妄想口妄說三業不實一切妄語若輕若重咸是持戒菩薩所當斷者無妄不斷故也而菩薩等者言應當常生如來五語如是正語亦令一切衆生常生正語不爲凡小邪語所誘常生正見不爲外道邪見所惑如是自己眞實乃能取信于人令人眞實方得名爲無善不修者如是自眞實令人眞實方得名無生不度者而反等者而菩薩若自不正語正見反更起一切衆生不正之言偏邪之見造種種妄業自欺欺人者其罪不小故結罪

同前應墮亦同前也。除急難解綱。釋苦方便不犯。餘宜愼之

○第五酤酒戒

若佛子。自酤酒教人酤酒。酤酒因。酤酒緣。酤酒法。酤酒業。一切酒不得酤。是酒起罪因緣。而菩薩應生一切衆生明達之慧。而反更生一切衆生顚倒之心者。是菩薩波羅夷罪

若佛子自酤酒等者。酤醸酒以賣之也。自酤酒。教人酤酒。因過去起貪利心而爲酤因。得米麥而爲酤緣。得曲糵醞釀而爲酤法。三事和合而爲酤業。酤人之惡果也。一切酒等者。言不但如上不可造。乃至甘蔗葡萄楊梅棗子等。俱不可造也。蓋酒之爲害不小矣。四分律云。酒有三十六失。不孝父母。不敬三寶。墜車墮馬。投河赴火。敗國亡家。無所不至。儒言酒有三德七惡。禹惡旨酒。唯酒無量不及亂。故云是酒乃起罪因緣。言無酒不斷故也。而持菩薩戒人。應當生教化衆生之心。開發各各本有智慧。令其了達一切愚癡之根。不使飲茲狂亂毒藥。令人得智無善不修可也。如是除癡與慧。寧非饒益有情。無生不度者乎。而反等者。言于此方便不能行。反更生一切衆生愚癡顚倒之心。令其酤飲。陷人于極苦地。是豈持戒菩薩人所用心乎。故結罪當墮。俱同前也

○第六說四衆過戒

若佛子。口自說出家在家菩薩比丘比丘尼罪過。教人說罪過。罪過因。罪過緣。罪過法。罪過業。而菩薩聞外道惡人。及二乘惡人說佛法中非法非律。常生慈心。教化是惡人輩。令生大乘善信。而菩薩反更自說佛法中罪過者。是菩薩波羅夷罪

若佛子口自說者。謂謗出自口也。出家即出家二衆。在家即在家二衆。俱是發大乘心。受大乘戒者。故云菩薩也。比丘比丘尼者。別開出家二衆。乃是從聲聞十戒二百五十戒中。新入大乘者。非頓受類。故別開也。如是四衆。俱乃住持三寶。弘通法人。同爲佛子。不得自揚家醜。說彼罪過。亦不得教他人說彼罪過。及過去罪過因。現在罪過緣。與法三

合未來成說罪過業之果也以上一一不得犯無惡不斷故也而菩薩等者言持戒菩薩若聞外道惡人顛倒邪見之輩及二乘惡人自利小見之輩不達大乘逆順境界而說諸佛大乘法中非法非律者菩薩聞得應常生慈愍心教化是外道二乘惡人輩反邪歸正捨小就大令生大乘善信無善不修可也如是教益事非饒益有情無生不度者乎如或不能尚缺慈悲豈有反更自說佛法中罪過者耶若自說及使人說者結罪同前墮亦同前也

○第七自讚毀他戒

若佛子口自讚毀他亦教人自讚毀他毀他因毀他緣毀他法毀他業而菩薩應代一切衆生受加毀辱惡事自向已好事與他人若自揚已德隱他人好事令他人受毀者是菩薩波羅夷罪

若佛子口等者言菩薩若自讚自已之長而毀他人之短亦教人讚我有德而毀他人無德及過去無始習氣不除互毀為因現前忌嫉生毀為緣巧毀取信于人為法三事和合成毀他業也如上一一不得犯無惡不斷故也而菩薩等者言持戒菩薩隨備見他人有過應代替一切衆生受加毀辱以惡事自向已好事與他人無善不修可也言惡事自向已者不應自讚好事與他人是不應毀他也以如是心行饒益他人方名為無生不度者若自揚已有德隱蔽他人好事而反令他人受毀辱者此豈菩薩人用心乎故結罪同前墮亦同前也

○第八慳惜加毀戒

慳者悋也惜者愛也加毀謂無故以罪加人而損惱有情也

若佛子自慳教人慳慳因慳緣慳法慳業而菩薩見一切貧窮人來乞者隨前人所須一切給與而菩薩以惡心瞋心乃至不施一錢一針一草有求法者不為說一句一偈一微塵許法而反更罵辱者是菩薩波羅夷罪

若佛子自慳等者謂自慳自惜不惠濟人也教人慳使他人悋惜以遮已也慳因以無始來常懷慳

心爲因慳緣以遮護法財爲緣慳法以巧設不捨爲法慳業以三事和合作意成當來餓鬼業報之果一一不得犯無惡不斷故也而菩薩等者言持戒菩薩見一切貧窮人無論親疎貴賤來乞求者隨前人意下所須衣食法等一切悉當給與之而勿悋惜無善不修故也如是斷惡修善方名爲饒益有情無生不度者而菩薩等者言菩薩若以自私自利之惡心故厭人瑣瑣乞求之瞋心故不但不多施乃毛不施一錢一針一草而一毫不與又或有求法者而悋法不與說一句一偈一微塵許法如是之心已失菩薩慈悲道已墮慳悋罪而何況更加罵詈恥辱他人者乎故結罪同前覽亦同前也

○第九瞋心不受悔戒

若佛子自瞋教人瞋瞋因瞋緣瞋法瞋業而菩薩應生一切衆生中善根無諍之事常生慈悲心孝順心而反更於一切衆生中乃至於非衆生中以惡口罵辱加以手打及以刀杖意猶不息前人求悔善言懺謝猶瞋不解者是菩薩波羅夷罪

若佛子自瞋等者自瞋是自己瞋恨于人教人瞋是教他人瞋彼以等已恨瞋因是過去含恨習氣爲因瞋緣是現前與所瞋之人爲緣瞋法是心起計較令彼受辱爲法瞋業是三事和合成當來三途業報苦果以上一一不得犯無惡不斷故也而菩薩等者言菩薩應當生起一切衆生心地中平等善根根鈍者俾無諍論根利者俾得無諍三昧如是之事又常令生起慈悲之心等視衆生猶如一子常令生起孝順之心等視男女如我父母無善不修故也如是斷惡修善方名爲饒益有情無生不度者如或不能而反更于一切衆生之中並于非衆生之中以惡口罵辱而口業不善復加以手打及以刀杖而身業不善意猶不息而意業不善以是三業齊犯罪無容逭也或所瞋前人來求懺悔而以善言懺謝下氣解瞋若乃揚眉怒目猶瞋而不解者是豈行持菩薩戒行人耶故結罪同前覽亦同前也

○第十謗三寶戒

若佛子。自謗三寶。教人謗三寶。謗因。謗緣。謗法。謗業。而菩薩見外道及以惡人。一言謗佛音聲。如三百鉾剌心。況口自謗。不生信心孝順心。而反更助惡人邪見人謗者。是菩薩波羅夷罪

若佛子自等者。自謗三寶。是自家見解不端正。見人謗卽隨謗而妄議非毀也。教人謗。謂使人訕謗欲同黨也。謗因是過去習氣慣謗爲因。謗緣是湊合非語爲緣。謗法是巧詞僞謗惡慝爲法。謗業是三事和合而成三惡道謗業之苦果。上一一不得犯。無惡不斷故也。而菩薩等者。菩薩若見邪見外道及以異論三寶惡人。纔聞一言半句謗佛音聲入其耳中。就如三百牙鉾剌入我心中一樣。其痛有難于忍者。聞謗痛心。無善不修。教生信心。無生不度可也。況自口自出謗言乎。佛爲天人師。開我迷雲。應生信敬心。而不生信敬心。佛爲大慈父。拔我離苦。應生孝順心。而不生孝順心。如此已非佛子。而反更助惡人并邪見之人。以謗三寶。以滋快議。如其獅蟲。卽如師子身中蟲。自食師子身中肉者。豈是菩薩持波羅提木叉者耶。是菩薩乃犯波羅夷罪。當墮三惡道者也。可不愼歟

○總結十重文

善學諸仁者。是菩薩十波羅提木叉。應當學。於中不應一一犯如微塵許。何況具足犯十戒。若有犯者。不得現身發菩提心。亦失國王位。轉輪王位。亦失比丘比丘尼位。亦失十發趣十長養十金剛十地。佛性常住妙果。一切皆失。墮三惡道中。二劫三劫不聞父母三寶名字。以是不應一一犯。汝等一切諸菩薩。今學當學已學。如是十戒。應當學。敬心奉持。八萬威儀品當廣明

善學諸仁者。是佛讚美善持戒諸菩薩。爲慈愛一切衆生之仁者也。是菩薩等者。言如是菩薩波羅提木叉。別解脫十清淨戒品。應當勤學修持。于其中間不得一一犯如微塵許。以微塵許尚不許犯。何況具足犯十戒乎。此乃決言其不可犯也。若有犯等者。等彼若是有犯者。卽現世今生不能得發

大向上志求無上菩提道之心。不唯不得發大心。而若是國王犯失國王位。轉輪王犯失轉輪王位。比丘犯失比丘位。比丘尼犯失比丘尼位。既今世出世間福慧之位已失。則三賢位十金剛位十聖位亦皆失也。一切因位既失。而佛性常住妙覺果海位詎可得乎。亦一切皆失也。墮三等者。言一切因果位既失。當墮何處。卽謂當墮地獄餓鬼畜生道中極苦處也。二劫三劫者。示極苦處時分長遠也。不聞父母三寶名字者。示極苦處障重業深也。旣當時如是遠苦報如是重。故以是當知不應一一犯此戒如微塵許可也。汝等一切等者。言汝等一切諸菩薩。或未學而今方學。或卽此日正當修學。或久已修學者。于是十戒應當如所受學。敬心奉持。乃至終身不可忘失也。八萬等者。謂此處略說。大部中八萬威儀品中已廣明此義。

佛告諸菩薩言。已說十波羅提木叉竟。四十八輕今當說

佛告諸菩薩等者。此吾佛世尊召告現前在會三賢十聖四衆八部等受戒諸菩薩言也。已說句結前十重已說竟也。四十句起後四十八輕戒今當說也。

○第一不敬師友戒

師有開導之恩。友有切磋之德。所當敬重。倘居憍慢。一生福種慧芽不得滋長。故戒之也。

若佛子欲受國王位時。受轉輪王位時。百官受位時。應先受菩薩戒。一切鬼神救護王身百官之身。諸佛歡喜。既得戒已。生孝順心恭敬心。見上座和尙阿闍黎大德同學同見同行者。應起承迎禮拜問訊。而菩薩反生憍心慢心癡心嗔心。不起承迎禮拜。一一不如法供養。以自賣身國城男女七寶百物而供給之。若不爾者。犯輕垢罪。

若佛子欲受等者。國王乃各邦之仁君。轉輪王有四金銀銅鐵四輪王也。乃卽統攝四三二一天下主也。百官文武大臣也。如是聖君賢臣欲受王位官位之時。應當先受菩薩戒。以慈悲利濟孝順爲懷。君聖臣賢。自感一切鬼神救護王身百官之身。

以綿國祚。以永齊榮。不但鬼神如此。即感十方諸佛。歡喜讚念。國界安寧。人民快樂也。既蒙師友開導切磋。而得戒已。應當知恩報恩。尊重戒師如父母。生孝順心。而不敢違。尊重義友如兄長。生恭敬心。而不敢慢也。見上座等者。即當孝順恭敬之意。上座即尊長有道有德之美稱。和尚梵語。此云力生。因師力而生法身慧命。即戒師也。阿闍黎梵語。此言軌範。即羯磨教授三師七證師也。大德謂以上諸師。無德人決不能為。俱是福慧二備。而有大德者。見之皆當生孝順如父母之心也。同學同一師學者。同見同一師訓而得戒理者。同行同一清白梵行者。謂上諸友俱是三寶法器。見之皆當生恭敬如兄長之心也。如是師友。毋論遠來近來。當起身承迎。至心頂禮。拜跪問訊。如法供養。方得名為念戒持戒人也。而菩薩等者。言是菩薩倘或是見師友。不唯不敬。而反生高倨自尊之態。心生貌視前人之慢。心生見賢聖不親候之癡。心生厭惡師友箴訓之瞋。心以生如是心已。便不起承迎禮拜問訊。身口意三業不善。乃至飲食衣服臥具湯藥。一一皆不次第如法供養也。夫供奉師友之法。應賣自身之內財。國城男女七寶百物之外財。營辦所須以供給之。詎可不如是供養。而反生憍慢等心。不起承迎供養者乎。菩薩若不如是者。是菩薩必犯輕垢罪。此罪比前十重減一等。非輕細之謂也。

○第二飲酒戒

律云。飲酒之人。墮燒糞地獄。五五百世。初五百世在鹹糟地獄中。二五百世在沸屎。三五百世在曲蛆。四五百世在蠅蚋。五五百世在癡熱無知地獄中。業報如此。故戒之也。

若佛子。故飲酒。而酒生過失無量。若自身手過酒器與人飲酒者。五百世無手。何況自飲。亦不得教一切人飲。及一切眾生飲酒。況自飲酒。一切酒不得飲。若故自飲。教人飲者。犯輕垢罪。

若佛子故飲酒等者。律中開有重患。醫師言瘥以酒引藥。權用不犯。無故而飲。或借病飲。是為故飲。

而酒過失無量者。乃明決不得飲也。以酒迷心亂性無明過失。從酒而生。是以決不得飲也。若自身手等者。言不但不得自飲作過而已。凡自身手過酒盃器與人飲酒者。亦招感五百世無手足之報。在何況無故而自飲酒也。所有飲既不得教一切人飲亦不得。既一切人不得。及一切衆生飲酒亦不得也。既教人飲尚不得。何況自飲酒。一切米麥所作。及楊梅菓子葡萄所作酒俱不得。此乃反覆丁寧。言斷斷乎決不可故飲教人飲也。若不遵此戒。故自飲教人飲。自悞悞人者。是菩薩犯輕垢罪

○第三食肉戒

若佛子。故食肉。一切肉不得食。夫食肉者。斷大慈悲佛性種子。一切衆生見而捨去。是故一切菩薩不得食一切衆生肉。食肉得無量罪。若故食者。犯輕垢罪

若佛子故食肉者。昔佛在世時。年逢饑饉。草菜不生。佛神力故。以五指端化五淨肉。一時權現以活人。實非血肉。豈有持戒菩薩而故食衆生肉乎。是以一切衆生身肉不得食也。夫食肉者。斷大慈悲佛性種子。言凡有血氣者。必有知。有知即佛性種子。凡有知者必同體。若食同體肉。是斷大慈悲。故云食肉者斷大慈悲佛性種子也。一切等者。言食肉人衆生見而生怖。不遠離不止也。如鷗去海翁機。鴿搖羅漢影是也。以是之故。一切受戒菩薩一切不得食一切衆生身肉。形異體同。其佛性種子。亦無差別也。食肉得無量罪者。如楞嚴經云。有無量因緣故。不應食肉。爲一切衆生。從本以來常爲六親。故不淨氣分所生長。故衆生聞香悉生恐怖。如旃陀羅及譚婆等。狗見驚吠。故乃至空閑林中。虎狼聞香。是故不應食衆生肉。若故食者。是菩薩犯輕垢罪

○第四食五辛戒

若佛子。不得食五辛。大蒜。茖葱。慈葱。蘭葱。興渠。是五種。一切食中不得食。若故食者。犯輕垢罪

若佛子不得等者。言五辛即五葷。非五腥。乃一大蒜。一名葫。即葫葱。是二茖葱。即薤菜。是三慈葱。即

葱。是四關葱即小蒜。是五興渠即蒠蕿。此方無此
種。所言不得食者。以此五辛熱食發婬。生食增恚。
更有五不應食。一生過。二天遠。三鬼近。四福消。五
魔集。是五辛一切食中若有一毫相雜于其間。即
不得食。若故食者。是菩薩犯輕垢罪

○第五不教悔罪戒

若佛子。見一切衆生犯八戒五戒十戒。毀禁七逆八
難。一切犯戒罪。應教懺悔。而菩薩不教懺悔。同住同
僧利養。而共布薩。同一衆住說戒。而不舉其罪。不教
悔過者。犯輕垢罪

若佛子見等者。見一切衆生彙在家受戒。言八戒
即優婆塞八戒。五戒即八戒中前五戒。十戒有二。
一沙彌十淨戒。二菩薩十重戒。毀即破。毀禁即止
滅。謂如來所立止惡滅罪正戒。盡情犯而破壞之
也。七逆即弒父。弒母。弒和尚。弒阿闍黎。破羯磨轉
法輪僧。惡心出佛身血。弒阿羅漢是也。賣佛形像。
菩薩形像。及經律。即是出佛身血。弒比丘僧。即是
弒阿羅漢。八難即淨名疏言。界外八難也。有餘中

三十心爲三惡道。住無我法即北洲。地前法愛如
長壽天。未有初地十種六智名諸根不具。地前智
淺如世智辨聰。不窮中理如佛前佛後。此界外八
難。持大乘戒。有犯當教懺悔。不教者亦犯垢罪。若
見此一切犯戒之人。應當生慈悲心。教其懺除前
愆。悔後莫作可也。而菩薩不教懺悔。事不自犯。得
不教悔罪耶。況又同住一處。同僧飲食利養。而又
共同布薩。同一清淨海衆住坐。一同誦說大戒。而
不舉揀彼僧罪過。而不教誡令其懺悔過犯者。是
菩薩犯輕垢罪

○第六不供給請法戒

若佛子。見大乘法師大乘同學同見同行來入僧坊
舍宅城邑。若百里千里來者。即起迎來送去。禮拜供
養。日日三時供養。日食三兩金。百味飲食。牀座醫藥。
供事法師。一切所須。盡給與之。常請法師三時說法。
日日三時禮拜。不生瞋心患惱之心。爲法滅身請法。
不懈。若不爾者。犯輕垢罪

若佛子見等者。言大乘法師。非是小乘獨善。乃是

具大信解通達佛理悲智雙運自利利他之法師也大乘同學是同一師學大乘戒律者同見同一見解明了心地戒者同行同行菩薩心地清淨戒行者言若見如是師友來入僧坊舍宅城邑等處無論遠近若百里千里來者而爲主菩薩應起至敬之心來必迎去必送至誠禮拜如法供養應當日日三時不令乏少用何供養每日所食可用三兩金以作百味飲食供養敷好牀座臥具供養衣服醫藥四事供事法師凡法師一切所須盡給與之而勿悋惜也常請等者言如是供養豈是求人天小果福報而已耶正爲求般若大法以清淨口業請法師日日三時演說妙法俾慧命不絕故也以清淨身業日日三時禮拜以清淨意業不生一念瞋恚愛患煩惱之心不特三業虔誠而已實爲大法之人焚身斷臂亦所不惜而請求說法不生疲厭心也若不如是者是菩薩犯輕垢罪

○第七懈怠不聽法戒

若佛子一切處有講法毗尼經律大宅舍中講法處是新學菩薩應持經律卷至法師所聽受諮問若山林樹下僧地房中一切說法處悉至聽受若不至彼聽受者犯輕垢罪

若佛子一切等者承前不但師來我所應當供養請法而已即凡有說法之處應當至彼聽受也一切處有等者講法講演大乘毗尼經律滅惡生善之大法毗尼梵語此云調伏謂調三業伏六根除惡增善也經詮性相理律止性業遮業故云毗尼經律也大宅舍中者是佛在世時常受國王大臣請在家中安居說法是爲大宅舍中講法處也是新學菩薩見有如是講法之處應自手持經律卷本直到講演法師之所至心諦聽領受教法如有未解咨詢請問而決疑焉若山林等者以遠況近不但居家如此設或在山間林下幽隱僧地孤野房中一切有師說法之處悉皆到彼聽受其教也童子南詢百城徧歷洞山九上投子三登咸可爲法豈可憚勞而不往聽耶若不至彼聽受者是始則慢法懈怠終則無聞不逮人也是菩薩犯輕垢

罪

○第八背大向小戒

若佛子。心背大乘常住經律。言非佛說。而受持二乘聲聞外道惡見一切禁戒邪見經律者。犯輕垢罪

若佛子心等者。背即違背不相向也。大乘常住經律即大備常住金剛寶戒心地無相法品經律。言根氣狹劣者。提其難行心便乖違反背大法。而不趣向是背大也。而反趣向受持二乘聲聞權小之法外道偏邪諸惡邪見禁戒邪見有相經律者。是向小也。大乘當向不向而反背。小乘當背不背而反向者。是菩薩所以犯輕垢罪也

○第九不看病戒

若佛子。見一切疾病人。常應供養如佛無異。八福田中看病福田第一福田。若父母師僧弟子病。諸根不具。百種病苦惱。皆供養令差。而菩薩以瞋恨心不看乃至僧房中城邑曠野山林道路中。見病不救濟者。犯輕垢罪

若佛子見等者。謂上自父母師長。下自子女徒衆。中至兄弟六親。外至寃家。一切凡有疾病者。常當恭敬供養。如佛一樣。無以異也。如殿老窮處癘坊寬公與歸病者。咸可為法。益八福田中看病為第一福田也。八福田者。一諸佛。二聖人。三父。四母。五和尚。六阿闍黎。七衆僧。八病人。此八中惟病為患。有能救苦。因自衍受樂果。故看病福田為第一也。若是上而父母師長。中而衆僧。下而弟子。有病或諸根殘廢不具足。種種四百四病諸苦偪患。當毋論上中下。一味以平等心。悉皆以四事如法供養。令病痊愈。皆如佛一般。無以異也。而菩薩等者。言菩薩或以父母師長平時督訓。心生厭嫌。起瞋恨心捨去而不顧者。乃至僧坊城邑曠野山林道路之中。如是一切病患。至疏不相識之人。亦應盡心而為救濟。況父母師長至親。而不看者乎。若見病人不作方便救濟而捨去者。是菩薩犯輕垢罪也

○第十畜殺具戒

若佛子。不得畜一切刀杖弓箭鉾斧鬬戰之具。及惡羅網殺生之器。一切不得畜。而菩薩乃至殺父母尚

●舊下一有下六度品中明七字

不加報況殺一切衆生不得畜殺衆生具若故畜者犯輕垢罪

若佛子不得等者言爲佛弟子者應當畜截魔斬愛之智慧刀勇猛杖大勢弓精進箭忍辱鉾定力斧及張大法羅網以羅三界衆生出愛欲河如是具者可也又德山護生棒石鞏救死弓正當畜也而不應畜一切刀杖弓箭鉾斧鬪戰兇殺之具至于惡羅網殺生之器非佛子所宜有者一切皆不得畜也而菩薩人乃至殺父母之讐應皆報復尚不得加報況殺一切衆生而得加報者乎殺具尚不得畜不使有一念殺機萌動于心況身行之者乎若故畜此不祥殺具者是菩薩犯輕垢罪也

如是十戒應當學敬心奉持

如是十戒者總結前十戒也應當二句總勸修學此戒應當須戰敬心奉行持守勿忘勿失也

○第十一國使戒

佛言佛子不得爲利養惡心故通國使命軍陣合會興師相伐殺無量衆生而菩薩尚不得入軍中往來況故作國賊若故作者犯輕垢罪

佛言佛子等者言爲佛子當作佛使命傳佛心印如鄧隱峯飛錫解鬭陳尊者擲屩解圍能爲衆生除煩惱賊息刀兵苦可也若苟求名聞利養圖功受賞惡心籌謀成一家敗一家而爲國使命通約戰期等斷不可也軍陣等者言萬二千人爲軍師旅成列爲陣合戰會兵興舉師衆彼此相伐傷殺無量衆生如是等惡豈菩薩人之所爲乎而新菩薩尚不得入軍營之中往來從容作國使乎決言兇地兇器尚不可近況故作國賊以害衆生乎若故作者是菩薩犯輕垢罪

○第十二販賣戒

若佛子故販賣良人奴婢六畜市易棺材板木盛死之具尚不應自作況教人作故若自作教人作者犯輕垢罪

若佛子故販等者以賤爲貴曰販出物得財曰賣良人乃好人家之子女也六畜卽牛馬猪羊鷄犬也棺材板木乃盛死之具也如販賣者是不仁也

※文上一有於字

于慈悲心。大有乖損。所以不得賣也。尚不應等著。言自已一人作。尚且不可。何況教多人作此不仁之事耶。若故自作并教人作如是事者。是菩薩犯輕垢罪

○第十三謗毀戒

若佛子以惡心故。無事謗他良人善人法師師僧國王貴人。言犯七逆十重。父母兄弟六親中應生孝順心慈悲心。而返更加於逆害。墮不如意處者。犯輕垢罪

若佛子等者。惡心者明謗雖從口。乃意地使之。即忌心貪心嗔心。故名惡心也。無事謗者。無疵事而謗他也。溫良人善柔人大乘三七法師六和僧侶及受大乘戒之聖主賢臣。感于三寶有大利益。應當供養恭敬可也。而反無事作是謗言。說犯七逆十重。且夫師僧國王有父母義。良人善人有兄弟義。貴人有六親義。于其中應生孝順之心慈悲之心。護救激揚成彼名德。令其一一如意。而反更加逆情害意。壞彼名德。墮不如意處者。是菩薩犯輕垢罪

○第十四放火焚燒戒

若佛子。以惡心故。放大火燒山林曠野。四月乃至九月放火。若燒他人家屋宅。城邑僧房。田木及鬼神官物。一切有主物。不得故燒。若故燒者。犯輕垢罪

若佛子以等者。惡心者。言或忌瞋或逞情。皆是不仁念頭。放大猛火。燒山林曠野。多傷虫類。所以四月至九月。大而鳥獸卵孳。細而昆虫轉化。一夏一秋之間。若乃放火。其傷損物命。寧有窮耶。猶不特此。或若延燒他人家屋宅城邑并僧房田木鬼神官物。凡一切有主物。其損更多。失德更大。毋論物命有損無損。皆不得故燒也。若故燒者。犯輕垢罪

○第十五僻教戒

若佛子。自佛弟子。及外道惡人。六親。一切善知識。應一一教受持大乘經律。教解義理。使發菩提心。十發趣心。十長養心。十金剛心。於三十心中。一一解其次第法用。而菩薩以惡心瞋心。橫教二乘聲聞經律。外道邪見論等。犯輕垢罪

若佛子自等者。自佛弟子。是三寶內眾。外道惡人

是心遊外道之邪見人。以邪故名惡人也。六親即父母兄弟子女也。一切善知識即相知相識中有大乘根性好善友也。如是若內若外一切親友應當一一開導。令其受持大乘經律。訓教信解。通達義理。使發無上菩提之心。並十住十行十迴向。心于三賢心中一一令其解入。先後次第。觀想法用。信滿入住。住滿入行。行滿入向。一一觀行等。如是教誡。方名正教利已利人也。而為菩薩若以惡心嫉妬輕視人而不教。或以瞋心懷恨教未從而棄捨。或橫教二乘聲聞經律一切外道邪見論等。所謂良材曲使。美器惡用。遺悞學人。斷佛慧命。如是僻教實非菩薩用心。故結過犯輕垢罪。橫僻也。

○第十六為利倒說戒

若佛子。應好心先學大乘威儀經律。廣開解義味。見後新學菩薩有從百里千里來求大乘經律。應如法為說一切苦行。若燒身燒臂燒指。若不燒身臂指供養諸佛。非出家菩薩。乃至餓虎狼獅子一切餓鬼。悉應捨身肉手足而供養之。然後一一次第為說正法。使心開意解。而菩薩為利養故。為名聞故。應答不答。倒說經律文字。無前無後。謗三寶說者。犯輕垢罪。

若佛子應等者。言好心者。謂先以大乘清淨法行。自利利他為心。先學大乘菩薩戒制度範圍身心之法。廣博開通心地法品。解了一一義味。方可規模後學。自利而後利他也。見後等者。言我既為先學。見後新學大乘法律菩薩。有遠從百里千里而來求此大乘經律。此實好心。當如法次第開導。為伊先說一切苦行法。云何苦行。或燒身燒臂燒指。供養諸佛。如喜見菩薩燃身。藥王菩薩燃臂。世尊燃燈咸可為證。若不如是燒身臂指供養諸佛者。即為著相凡夫身相未空。豈成出家菩薩。故云非出家菩薩也。乃至等者。言不但燒身等供養諸佛而應為之。乃至見餓虎狼獅子一切餓鬼。悉應捨此身肉手足而供養之。不揀諸相。然後一一次第為說大乘正法。甚深理趣。使彼心開而無所拘。意解而無所縛。如是為說。是名正說。是名好心次第而說。而菩薩等者。言若菩薩為利養故。為名聞故。

求無所得。便生當答不答之心。設或答時亦不欠第為說。當正說而反倒說。于大乘經律文字義理。前無所起後無所歸。上違諸佛意。是謗佛。中背經律旨。是謗法。下乖來者求。是謗僧。如是謗三寶。說者。是菩薩犯輕垢罪

○第十七恃勢乞求戒

若佛子。自為飲食錢財利養名譽故。親近國王王子大臣百官。恃作形勢。乞索打拍牽挽。橫取錢財。一切求利。名為惡求。多求。教他人求。都無慈愍心。無孝順心者。犯輕垢罪

若佛子自等者。言自為者何揀。非為衆。非為求護法。是乃為求好飲食錢財利養好名譽。以安樂自已故也。親近等者。言因斯之故。相親愛相近隣。而朝夕依依于彼國王王子大臣百官之家。以為親厚。恃彼豪貴之力。做作體態。仗勢貪圖。乞索不得則行扑拍打拍。不得則乃牽挽橫過强取人之錢財。不由人願。乃至一切貪求名為不善。是惡法求名為不正。是貪多求。若自求不得。又教他人求。如是等求令人生怨生恨。都無慈愍之心。無孝順之心者也。故結過犯輕垢罪

○第十八無解作師戒

若佛子。應學十二部經。誦戒。日日六時持菩薩戒。解其義理佛性之性。而菩薩不解一句一偈及戒律因緣。詐言能解者。即為自欺誑。亦欺誑他人。一一不解一切法不知。而為他人作師授戒者。犯輕垢罪

若佛子應等者。應學應當習學般若也。般若有三。一文字般若。十二部經是。二觀照般若。持菩薩戒是。三實相般若。解佛性之性是也。言佛子必當先學十二部經而起解慧。有解慧而不修行。恐成狂慧。應當誦戒以固定慧基本。必須日日六時無少懈怠。誦持大乘菩薩心地戒品。依法修行。菩薩實行。既有戒行。若不明其指歸。不能究竟佛果。故當解其義味道理。通徹佛性之性之底蘊。自明不惑。方可明人為人師範也。而菩薩等者。言菩薩若于十二部經意一句一偈不曉。菩薩心地戒律因緣不通。反詐言能解了者。寧非自欺誑。亦欺誑他人

也耶。可謂大膽犯重無恥之人也。于佛性之性。一一義理。毫無解會。教行理果一切法不知。而乃妄為人作師。承傳授戒法者。是菩薩犯輕垢罪

○第十九兩舌戒

若佛子。以惡心故。見持戒比丘。手捉香爐。行菩薩行。而鬬構兩頭。謗欺賢人。無惡不造者。犯輕垢罪

若佛子以惡心者。言見持戒者。或與己異。為人稱美。心生嫉忌障礙等惡心也。見持戒比丘者。非名字沙門。乃有德行賢聖僧。贊手捉起信香爐。行菩薩真實之行。非賢聖僧而何。而為菩薩人。應成人之美。共勸法化可也。豈得與鬬構引唆哄兩頭。于中取樂取利。以壞自己心術耶。欺謗等者。言此比丘本是賢聖。而起無根之謗以欺之。反說無惡不造。令彼不安。如是謗欺賢人者。是菩薩犯輕垢罪

○第二十不行放救戒

若佛子。以慈心故。行放生業。應作是念。一切男子是我父。一切女人是我母。我生生無不從之受生。故六道眾生。皆是我父母。而殺而食者。即殺我父母。亦殺我故身。一切地水是我先身。一切火風是我本體。故常行放生業。生生受生。若見世人殺畜生時。應方便救護。解其苦難。常教化講說菩薩戒。救度眾生。若父母兄弟死亡之日。應請法師講菩薩戒經律。福資亡者。得見諸佛。生人天上。若不爾者。犯輕垢罪

若佛子以慈等者。言修菩薩萬行。以慈為根本。有慈者自行仁愛。有仁愛者。于一切將死苦惱眾生。定行救護。此即菩薩行慈本業也。既行斯業。更當作觀。堅其放生念頭。作何等念耶。念一切男子即是我父。一切女人即是我母。何以知然。以我生生無不從之受生。故而知之也。若乃擴而推之。即六道眾生。皆是我之父母。若今而殺其身。而食其肉者。豈非殺我多劫多生父母乎。亦即是殺我多劫多生之故身。何也。一切地水。是我多生血肉。一切火風。是我多生本體煖氣。如是父母之至親。己身之至愛。彼此咸同。佛與眾生。本無差別。爾可不急急常行此放生業乎。生生等者。言不但一生爾生行放生業。應當常生生世世受生而來。恒行是放

生業。若見世人殺傷大小畜生之時。當善巧方便委曲婉轉以救護之。使其離苦得安隱樂。如此止救一命之苦。不能廣徧救護。當應廣設教化講說菩薩戒經。救度一切衆生。永離諸苦得安隱樂。也若父母等者。言或父母兄弟氣絕魂消於世無與死亡之日。果爲孝子賢弟。應當恭請大乘法師講演菩薩戒經律。以此福利資薦亡者。俾其得見十方諸佛。罪滅福生。生人天上。脫三塗苦。如是救護是名菩薩報答佛恩。若不爾者。是菩薩犯輕垢罪

如是十戒應當學。敬心奉持。如滅罪品中廣明一一戒相

如是十戒是結前應當學。是勸修敬心奉持。是教以恭敬心奉重持守。而勿忘勿失也。以上十重二十輕戒。乃出家菩薩全遮。在家菩薩有開有遮。凡爲師者當深研之。下二十八輕亦復如是

○第二十一瞋打報仇戒

佛言佛子不得以瞋報瞋。以打報打。若殺父母兄弟六親。不得加報。若國主爲他人殺者。亦不得加報。殺生報生。不順孝道。尚不畜奴婢打拍罵辱。日日起三業口罪無量。況故作七逆之罪。而出家菩薩無慈心報仇。乃至六親中故作報者。犯輕垢罪

佛言佛子者標名。次第十戒十戒而召告之也。不得二句正欲菩薩心空境寂。人我雙忘。不得懷不仁心以瞋打報仇也。若殺等者。言若父母兄弟六親至親骨肉。不得加報。若國王之至尊爲他人殺者亦不得加報。言君臣父子之仇不共戴天。是理當報復。而佛教尚不許加報。況其餘耶。佛何故不許。蓋殺生報生。使諸衆生生生世世互殺不已。菩薩人觀一切男女是我父母。而殺之者即殺我父母。若如此豈順孝道之理哉。尚不得等者。言修道人尚不□畜奴婢打拍罵辱日日所起打拍身業。罵辱口業。嗔怒意業。此三業中惟口是禍門生過極多。況身犯殺父母七逆不孝之罪耶。更重可知矣。而出家等者。言出家菩薩正當冤親平等。人我兩忘。何得懷報乃似俗類之人我見乎。若是出家菩薩以無慈心。而爲自己報仇。乃至爲父母兄弟

今解下一有大解二字

六親作報仇者犯輕垢罪

○第二十二憍慢不請法戒

若佛子初始出家未有所解而自恃聰明有智或恃高貴年宿或恃大姓高門大解大富饒財七寶以此憍慢而不諮受先學法師經律其法師者或小姓年少卑門貧窮下賤諸根不具而實有德一切經律盡解而新學菩薩不得觀法師種姓而不來諮受法師第一義諦者犯輕垢罪

若佛子初等者言此佛子自初發心出家離俗之時于第一義諦無我法中義味理趣未嘗解了而自恃聰明有智不知此世智辯聰為障正知正見者或恃其名位高貴或恃身當耆年或恃其家大姓高門學識大解資產大富饒財七寶如是所有皆俗所尚俱非修行人之所重而初出家佛子恃此憍慢故而不虛心咨問領受先學法師所說經律所謂飲了毒藥真藥現前而不能下此也其法師者或小姓而非大家年少而非耆宿卑而不高貧而不富賤而不貴諸根不具而無相好是法師雖對世一一不如于出世品位其實有德又其學通一切經律咸悉解了堪為人師而新學菩薩故不得觀此法師種姓卑劣生憍慢心而究竟不來咨問領受法師所演第一義諦者犯輕垢罪

○第二十三憍慢僻說戒

若佛子佛滅度後欲以好心受菩薩戒時於佛菩薩形像前自誓受戒當七日佛前懺悔得見好相便得戒若不得好相時應二七三七乃至一年要得好相得好相已便得佛菩薩形像前受戒若不得好相雖佛像前受戒不得戒若現前先受菩薩戒法師前受戒時不須要見好相何以故是法師師師相授故不須好相是以法師前受戒即得戒以生至重心故便得戒若千里內無能授戒師得佛菩薩形像前自誓受戒而要見好相若法師自倚解經律大乘學戒與國王太子百官以為善友而新學菩薩來問若經義律義輕心惡心慢心不一一好答問者犯輕垢罪

若佛子佛等者言佛滅度者揀非佛在世以佛為師今乃佛滅度後即以戒法為師以戒師為佛也

欲以好心等者。言佛既不在現前無師。欲以好心求受菩薩大戒。只得于佛菩薩形像之前。而自立誓願。即十種大願并四弘誓願。復立十三誓。即下不發願戒中之誓願也。既發願已。更當于佛前七日懺悔滅除罪障。既滅罪已。得見好相。即便自知已得戒矣。設若一七日中不得好相之時。應當二七三七乃至一年之久。而必要得好相。既得好相已。便得于佛菩薩形像前自誓受戒方得戒也。若不得好相之時。縱然于佛菩薩形像前受戒。必不得戒。徒有受名。而無實得。一生虛妄。體仍白衣也。若佛滅後。現前有先受戒菩薩法師。當即于是師前。秉受戒法之時。不須要見好相。所以者何。以是戒者受者二俱現前。則非遙受代受及像前受故也。是法師原從過去七佛師師相授而來。有源有本。故不須要見好相。是戒師即是過去諸佛住世一般。是以法師前受戒。即得戒也。以求戒弟子于本說戒前。生至重心。觀戒師如佛。故所以即便得戒也。若千里等者。言若千里之內無能授戒法師。欲好心求受戒法。可于佛菩薩形像前自誓受戒。一得好相已。可以得戒。而無過。若千里內有能授戒法師。不從法師而從形像。不唯不得戒。而且自招憍慢僻說僻受罪也。若法師等者。言若法師內自恃倚能解經律。秉受大乘學戒。外又恃倚所交國王太子百官。以為善好之友。而見新學菩薩遠來請問經義律義時。乃以所交自恃倚者。而生輕心藐視惡心。嫉妒慢心。忽略如不一一好好答他來問者。是法師得憍慢僻說之過。犯輕垢罪。

○第二十四不習學佛戒

若佛子有佛經律大乘法。正見正性正法身。而不能勤學修習。而捨七寶。反學邪見二乘外道俗典阿毗曇雜論一切書記。是斷佛性。障道因緣。非行菩薩道者。若故作者。犯輕垢罪。

若佛子等者。言有清淨佛寶可歸。有清淨經律大乘法寶可崇。有清淨正見正性正法身僧寶可依。應當精勤好學修習。如是等寶。而反不能學習。而捨棄如是佛寶經寶律寶大乘法寶正見寶正性

寶正法身寶之七寶背覺合塵不學正知正見反學邪知邪見不學大乘法反學小乘法不學經藏律藏論藏反學外道俗典阿毗曇雜論一切書記如此等輩所謂捨却甜桃棄沿山摘酸梨誠可愍也是斷等者言是等二乘焦芽外道敗種皆是自迷之人斷佛種性障蔽正道之因緣豈成大乘正性種子眞行菩薩正道者耶若不習學佛乃至不學正法身而故作如是者犯輕垢罪

○第二十五不善知衆戒

若佛子佛滅度後為說法主為僧房主為教化主坐禪主行來主應生慈心善和鬭諍善守三寶物莫無度用如自己有而反亂衆鬭諍恣心用三寶物者犯輕垢罪

若佛子等者佛滅度後指末世而言也為說法主即主張法道者為僧房主即住持叢林者為教化主即方便教化導利衆生者為坐禪主即通徹禪理能分別了知正定邪定者行來主即善知遠近賓客迎送之事者言佛滅度之後既為如是衆中之主應當生起仁慈愛衆之心善語調和俾無鬭諍未諍者令不起已諍者令息滅也更當善為護守三寶財物不使交互濫失侵損常住也莫無度用者言佛物佛用法物法用僧物僧用莫如自己所有任意濫用如能善和善守是眞佛子其或不能而反亂衆鬭諍不調和恣心用三寶物不守護者犯輕垢罪

○第二十六獨受利養戒

若佛子先在僧坊中住若見客菩薩比丘來入僧坊舍宅城邑若國王宅舍中乃至夏坐安居處及大會中先住僧應迎來送去飲食供養房舍臥具繩牀木牀事事給與若無物應賣自身及男女身應割自身肉賣供給所需悉以與之若有檀越來請衆僧客僧有利養分僧坊主應次第差客僧受請而先住僧獨受請而不差客僧者僧坊主得無量罪畜生無異非沙門非釋種姓犯輕垢罪

*若一作發

若佛子等者言先在僧坊中住者自然是主宜主盡主道也若或見客菩薩比丘來入僧坊住處或

入居士宅舍住處或入城邑住處或入國王舍宅之中乃至結夏坐禪安居之處及大衆中如是住處凡先住僧當盡主道異于尋常見來則迎見去則送湯飲飯食如法供養房舍臥具繩牀木牀凡諸所用事事給與不得悋惜也設若無物不能供養行菩薩行者應當賣自已之身及賣男女等身而為供養不特賣身而已應當割自身肉賣供給所需悉以與之況身外物而不供給生悋惜心耶若有等者言主人無物賣身割肉尚忍為而供養之豈有檀越請齋而不次第差客僧受請賊是故若有來請衆僧者客僧有利養分而先住僧坊主應次第差客僧赴請若獨受齋主請而不差客僧受請者則先住僧坊主人自得無量罪過也畜生等者言下不合人情與畜生無異中無六和故非沙門上乖佛心則非釋迦種姓故獨受者犯輕垢罪也

◆即上一有即字○八上及字

○第二十七受別請戒

若佛子一切不得受別請利養入已而此利養屬十方僧而別受請即取十方僧物入已八福田中諸佛聖人一一師僧父母病人物自已用故犯輕垢罪

若佛子等者言凡一切檀越請僧齋不得私受別請令此利養只入已身不與人共而此利養咸屬十方僧一切有分若先住僧私受別請不與客僧共即如取十方僧物入已私用一樣其罪焉容逭耶八福田者一諸佛果人二聖人因人三和尚四闍黎五衆僧六父七母八病人已上自諸佛至父母七者名爲敬田病人一種名爲悲田此八者總皆植福修德之良田也言此八福田中物乃十方僧物公用種福私用得罪私受別請自已用故所以犯輕垢罪也

○第二十八別請僧戒

若佛子有出家菩薩在家菩薩及一切檀越請僧福田求願之時應入僧坊問知事人今欲請僧求願知事報言次第請者即得十方賢聖僧而世人別請五百羅漢菩薩僧不如僧次一凡夫僧若別請僧者是外道法七佛無別請法不順孝道若故別請僧者犯

輕垢罪

若佛子等者言有剃髮染衣出家菩薩有受六重二十八輕戒之在家菩薩并及一切好行惠施之檀那或有祈禱或願生天生人生西方來三寶福田中請僧求願之時應入僧坊中問知事人曰我某甲今欲請僧幾名祈禱求願而知事人應當報言汝欲請僧合遵次第請儀以其凡聖難辨不可擇故所以次第者即得十方賢聖僧也若乃世人以分別心要請五百羅漢菩薩僧如是揀名別請不如隨于衆僧次第差請中所請一凡夫僧之功德也所以者何以有住相心故若是別請僧者且是外道之法我佛法中無揀擇心以不著相故而且七佛以來無別請之法茲別請求法者即是不順孝道謂上違七佛教誡道中乖菩薩平等心下失衆生利益德所以若故別請僧者犯輕垢罪

○第二十九邪命自活戒

若佛子以惡心故為利養販賣男女色自手作食自磨自舂占相男女解夢吉凶是男是女呪術工巧調鷹方法和合百種毒藥千種毒藥蛇毒生金銀毒蠱毒都無慈愍心無孝順心若故作者犯輕垢罪

若佛子等者言若佛子不以好心行菩薩道而以惡心故為求財利奉養自已作諸邪命自活之事一販賣男女色離他骨肉玷人門風二自手作食自磨自舂比丘食法淨人授受豈聽自作生活失儀表耶或發心行菩薩行以力供養人庶幾可也三占相男女斷禍福判窮通四解夢吉凶解人夢兆以定吉凶是男是女安定男女六甲之故五呪術工巧驅遣鬼神種種幻術捕工匠作巧手書畫六調鷹方法善調鷹犬能使取物七和合百種毒藥毒藥有百千種茲略出二三蛇毒害人亦害蛇毒諸蟲和合成蠱而為蠱毒毒人及生蠱故以上七種違而故作者都無一念視人如子如女之慈愍心無一念視人如父如母之孝順心也若違而故作之者犯輕垢罪

○第三十不敬好時戒

◆爲上一有經理白衣四字

若佛子以惡心故自身謗三寶詐現親附口便說空行在有中爲◆白衣通致男女交會婬色作諸縛著於六齋日年三長齋月作殺生劫盜破齋犯戒者犯輕垢罪

若佛子以惡心等者言不以好心行菩薩道而以惡心之故自身謗三寶身業不淨詐現親附意業不淨口便說空行在有中口業不淨如是三業不淨全是惡心通達致意男女交處會合婬聲美色作諸凡夫縛著等事全不解脫眞口謗意謗身謗三寶人也於六齋等者言以此之故所以不敬好時也月六齋日年三長齋月此乃好時善日善月儘好作福修善勝于餘時月六齋日者每月初八二十三乃是毗沙門天王分鎭南洲之日十四二十九如月小二十八乃是天王太子十五之與三十乃天王自身也年三長齋月者每年正五九此三月名三善月是帝釋天巡狩之月此天殿中有大寶鏡從年正月則照南贍部洲二月則照西牛賀洲三月則照北具盧洲四月則照東勝神洲五月復照南贍部洲如是三番照察人間善惡凡人舉心動念自然于鏡中顯現分明是故於此日月宜當勸人齋戒放生作諸福德而反于此時作殺生劫盜破齋犯戒者所以犯輕垢罪也

如是十戒應當學敬心奉持制戒品中廣明

如是十戒總結前文應當學以勸其修敬心奉持令時時恭敬遵奉持守而毋失也大部中有制戒品更是廣明此義

○第三十一不行救贖戒

佛言佛子佛滅度後於惡世中若見外道一切惡人劫賊賣佛菩薩父母形像及賣經律販賣比丘比丘尼亦賣發心菩薩道人或爲官使與一切人作奴婢者而菩薩見是事已應生慈悲心方便救護處處教化取物贖佛菩薩形像及比丘比丘尼一切經律若不贖者犯輕垢罪

佛滅度後者言佛在世時無此等事佛滅度後于此惡世之中有此等事耳若見不違自心邪見外道常毀三寶一切惡人幷抄劫盜賊等賣佛形容

菩薩形容佛如父菩薩如母形容而壞佛寶幷賣經律而壞法寶及賣比丘比丘尼而壞僧寶不特三寶而已亦賣發心菩薩道俗四衆有道之人或賣與官人之家以爲下使或賣與一切人以作奴婢而此菩薩若見有如是苦難事已應生拔苦與樂之慈悲心設種種權巧方便急急救護處處向諸檀越教化取彼財物而贖佛菩薩形像如法供養救護佛寶贖諸經律如法流通收護法寶及贖比丘比丘尼令離苦難安隱修道而護僧寶如是救護方名佛子若見是事不行救贖者犯輕垢罪

○第三十二損害衆生戒

若佛子不得畜刀杖弓箭販賣輕秤小斗因官形勢取人財物害心繫縛破壞成功長養猫狸猪狗若故養者犯輕垢罪

若佛子不得等者言佛子當以慈爲根本不得畜藏刀杖弓箭傷害生命之惡器不得販賤賣貴使用輕秤小斗明瞞暗騙惱害衆生不得因依官威挾持勢力强求貪取他人財物不得復假官威以行惡害繫縛其人不得損害衆生已成功業不得畜養猫狸捕鼠惡畜幷養猪謀利養狗食物此皆恩中之仇養生害生失慈悲念非佛子所當爲也若故養者犯輕垢罪

○第三十三邪業覺觀戒

若佛子以惡心故觀一切男女等鬭軍陣兵將劫賊等鬭亦不得聽吹貝鼓角琴瑟箏笛箜篌歌叫妓樂之聲不得樗蒱圍棋波羅塞戲彈棋六博拍毱擲石投壺牽道八道行城爪鏡蓍草楊枝鉢盂髑髏而作卜筮不得作盜賊使命一一不得作若故作者犯輕垢罪

若佛子以惡等者言一切發心菩薩于心念觀照未得純熟恐逐境生情而起惡心故也以此之故放意觀一切男女戲舞等鬭觀一切兩軍相戰兵丁將帥抄劫竊盜等鬭以上乃佛子者之所不應觀者更不得放意聽吹螺貝杖鼓鶯角君臣民庶物之五絃琴帝舜所作二十五絃之瑟蒙恬所作十三絃之箏七孔之竹笛幷笛延所作二十四絃之

箜篌。如是樂器歌唱叫喊一切妓樂音聲。以上乃佛子之所不應聞者。更不得樗蒲賭博。圍棋共奕。波羅塞戲而下象棋。彈碁而作粧徵戲。六博而打雙陸。拍毬而蹴圓毬。擲石入窩。投壺拋箭。牽道走馬。八道。賣械。行城。乃西域劇戲。爪鏡。蓍指而光現。蓍草。卜斷。休咎。楊枝即報災祥。鉢盂照水定是非。髑髏呪之說禍福。以上作卜筮等。乃佛子之所不應為者。不得為盜賊之所差使命令。乃至畢命必不可為。如上一一不得作。非佛子所應為者。若故作者。犯輕垢罪

○第三十四暫念小乘戒

若佛子。護持禁戒。行住坐臥。日夜六時。讀誦是戒。猶如金剛。如帶持浮囊。欲渡大海。如草繫比丘。常生大乘善信。自知我是未成之佛。諸佛是已成之佛。發菩提心。念念不去心。若起一念二乘外道心者。犯輕垢罪

若佛子護持等者。言大乘菩薩防護堅持禁約五根。戒止意地。于行住坐臥四威儀中。白日夜晚二六時內。常常熟讀。味義。背諷誦持。是菩薩戒本。猶如金剛。能壞一切。一切不能壞伊。如此堅固念頭。又如昔有商人持囊渡海。羅剎從乞浮囊。其人不與。乞一錢乃毛一絲亦不與。何以。救命在浮囊故。以喻持戒人欲渡生死苦海。設遇愛欲羅剎假求一願。終不從之。何以。故命在戒故。是故護戒若此也。又如昔有比丘被賊所抄。以草繫此比丘。比丘持戒不傷生草。忽遇王過。始得釋脫。小乘持戒尚且如此。況大乘菩薩乎。是故常生大乘善信之人。念念自信。念念自知。決定信知我是未成佛。現前當來決定成佛。諸佛已得三身圓。萬德足。五住盡二死亡。是已成之佛。犯發菩提心者。即是此決定信知。而發此心。也以此菩提心堅固之故。而自念茲在茲。永無忘失。決無捨離。去志安有退墮二乘之理哉。設若有起一念小乘外道等心者。即非佛子。必犯輕垢罪

○第三十五不發願戒

若佛子。常應發一切願。孝順父母師僧。願得好師同學善知識。常教我大乘經律。十發趣十長養十金剛。

◆十上一有是字

十地。使我開解。如法修行。堅持佛戒。寧捨身命。念念不去心。若一切菩薩。不發是願者。犯輕垢罪

若佛子。常應等者。言佛子發願不難。惟恐不恆。所以常應發願。以是一切衆生煩惱報障無有窮盡。故菩薩發一切願亦無盡也。一常願孝順父母。二常願孝順師僧。師即三師。僧即七證。亦應如同父母一般孝順也。三常願得好師。指點。得好同學輔資。四願得好善知識。常常開導。我通曉大乘經律。五願入十住。得修空觀。六願入十行。得修假觀。七願入十迴向。得圓中道觀。八願得入十聖地位。一切圓修。早入佛界。九願使我一一開解。如法修行。而速證佛果。十願堅固持守諸佛戒法。設遇惡緣。寧捨身命。至于死地。念念不敢去此堅持佛戒之心也。若菩薩不發如是等願者。犯輕垢罪

○第三十六不發誓戒

若佛子。發十大願已。持佛禁戒。作是願言。寧以此身。投熾然猛火大坑刀山。終不毀犯三世諸佛經律。與一切女人作不淨行。復作是願。寧以熱鐵羅網千重

◆成上，有悉有二字

周帀纏身。終不以此破戒之身受於信心檀越一切衣服。復作是願。寧以此口吞熱鐵丸及大流猛火。經百千劫。終不以此破戒之口食於信心檀越百味飲食。復作是願。寧以此身臥大猛火羅網熱鐵地上。終不以此破戒之身受於信心檀越百種牀座。復作是願。寧以此身受三百鉾刺身。經一劫二劫。終不以此破戒之身受於信心檀越百味醫藥。復作是願。寧以此身投熱鐵鑊。經百千劫。終不以此破戒之身受於信心檀越千種房舍屋宅園林田地。復作是願。寧以鐵鎚打碎此身。從頭至足令如微塵。終不以此破戒之身受於信心檀越恭敬禮拜。復作是願。寧以百千熱鐵刀鉾挑其兩目。終不以此破戒之心視他好色。復作是願。寧以百千鐵錐劖刺耳根。經一劫二劫。終不以此破戒之心聽好音聲。復作是願。寧以百千刃刀割去其鼻。終不以此破戒之心貪嗅諸香。復作是願。寧以百千刃刀割斷其舌。終不以此破戒之心食人百味淨食。復作是願。寧以利斧斬斫其身。終不以此破戒之心貪著好觸。復作是願。願一切衆生成佛

菩薩若不發是願者。犯輕垢罪

若佛子不發等者。此承上言既發是十種大願已。復能堅守持佛禁戒。念念不捨。更當作後如是等十三種願言也。云何作願耶。一作是誓願言以堅之曰。寧以此身投熾然猛火。毛不淨行。此一種堅誓不作非梵行也。二復作是誓願以堅之曰。寧以熱鐵至恭敬禮拜。其中一衣服。二飲食。三床座。四醫藥。五房屋田園。六恭敬禮拜。此六種堅誓不虛受供養也。八復作是誓願以堅之曰。寧以百千至貪著好觸。一目。二耳。三鼻。四舌。五身。此五種堅誓不染污六根也。以上十二種自利。下一種利他。十三復作是誓願以堅之曰。願一切衆生成佛者。言非獨自為一已清淨解脫而已。本為普度有情。咸得清淨解脫。悉皆成佛故也。如是立誓發願。是名菩薩。若不發此四科十三種誓願者。犯輕垢罪

○第三十七冒難遊行戒

若佛子。常應二時頭陀。冬夏坐禪。結夏安居。常用楊枝。澡豆。三衣。缾。鉢。坐具。錫杖。香爐。漉水囊。手巾。刀子。

＊輕下一有戒字○於上當字

＊居下一有時字

＊風下一有雖及以二字

火燧。鑷子。繩牀。經律。佛像。菩薩形像。而菩薩行頭陀時。及遊方時。行來百里千里。此十八種物。常隨其身。頭陀者。從正月十五日至三月十五日。八月十五日至十月十五日。是二時中。十八種物常隨其身。如鳥二翼。若布薩日。新學菩薩半月半月布薩。誦十重四十八輕。若誦戒時。於諸佛菩薩形像前誦。一人布薩即一人誦。若二及三人至百千人。亦一人誦。誦者高座。聽者下座。各各披九條七條五條袈裟。結夏安居。一一如法。若頭陀時。莫入難處。若國難惡王。土地高下。草木深邃。師子虎狼。水火風劫。賊道路毒蛇。一切難處。悉不得入。若頭陀行道。乃至夏坐安居。是諸難處。亦不得入。若故入者。犯輕垢罪

若佛子常應等者。言常當如是也。二時即春秋二時頭陀。此云抖擻。言抖擻客塵煩惱。求無上道也。冬夏等者。言冬時隆寒。夏時酷暑。正宜習定坐禪。結冬休夏。安養居處。以精勤佛道也。常用等者。言楊枝至菩薩形像。此十八物是佛子之所常用者。不特冬夏安居常用。即春秋二時而菩薩行頭陀

還遊他方時。往來百里千里之遙。此等物亦常隨其身以備用也。頭陀者至二翼一段。正明二時頭陀常用之事。從正二句是明春時。八月二句是明秋時。是春秋二時中。此十八種物常備用隨身。就如鳥之二翼。一般一任高飛遠舉。自無妨礙也。若布薩等者。布薩此云作法辦事。亦云相向說罪。對佛像前悔其過。故言新學菩薩智劣識弱。應當黑白半月半月布薩。當誦十重四十八輕戒。術誦時必定要恭潔已身心于諸佛菩薩形容像貌前誦戒也。一人至袈裟等者。此明誦戒之儀。必要依此法也。結夏二句乃珍重之意。言二時頭陀。尚乃如此。至于結冬休夏安居之事。一一更是要如法也。若頭陀等者。重明二時頭陀。不得冒難遊行之意。言何等為難而莫入耶。若國難至毒蛇等諸難。一切難處咸不得入也。不特無事遊行不得入。若頭陀行持佛法仗道而往。乃至結冬休夏。亦不宜近。是諸難處。更是不得入也。若佛子不聽佛戒而故入者。犯輕垢罪。一切一是普及之言。切是盡際之語。以國難至毒蛇等難。分為八難。恐不足以盡之也。

○第三十八乖尊卑次序戒

若佛子。應如法次第坐。先受戒者在前坐。後受戒者在後坐。不問老少比丘比丘尼貴人國王王子乃至黃門奴婢。皆應先受戒者在前坐。後受戒者次第而坐。莫如外道癡人。若老若少。無前無後。坐無次第。如兵奴之法。我佛法中先者先坐。後者後坐。而菩薩一一不如法次第坐者。犯輕垢罪。

若佛子應如等者。言如法者。謂依佛訓而坐也。謂先戒應當坐前。後戒理宜坐後。不同在俗老少生年。但依先後受戒次第而坐也。比丘至奴婢。敘明受戒各有類萃聚分。皆字即各各義。言比丘類有次第。比丘尼類亦有次第。貴人國王王子乃至黃門奴婢類。亦各各咸皆當有先後受戒次第而坐也。莫如至之法等者。明乖尊卑次序之義。正所當戒者。言莫如此等外道無智癡人。無老少無前後坐無次第。就如兵奴法一般也。我佛法等者。言我

佛正法中。必定是先戒臘老者先坐。後戒臘少者後坐。有老少有前後。坐有次第。一一如法也。而菩薩若不一一次第如法坐者。犯輕垢罪

○第三十九不修福慧戒

若佛子。常應教化一切衆生。建立僧房山林園田。立作佛塔。冬夏安居坐禪處所。一切行道處。皆應立之。而菩薩應爲一切衆生講說大乘經律。若疾病。國難。賊難。父母兄弟和尚阿闍黎亡滅之日。及三七日。四五七日。乃至七七日。亦應講大乘經律。一切齋會求福。行來治生。大火大水焚漂。黑風所吹船舫。江河大海羅刹之難。亦讀誦講說此經律。乃至一切罪報。三惡八難七逆。杻械枷鎖繫縛其身。多婬多瞋多愚癡。多疾病。皆應講此經律。而新學菩薩若不爾者。犯輕垢罪

若佛子。常應教化一切。至皆應立之。此勸修福也。言常當教導開化一切有靈衆生。使其建樹起院。廣治山林園圃田地。造立佛塔。聚十方僧。結制參禪。設戒定處。施智慧所。一切廣行智道之處。咸當立之。如是眞實修福。不昧因果。以滿自他檀波羅蜜故。而菩薩應爲至多疾病。皆應講此經律。此修慧也。言菩薩當爲一切衆生講演宣說大乘經律。不特此也。若人疾病時。或國家大難。賊盜之難。父母兄弟和尚阿闍黎死亡之日。及一七二七。乃至七七之日。亦當講演敷宣此大乘經律。或一切修齋設會求福利者。遊行來往。治生産業。大火所焚。大水所漂。黑風吹起船舫。江河大海羅刹之難。亦應看讀背誦講解敷說此大乘經律。乃至一切惡業內果報。應三惡八難七遮。手杻足械。項戴枷鎖。五處繫縛。多婬恚癡多疾病。一一難皆當講演此大乘經律。如是眞實修慧。利益無邊。以滿自他般若波羅蜜故。而新學菩薩若不如是修福修慧二種莊嚴者。犯輕垢罪。此八難與頂位八難。亦淨名疏言。界內八難也。三惡道。北洲。根不具。佛前佛後。世智辯聰。無想天是

如是九戒。應當學。敬心奉持。梵壇品當說

如是九戒結前。應當學。勸修。敬心奉持。珍重護守

而勿失也。末句言大部內有梵壇品。後當詳說也」

○第四十揀擇授戒戒

佛言。佛子與人授戒時。不得揀擇。一切國王。王子。大臣。百官。比丘。比丘尼。信男。信女。婬男。婬女。十八梵天。六欲天子。無根。二根。黃門。奴婢。一切鬼神。盡得受戒。應教身所著袈裟。皆使壞色。與道相應。皆染使青黃赤黑紫色。一切染衣。乃至臥具。盡以壞色。身所著衣。一切染色。若一切國土中國人所著衣服。比丘皆應與其俗服有異。若欲受戒時。應問言。現身不作七逆罪耶。菩薩法師。不得與七逆人現身受戒。七逆者。出佛身血。殺父。殺母。殺和尚。殺阿闍梨。破羯磨轉法輪僧。殺聖人。若具七逆。即現身不得戒。餘一切人盡得受戒。出家人法。不向國王禮拜。不向父母禮拜。六親不敬。鬼神不禮。但解法師語。有百里千里來求法者。而菩薩法師。以惡心瞋心。而不即與授一切衆生戒者。犯輕垢罪。

今經上一有師子

佛言佛子等者。言與一切人授戒之時。不得牟揀擇人之心。但一切國王王子至一切鬼神。無有受不得戒者。不可揀擇。咸當與授戒也。應教身所至俗服有異者。言既與戒。當作何形儀。當教身著壞色袈裟。像個道人。與道相應。故皆使染五色相襍之色。不特袈裟使染壞色。即一切禪衣襌裙臥具。凡身所衣。皆可壞色。若一切國土中人所著衣服。自是用俗五色。各染一色者多。我比丘佛子等。皆當與他不同。俗有俗服。僧有僧衣。威儀與其有異也。若欲至不得戒者。言上雖不揀。而不揀中亦有所當揀者。云何當揀邪。受戒時。應問言。汝等現世今生不曾作七逆等罪耶。若答云無。則不揀也。若答云有。法師不得與七逆人授戒。七逆者。一出佛身血。二殺父。三殺母。四殺和尚。五殺阿闍梨。六破羯磨轉法輪僧。七殺聖人。若具此七逆。即不得戒。是所當揀。除此之外。餘一切人盡得受戒。故不得揀也。出家人等者。言既爲佛子。適出世法之外。不宜向國王向父母行世間禮拜之事也。非見國王父母而生傲也。不徹六親。不相姻婭往來也。不敬鬼神。不行諂瀆之事也。非向六親鬼神而生慢也。言

●教上一有學字

為佛子當超然物表。不為世俗之體所拘忌也。但解法師語者。但解廣談一切。但能通曉法師語言。遠他百里之近千里之遙來茲乞求戒法者。而菩薩法師應當與授。若以惡心嫉妬瞋心恨悔。而不即與一切衆生戒者。犯輕垢罪

○第四十一為利作師戒

若佛子教化人起信心時。菩薩與他人作教誡法師者。見欲受戒人。應教請二師和尚阿闍黎二師。應問言汝有七遮罪否。若現身有七遮罪者。師不應與授戒。若無七遮者。得與授戒。若有犯十重戒者。●教懺悔在佛菩薩形像前。日夜六時誦十重四十八輕戒。若到禮三世千佛。得見好相。若一七日。二三七日。乃至一年。要見好相。好相者。佛來摩頂。見光華種種異相。便得滅罪。若無好相。雖懺無益。是人現身亦不得戒。而得增長受戒益。若犯四十八輕戒者。對首懺悔罪便得滅。不同七遮。而教誡師於是法中。一一好解。若不解大乘經律。若輕若重。是非之相。不解第一義諦。習種性。長養性。性種性。不可壞性。道種性。正覺性。其中多少觀行出入。十禪支。一切行法。一一不得此法中意。而菩薩為利養。為名聞故。惡求多求。貪利弟子。而詐現解一切經律。為供養故。是自欺詐。亦欺詐他人。故與人授戒者。犯輕垢罪

若佛子教化人等者。言菩薩欲教導開化一切人。起信心之時。菩薩與他人作如是教誡。與人為開導法師者。見欲要受戒人。法師應教受戒人。先請和尚阿闍黎二師。二師應問受戒者言。汝有七遮罪否。若受戒人現身有七遮罪者。師不應與授戒。若無七遮者。得與授戒。此以上明與人授戒不得自專。必同二師授也。若有犯等者。言既受戒已。設有犯戒。又當云何。不可為利作師。不明輕重懺悔之儀。或濫同七遮。捨棄而不教。皆不可也。設若有犯十重。教懺悔時。對佛菩薩形像前。日六時夜六時。常誦十重四十八輕戒。發至誠心。苦苦懇禱。禮拜三世千佛。求得好相。若一七日見。或二三乃至七七日。一年。畢竟要見好相。好相者。或行懺處。或坐禪處。或睡夢中。卽或感動佛親摩頂。或見光華

謂種種奇相以此證知便得知自己罪花滅卻業障消除還復戒體若無如是好相之時徒勤懇禱心不專一無所感動懺亦無益也是人現身亦不得復戒而僅能得增長將來受戒利益耳此明犯十重懺法也若犯四十八等者言四十八輕設或有犯只對十師頭首人前懇禱求哀懺悔其罪過即便滅除此明犯四十八輕懺悔法也不同七遮者言此犯重犯輕俱可懺悔不同七遮之不通懺悔也而教誡師于是一一懺悔法中應當一一好好思惟解了明白審當方可與人作師也若不解等者言若或與人為師只圖利養故而不解了大乘經律以輕作重以重作輕以是為非以非為是等相亦復不解中道第一義諦實相之理不解初賢十住中習種性中賢十行中長養性上賢十迴向中性種性聖位十地中不可壞性等覺中道種性妙覺中正覺性不解如是六性于其三賢十聖二覺中間多少觀行如十住中空觀多假觀少十行中假觀多空觀少十迴向中中道觀多空假觀少十地位中自初地至六地前無相觀少有相觀多五地已後七地已前有相觀少無相觀多自八地後并等覺純無相觀妙覺則一切智觀故云多少觀行也出入即出定入定十禪支解見前即四禪中所修觀法言出入此十種觀法十禪定支之中如是一切觀行法門一一不通不曉不得此等法中意味詎可為人師法哉而菩薩等者言不解如是等法之菩薩苟且與人為師者何為利養故名聞故而生惡求多求之心師既唱之徒乃和之師及弟子俱以貪利之故而俱詐現不解言解不通曉經律言通曉經律為衣食供養故自瞞瞞人故與人授戒者犯輕垢罪

○第四十二為惡人說戒戒

若佛子不得為供養故於未受菩薩戒者前若外道惡人前說此千佛大戒邪見人前亦不得說除國王餘一切不得說是惡人輩不受佛戒名為畜生生生不見三寶如木石無心名為外道邪見人輩木頭無異而菩薩於是惡人前說七佛教誡者犯輕垢罪

若佛子不得等者言能解法者不得以貪利而濫說也渴而與飲則水之味甘贈而思明則燈之用大是以未受大戒人及外道惡人前皆不得說此千佛大戒不特于此即邪見人更是不得為說也除國王者謂如來曾以佛法僧付囑國王宰臣掌護俾令久住世間滅惡生善使王道佛道並隆凡所行佛事不宜隱諱故除國王也餘一切外道邪見人前不得為說者何謂是一切人乃惡人之甚不受諸佛大乘戒法有眼如盲有耳如聾就如畜生一般無有智慧不通人理應墮三塗生生世世不聞三寶名字又如木石一般不識不生不滅之心金剛不壞之體故所以名為外道邪見人與木頭石塊無以異也如龍聽法而悟道聞懺以生天生公說法頑石為之點頭可以人而不如畜與石乎而菩薩若于是諸惡人前說此七佛千佛大戒者犯輕垢罪

〇第四十三無慚受施戒

若佛子信心出家受佛正戒故起心毀犯聖戒者不得受一切檀越供養亦不得國王地上行不得飲國王水五千大鬼常遮其前鬼言大賊人房舍城邑宅中鬼復常掃其脚跡一切世人皆罵言佛法中賊一切衆生眼不欲見犯戒之人畜生無異木頭無異若故毀正戒者犯輕垢罪

受入上一有石字

若佛子信心等者言佛子最初發心出家能捨偏邪諸見來受諸佛正大光明寶戒之時其心本正理合受人天供養及其日久歲深懈于守守便生慢心故起不信之心偏邪之念而毀犯諸佛大戒者豈可仍前得受一切國王王子大臣居士長者檀越飲食衣服臥具醫藥種種供養耶亦不得等者言不特不宜受供養已也而亦不得踐國王土在此地上行無他著足處不得飲國王水一滴也難消也五千等者言五擬本戒若精而不犯則五千善神為之護祐若懈而有毀則五千惡鬼為之障祇故常遮其前轉福成禍也鬼言大賊至脚跡等者言神惡之之極即蹤跡亦有所不容況其形耶一切世人至不欲見等者言人惡之之極即其

形相且不欲眼見。況與共行止耶。故所以犯戒之人。神人咸惡惡其非人。人道難容。應墮三塗。與畜生一般。木頭一般。無以別也。若故捨正信。而毀破正戒。無慚愧心。受人供養者。犯輕垢罪

○第四十四不供養經典戒

若佛子。常應一心受持讀誦大乘經律。剝皮為紙。刺血為墨。以髓為水。析骨為筆。書寫佛戒。木皮穀紙。絹素竹帛。亦應悉書持。常以七寶無價香華。一切襍寶。為箱囊。盛經律卷。若不如法供養者。犯輕垢罪

若佛子常應等者。言佛子恒當專一其心。將此大乘經律。受而持。持而讀。讀而誦。如法流通。此甚深妙法也。云何流通耶。流通有二。一應捨身命。剝皮為紙。刺血為墨。以髓為水。折骨為筆。一一書寫此大乘經律。以流通之也。二應捨財寶。變易木皮穀紙絹素竹帛。亦當書寫受持。以流通之也。云何供養耶。當恒以金銀珊瑚硨磲琥珀玫瑰瑠璃七寶。無價最貴香華。一切襍寶間錯莊嚴。為箱為囊。盛貯經律卷本。以供養之也。如是流通供養。是眞佛子。若不如法流通供養者。犯輕垢罪

○第四十五不化衆生戒

若佛子。常起大悲心。若入一切城邑舍宅。見一切衆生。應唱言。汝等衆生。盡應受三皈十戒。若見牛馬豬羊一切畜生。應心念口言。汝是畜生。發菩提心。而菩薩入一切處山林川野。皆使一切衆生發菩提心。是菩薩若不教化衆生者。犯輕垢罪

若佛子常起等者。言佛子常起大悲拔苦心。時倘入一切城邑宅舍之處。見諸衆生。應當唱言。汝等衆生。各各具有佛性戒體。由汝無始至于今生。以不持戒故。而輪迴諸趣。今既覺知前非。捨惡從善。盡應受持三皈五戒十戒。禁止將來。永不再起。如是惡業也。若見牛等者。言不但人所當教。即牛馬豬羊等之畜生。亦當心中作念。口中發言。汝雖是畜生。咸具佛性戒體。當發無上菩提覺心。毋使再迷故也。而菩薩等者。言不止近人六畜。如此教化。即遠而山林川野一切之處。凡見一切衆生。咸使發無上菩提覺心。毋使再迷故也。是菩薩見一切

◈入上一有當字

衆生若不教化使發心者犯輕垢罪

〇第四十六說法不如法戒

若佛子常行教化起大悲心入檀越貴人家一切衆中不得立爲白衣說法應在白衣衆前高座上坐法師比丘不得地立爲四衆白衣說法若說法時法師高座香華供養四衆聽者下坐如孝順父母敬順師教如事火婆羅門其說法者若不如法說犯輕垢罪」

若佛子常行等者言佛子恒行菩薩行教化一切衆生起此大悲拔苦心時或入一切好施檀越行捨貴人之家于一切廣衆四衆人中不得立地自輕爲白衣人說法當云何說當在白衣衆前高設法座尊重法師法師理宜陞座如法而說法師比丘切不得立地自卑爲四衆白衣等說法使彼生慢也若果欲爲衆說法之時爲法師者理宜高座上坐聽法者當陳設香華如法供養三業虔誠法師乃可應機而說也四衆聽者各分其類次第下坐如孝順父母一樣敬師而不慢順師而不違也又如事火婆羅門一般精勤而不怠恭謹而不忽

◈安上一有使字

◈而一作者

也如是說者聽者人已兩利功不唐捐若其說人不如法爲說者犯輕垢罪

〇第四十七非法制限戒

若佛子皆以信心受戒者若國王太子百官四部弟子自恃高貴破滅佛法戒律明作制法制我四部弟子不聽出家行道亦復不聽造立形像佛塔經律立統制衆安籍記僧菩薩比丘地立白衣高座廣行非法如兵奴事主而菩薩應受一切人供養而反爲官走使非法非律若國王百官好心受佛戒者莫作是破三寶之罪而故作破法者犯輕垢罪

若佛子皆以等者言僧俗佛子乍皈三寶皆咸以正信實心受佛大戒者悉佛界內之人非局外人也若國王太子百官四部弟子理宜護助令其入道修行倘自恃位高尊貴生我慢心破壞斷滅佛法戒律明彰作用制限法度制我四部弟子使三寶不得興隆不許出家行道而斷僧寶亦復不聽造立佛菩薩形而斷佛寶不聽修建佛塔印寫經律而斷法寶而更立官局統轄裁制四衆安排簿

今與上一者同字

籍記載僧名佛一一不得自在但菩薩比丘理應高座而反立地白衣理應立地而反使高座如是顚倒廢行非法不如意事就如兵之御奴之事主一般制我四部弟子有不忍見聞者而菩薩比丘理當受國王太子百官一切檀那供養是正理也而反爲俗家官家走使如是非法如是非律豈理也哉若國王百官旣好心入此法門受佛大戒者切莫作如是等破滅三寶罪過而招未來無盡惡果也若違而故作破法因緣者犯輕垢罪

○第四十八破法戒

若佛子以好心出家而爲名聞利養於國王百官前說佛戒者橫與比丘比丘尼菩薩戒弟子作繫縛事如獄囚法兵奴之法如獅子身中蟲自食獅子肉非餘外蟲如是佛子自破佛法非外道天魔能破若受佛戒者應護佛戒如念一子如事父母不可毀破而菩薩聞外道惡人以惡言謗佛戒之聲如三百鉾刺心千刀萬杖打拍其身等無有異寧自入地獄經於百劫而不聞一惡言破佛戒之聲況自破佛戒敎人破法因緣亦無孝順之心若故作者犯輕垢罪

若佛子以好等者言佛子最初發心出家心未有不正念未有不端是何等好心及其法久生弊漸相染習故亦轉成爲名爲利人也旣貪名利好心即無乃于國王百官之前而說佛戒仗彼威力壓已同行橫與比丘比丘尼出家二衆及菩薩戒弟子在家二衆作諸繫累纏縛不解脫等事如獄囚法不得離苦如兵奴法不得自便又如獅子身中之蟲自食獅子之肉非餘外蟲能食獅子肉也獅子獸中王何蟲敢近以食獅子肉者還是獅子自已身中蟲自食獅子身中肉非餘外蟲而食之也如是等者正說破法以明獅子喩義言如是佛子自已破滅佛法豈是三寶之外外道天魔能破茲佛法還是佛法中人自破佛法如獅子身中蟲自食獅子肉一般耳若受佛等者言受佛戒人當保護佛戒靠之猶如一子祖宗血脉相關是極要緊事詎可失耶失則無靠也護戒又如父母一樣若毀若破卽是不孝其罪可勝言也而菩薩一聞外

道惡人說一惡言謗佛戒之音聲即如三百鉾刺心其痛難忍一發千刀萬杖打拍其身其痛難受一樣無以異也寧可云當自入地獄中受百劫千劫長遠極苦不願聞謗佛音聲之苦何況自已破滅佛法及教人破此佛法因緣也耶此更是不孝順道無孝順之心者也若故作者犯輕垢罪

如是九戒應當學敬心奉持

如是九戒結前應當學勸修敬心奉持勸敬慎奉行持守而勿失也以上釋四十八輕文竟下總結戒相

諸佛子是四十八輕戒汝等受持過去諸菩薩已誦未來諸菩薩當誦現在諸菩薩今誦

諸佛子結告其人是四十八句總舉其法以勸受持也過去數句引同行以勸誦也謂四十八輕戒非我獨勸汝等新學誦持乃是過去諸菩薩已誦未來諸菩薩當誦則汝等現在諸菩薩今誦也以上正宗分文竟即入間說戒中二總結戒相也下明流通分三初流通本戒二總結本品三總讚流通

諸佛子聽十重四十八輕戒三世諸佛已誦當誦今誦我今亦如是誦汝等一切大眾若國王王子百官比丘比丘尼信男信女受持菩薩戒者應受持讀誦解說書寫佛性常住戒卷流通三世一切眾生化化不絕得見千佛佛佛授手世世不墮惡道八難常生人道天中我今在此樹下略開七佛法戒汝等大眾當一心學波羅提木叉歡喜奉行如無相天王品勸學中一一廣明三千學士時坐聽者聞佛自誦心心頂戴喜躍受持

諸佛子聽等者言諸佛子汝等聽我所說十重四十八輕之戒法者實乃三世諸佛相傳而誦過去諸佛已誦未來諸佛當誦現在諸佛今誦是故我今亦隨諸佛亦如是誦也則汝等一切大眾豈可不如是誦耶若國王王子之仁君文武百官之臣民比丘比丘尼之清淨眾信男信女之淨信人凡受持此菩薩十重四十八輕戒法者悉應受領于心持守毋失朝朝習讀日日諷誦解義轉說或書

●經上一有十字

或寫此佛性常住戒卷。俾其廣演流通。令過現未三世一切衆生展轉化化。不令斷絕者。無不發欲使一切衆生得見千佛。佛佛授手。決定不墮三惡八難之處。決定恒生人道天道中。生滅罪獲福。得大饒益。自利利他也。我今等者。謂我釋迦今在此菩提樹下。示現成道。轉大法輪。此乃聊且略為開闡過去七佛所傳妙善戒法。汝等大衆應當專一。斯心習學此波羅提木叉保解脫戒。以是勸汝歡喜奉行。勿自怠耳。此但略說。如大部內無相天王品勸學中。方乃一一廣明此義也。三千學士即在會諸菩薩。總該天龍八部道俗。而當時坐中聽者。聞佛自誦十重四十八輕戒法。悉皆心心頂戴其言。喜躍受持。善護勿失也。此初流通本戒也

爾時釋迦牟尼佛說上蓮華臺藏世界盧舍那佛心地法門品中十無盡戒法品竟。千百億釋迦亦如是說。從摩醯首羅天王宮。至此道樹下。住處說法品。為一切菩薩不可說大衆。受持讀誦解說。其義亦如是。千百億世界。蓮華藏世界。微塵世界。一切佛心藏。地藏。戒藏。無量行願藏。因果佛性常住藏。如是一切佛說無量一切法藏竟。千百億世界中。一切衆生受持。歡喜奉行。若廣開心地相相。如佛華光王七行品中說

爾時者。即上囑付大衆聽受心地戒法之時也。言釋迦娑婆教主化身如來。說上蓮華臺藏世界盧舍那佛所傳心地法門品中十無盡藏戒法品。如是行布圓融一一事理已說究竟。而千百億釋迦化佛亦悉如娑婆教主所說不異也。然而咸從摩醯首羅天王宮中。至此菩提樹下。及諸住處。所說法品而為一切菩薩及不可說之大衆。如是大衆各各受持讀誦。各各解了。傳說其中義味。亦如娑婆大衆受持解說不異也。不特此也。即千百億世界中佛。乃至微塵世界中佛。此之一切諸佛所說三十心藏。十地藏。十重四十八輕戒藏。賢聖所行無量行藏。無量願藏。百劫修行因藏。成等正覺果藏。一切衆生本覺佛性之常住藏。如上八種。俱言藏者。言此八藏廣博包含。圓融徧攝。如是一切諸

佛所說此心地等無故一切法藏究竟而百千億世界之中。一切衆生受持歡喜。一一奉行。亦如此界衆生等無有異也。如是本佛迹佛迹迹之佛說法度生大略如此。若廣開心地一一相相之義則又在大部之中。如佛華光王七行品中詳其所說。一一心地相及無量行願相無不備足矣。此二總結本品也

明人忍慧強　能持如是法　未成佛道間
安獲五種利　一者十方佛　愍念常守護
二者命終時　正見心歡喜　三者生生處
爲諸菩薩友　四者功德聚　戒度悉成就
五者今後世　性戒福慧滿　此是諸佛子
智者善思量

明人等者。此乃讚獎持戒利益之義。言明人即超越凡夫之類。乃有忍力慧力二種強力之德。能護戒體者。所以能持如是法也。此人當來決定成佛。且未成佛道間。先已安然自獲五種殊勝利益。何名五利。一者謂有忍慧持戒人。即感十方諸佛愍念加護。使其進道無魔。得紹佛種。故二者有忍慧持戒人。臨命終時得正知見。心生歡喜。遠離惡境。故三者有忍慧持戒人。生生世世同行同住。恒爲菩薩益友。遠離惡黨。故四者有忍慧持戒人。無量功德品聚。一切戒度悉能成就。無一法不充足。故五者有忍慧持戒人。從今向後自性戒體福慧圓滿。稱兩足尊。故前四因。後一果。此五種利是持戒諸佛子有忍慧強力。智者應當善爲思惟。善量體會而修行之也

計我著相者　不能信是法　滅壽取證者
亦非下種處　欲長菩提苗　光明照世間
應當靜觀察　諸法眞實相　不生亦不滅
不常復不斷　不一亦不異　不來亦不去
如是一心中　方便勤莊嚴　菩薩所應作
應當次第學　於學於無學　勿生分別想
是名第一道　亦名摩訶衍　一切戲論惡
悉從是處滅　諸佛薩婆若　悉由是處出

計我等者。言計我之外道著相之凡夫。如是等人

不能信是無持而持。無受而受。清淨戒法。不特凡
外不能。即耽空滅而守寂取證。諸聲聞二乘人亦
非是下菩提種處。所謂焦芽敗種。不善思量。故皆
無分。設或欲要長養菩提根苗。而使智光慧明照
察世間者。應當于此心地戒中。靜觀靜察諸法之
中。眞而無妄。實相戒體之理。此個實相戒體不屬
緣生。亦不屬緣滅。不同凡夫生滅。不屬于常。亦不
屬于斷。不同外道斷常。類殊難合。而不一同體。難
分而不異。迎之莫知所從。而本不來。追之莫知所
至而本不去。不同二乘修證等法也。如是實相戒
體一心之中。應當起種種巧妙慧方便。勤修種種
萬行福莊嚴。如是福慧二嚴。非凡外二乘所能作。
乃是發大乘心。受大乘戒。諸菩薩之所應作也。更
應當次第如法修學。研窮斷惑。有法可學。不生分
別之想。心研窮惑盡。無法可學。亦不生分別之想。
心既不分有。亦不別無。是則名爲中道第一義諦
之道。亦名摩訶衍之大乘法也。如此則一切凡外
小乘戲論惡法。入茲一道。摩訶衍大治之中。不鎔

而化。咸皆滅盡無餘。諸佛智慧神通三昧薩婆若
妙果。咸從此一道摩訶衍大法之中。豁然顯現無
少欠缺也。此心地戒法能善思量。其即滅罪生善。
得大利益。有如此者

是故諸佛子　宜發大勇猛　於諸佛淨戒
護持如明珠　過去諸菩薩　已於是中學
未來者當學　現在者今學　此是佛行處
聖主所稱歎　我已隨順說　福德無量聚
回以施衆生　共向一切智　願聞是法者
疾得成佛道

是故等者。言既滅惡生善。有如是益。所以諸佛子
等宜當發大心。奮勇猛力。于諸佛清淨戒法。善爲
保護持守。猶如明珠一般。貴重莫令損汚。方是眞
佛子。持心地中光明金剛寶戒也。過去等者。言此
大戒經。乃過去諸菩薩已證果者。已于是中學。而
未來諸菩薩未證果者。當于是中學。此現在諸菩
薩者。今于是中學。此實是三世諸佛之所行處。本
師舍那聖主之所稱揚讚歎也。我已等者。言我亦

隨順諸佛所說。稱揚心地戒中廣大福無量聚廣大德無量聚也。應當回向布施三世一切衆生。令向一切法界如如妙智。更願凡聞如是大乘妙善戒者。咸得疾速證眞。早成佛道圓滿果海也。此三總讚流通也

三十七輕中八難

若國難等者。謂若邦國中有此八難。惡王不信三寶是一。土地高下遷變不常是二。草木深邃師子虎狼惡獸難是三。水有漂沒之難是四。火有焚燒之難。是五。瓜有鼓擊之難。是六。劫賊有謀財奪命之難。是七。道路毒蛇惡蟲難。是八。一切難等者。言上八難此但略言耳。若廣則多。一切難處悉不可入也

佛說梵網經順硃卷下終

◎以上五經・卍續藏本